

« رَوْضَةُ النَّاطِرِ وَتُرْهُةُ الْخَاطِرِ »

الجزء من جنس العمل

الجزء الأول

تأليف

لشيوخ سريه بن الهفاني

قدم له

أبو بكر جابر الجزائري

الشيخ محمد إسماعيل المصم

الشيخ محمد صفوت نور الدين

الشيخ عائض بن عبد الله الهفاني

الشيخ أبو إسحاق الحويني

توزيع

دار ماجد عسيري

للنشر والتوزيع - جدة

الناشر

مكتبة ابن تيمية

القاهرة

حافظ ٥٨٦٤٤٠١

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٥ هـ

الطبعة الثانية

١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م

هذا البحث على طوله لو كُتبت فيه مجلدات لكانت قليلة .
والموضوع في منتهى الجلالة عن طريق إيضاحه بالأمثلة .

الشيخ عبد الرحيم الطحان .

* * *

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله .
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنْ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

[آل عمران : ١٠٢] .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا
وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء : ١] .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا . يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٧٠-٧١] .
أما بعد :

فإن أصدق الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ﷺ ، وشر
الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .
فإن هذا الموضوع الذي أكتب فيه بإذن الله وعونه وهو : (الجزء من
جنس العمل) كما يقول الشيخ الطحان : هذا البحث على طوله لو كُتِبَتْ فيه
مجلدات لكانت قليلة . ويقول أيضًا : الموضوع في منتهى الجلالة عن طريق
إيضاحه بالأمثلة . فمن صفتي صُفِّي له ، ومن كُتِرَ كُتِرَ عليه ، ومن أحسن
في ليله كوفء في نهاره ، ومن أحسن في نهاره كوفء في ليله ، وإنما يكال للعبد
كما كال ، ومن صحت بدايته صحت نهايته .

وكنت قد شرعت منذ وقت في جمع أقوال السادة علماء السلف ، ومن
سار على دربهم من رجالات الخلف ، من أقوال علماء التفسير ، وشرح
الكتب الحديثية ، وعباد هذه الأمة وزهادها ، قدر طاقتي وجهدي الضئيل ،
وعزوثُ الأقوال إلى قائلها ما أمكنتني ؛ فإن من بركة العلم عزوه إلى قائله ، ثم

استمعت بعد ذلك لتسجيل للشيخ الطحان في نفس الموضوع ضمنت الكثير منه في جمعي هذا ، ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله ، والفضل لله أولاً وآخرًا ثم لمشايخنا وعلمائنا ، واعتمدت في التصحيح والتحسين على كتب مجدد العصر في الحديث محدث ديار الشام الشيخ محمد ناصر الدين الألباني - حفظه الله - .

فاللهم ضع له القبول بين الصادقين ، وتقبل ولو حرقاً منه ، وتجاوز عن زلاتي وجرأتي ، ولا تجعل حظي من ديني لفظي ، وارزقني الصدق في نيتي وقولي وعملي ، واشغلني بك عن غيرك ، واجعل خير أعمالنا خواتيمها ، وخير أيامنا يوم المزيّد ، وارزقنا لذة العيش بعد الموت ، وحسن النظر إلى وجهك الكريم ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

* * *

تمهید

□ تمهيد □

اعلم يا أخي ، أن الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه إذا أراد أن يكرم عبده بمعرفته ، ويجمع قلبه على محبته ، شرح صدره لقبول صفاته العلى ، وتلقيها من مشكاة الوحي ، فإذا ورد عليه شيء منها قابله بالقبول ، وتلقاه بالرضا والتسليم ، وأذعن له فاستنار به قلبه ، واتسع له صدره ، وامتأ سرورًا ومحبة ، وأنزل تلك الصفة من قلبه منزلة الغذاء أعظم ما كان إليه فاقة ، ومنزلة الشفاء أشد ما كان إليها حاجة ، فاشتد بها فرحه ، وعظم بها غناؤه ، وقويت بها معرفته ، واطمأنت إليها نفسه ، وسكن إليها قلبه ، فجال من المعرفة في ميادينها ، وأسأم عين بصيرته في رياضها وبساتينها ؛ لتيقنه أن شرف العلم تابع لشرف معلومه ، ولا معلوم أعظم وأجل ممن هذه صفته ، وأن شرفه أيضًا بحسب الحاجة إليه ، وليست حاجة الأرواح قط إلى شيء أعظم منها إلى معرفة باريها وفاطرها ، ومحبته وذكره والابتهاج به ، وطلب الوسيلة إليه ، والزلفى عنده ، ولا سبيل إلى هذا إلا بمعرفة أوصافه وأسمائه فكلما كان العبد بها أعلم كان بالله أعرف ، وله أطلب ، وإليه أقرب ، وكلما كان لها أنكر كان بالله أجهل ، وإليه أكره ، ومنه أبعد .

والله تعالى ينزل العبد من نفسه حيث ينزله العبد من نفسه ، فمن كان لذكر أسمائه وصفاته مبغضًا ، وعنهما نافرًا ومنفّرًا ، فالله له أشد بغضًا ، وعنه أعظم إعراضًا ، وله أكبر مقتًا . حتى تعود القلوب إلى قلبين .

فالقلب الأول :

قلب ذكر الأسماء والصفات قوته وحياته ، ونعيمه وقره عينه ، لو فارقه ذكرها ومحبته لحظة لاستغاث .

فلسان حاله يقول :

يُرَاد من القلب نسيانكم وتَأْنِي الطباع على الناقل
ويقول :

وإذا تقاضيتُ الفؤاد تناسيًا ألفتيت أحشائي بذاك شحاحًا

ويقول :

إذا مرضنا تداوينا بذكركم ونترك الذكر أحياناً فننتكس
فليس القلب الصحيح قط إلى شيء أشوق منه إلى معرفة ربه تعالى ،
وصفاته وأفعاله وأسمائه ، ولا أفرح بشيء قط كفرحه بذلك ، وكفى بالعبد
عمى وخذلاناً أن يضرب على قلبه سرادق الإعراض عنها ، والنفرة والتنفير ،
والاشتغال بما لو كان حقاً لم ينفع إلا بعد معرفة الله ، والإيمان به وبصفاته وأسمائه .
والقلب الثاني :

قلب مضروب بسياط الجهالة ، فهو عن معرفة ربه ومحبه مصدود ،
وطريق معرفة أسمائه وصفاته كما أنزلت عليه مسدود ، قد قمش شُبهاً من الكلام
الباطل ، وارتوى من ماء آجن غير طائل ، تعجُّ منه آيات الصفات وأحاديثها
إلى الله عجيبة ، وتضج منه إلى منزلها ضجيجاً ، بما يسومها تحريفاً وتعطيلاً ،
ويؤول معانيها تغييراً وتبديلاً^(١).

وهذا البحث على طوله يدور حول ثلاثة من أسماء ربنا عز وجل وهي :
الحَكَمُ ، والحكيم ، والعدل .

والجزاء من جنس العمل يرتبط بهذه الأسماء الثلاثة ، ويجازي الله عباده
على حسب ما يصدر منهم من أعمال^(٢).

أما الحكم :

فقد قال ﷺ : « إن الله هو الحَكَمُ ، وإليه الحُكْم »^(٣).

[والحَكَمُ والحاكم بمعنى واحد ، قاله الزجاج .

وقال الراغب الأصفهاني : الحكم أبلغ من الحاكم ؛ فالحكم هو المتخصص
بالحكم ؛ ولذا قال الله تعالى : ﴿ فابعدوا حكماً من أهله ... ﴾ الآية [النساء: ٣٥]

(١) النونية لابن القيم ص ١٠-١٢ .

(٢) شريط : الجزء من جنس العمل للشيخ الطحان .

(٣) صحيح : رواه أبو داود ، والنسائي ، والحاكم في المستدرک وابن حبان عن هاني بن

يزيد وصححه الألباني في صحيح الجامع برقم ١٨٤١ .

أي حكمًا متخصصًا ذا دراية به .

والله حكم وحاكم في الدنيا والآخرة [١].

والله حكم في الدنيا بحكمه الكوني ، وحكمه الديني الشرعي .
وحكمه الكوني متعلق بربوبيته وخلقه ، قال تعالى : ﴿ قال رب احكم بالحق ﴾ [الأنبياء : ١١٢] فالعباد في قبضته ، والله عز وجل يتصرف فيهم بمشيئته ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وحكمه الديني الشرعي متعلق بإلهيته قال تعالى : ﴿ ذلكم حكم الله يحكم بينكم ﴾ [المتحة : ١٠] وقوله تعالى : ﴿ ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون ﴾ [٣] [المائدة : ٥٠] وقوله تعالى : ﴿ إن الله يحكم ما يريد ﴾ . وقد يرد بالمعنيين معا كقوله : ﴿ ولا يشرك في حكمه أحدا ﴾ [الكهف : ٢٦] .
والله تعالى هو الحكم في الآخرة فيوفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون .

وهو المنفرد بالحكم :

قال تعالى : ﴿ وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون ﴾ [القصر : ٧٠] .

وقال تعالى : ﴿ ولا تدع مع الله إلها آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون ﴾ [القصر : ٨٨] .

وقال تعالى على لسان يعقوب : ﴿ وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وما أغني عنكم من الله من شيء إن الحكم إلا لله عليه توكلت وعليه فليتكمل المتوكلون ﴾ [يوسف : ٦٧] .

وهو خير الحاكمين ، وأحكم الحاكمين :

قال تعالى : ﴿ ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين ﴾ [هود : ٤٥] .

(١) كلام الشيخ الطحان .

(٢) شفاء العليل لابن القيم ص ٢٨٠ .

وقال تعالى على لسان شعيب : ﴿وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين﴾ [الأعراف : ٨٧].
وقال تعالى : ﴿... فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين﴾ [يوسف : ٨٠] .

وقال تعالى : ﴿أليس الله بأحكم الحاكمين﴾ [التين : ٨] .

وهو الحكيم :

[وهو إما أن يكون فعيل بمعنى فاعل ، فيكون الحكيم بمعنى الحاكم أيضًا ، وإما أن يكون الحكيم بمعنى المحكم المتقن لأمره الكوني والشرعي .
فأوامره الكونية في غاية الإحكام قال تعالى : ﴿ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت﴾ [الملك : ٣] .

وأوامره الشرعية في غاية الإحكام والإتقان قال تعالى : ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾ [النساء : ٨٢] .
فحكم الله جلّ وعلا على حسب حكمته ، وهي إصابة الحق قولاً واعتقاداً وعملاً ، فالله جلّ وعلا ليس في وعده ريب ، وليس في فعله جلّ وعلا عيب ^(١) .
قال ابن القيم رحمه الله في نونيته :

وهو الحكيم وذاك من أوصافه	نوعان أيضًا ماهما عدمان
حكم وإحكام فكل منهما	نوعان أيضًا ثابتا البرهان
والحكم شرعي وكوني ولا	يتلازمان وما هما سيان
بل ذاك يوجد دون هذا مفردًا	والعكس أيضًا ثم يجتمعان
لكنما الشرعي محبوب له	أبدًا ولن يخلو من الأكوان
هو أمره الديني جاءت رسله	بقيامه في سائر الأزمان
لكنما الكوني فهو قضاؤه	في خلقه بالعدل والإحسان
والحكمة العليا على نوعين أي	ضأ حصلا بقواطع البرهان

(١) شريط الشيخ الطحان : الجزء من جنس العمل .

إحداهما في خلقه سبحانه نوعان أيضاً ليس يفترقان
 أحكام هذا الخلق إذ إيجادُه في غاية الإحكام والإتقان
 وصدوره من أجل غايات له وله عليها حمد كل لسان
 والحكمة الأخرى فحكمة شرعِ أيضاً وفيها ذانك الوصفان
 غاياتها اللائي حُمدن وكونها في غاية الإتقان والإحسان^(١)
 قال ابن القيم :

وأنه سبحانه : كما أنه البر الرحيم الودود المحسن ، فهو الحكيم الملك العدل ، فلا تناقض حكمته رحمته ، بل يضع رحمته وبره وإحسانه موضعه ، ويضع عقوبته وعدله وانتقامه وبأسه موضعه ، وكلاهما مقتضى عزته وحكمته وهو العزيز الحكيم ، فلا يليق بحكمته أن يضع رضاه ورحمته موضع العقوبة والغضب ، ولا أن يضع غضبه وعقوبته موضع رضاه ورحمته ، ولا يلتفت إلى قول من غلظ حجابيه عن الله : إن الأمرين بالنسبة إليه على حد سواء ولا فرق أصلاً ، وإنما هو محض المشيئة بلا سبب ولا حكمة^(٢) .

(١) شرح النونية (٢ / ٨١ / ٨٣) .

(٢) ينفي الأشاعرة قطعاً أن يكون لشيء من أفعال الله تعالى علة مشتملة على حكمة ، تقتضي إيجاد ذلك الفعل أو عدمه ، وهذا نص كلامهم تقريباً ، وهو رد فعل لقول المعتزلة بالوجوب على الله ، حتى أنكر الأشاعرة كل لام تعليل في القرآن ، وقالوا : إن كونه يفعل شيئاً لعله ينافي كونه مختاراً مريداً . وهذا الأصل تسميه بعض كتبهم : نفي الغرض عن الله . ويعتبرونه من لوازم التنزيه ، وجعلوا أفعاله تعالى كلها راجعة إلى محض المشيئة ، ولا تعليق لصفة أخرى - كالحكمة مثلاً - بها ، ورتبوا على هذا أصولاً فاسدة كقولهم بجواز أن يخلد الله في النار أخلص أوليائه ، ويخلد في الجنة أفجر الكفار ، وجواز التكليف بما لا يطاق ونحوها . وسبب هذا التأصيل الباطل ، عدم فهمهم ألا تعارض بين المشيئة والحكمة ، أو المشيئة والرحمة . ولهذا لم يثبت الأشاعرة الحكمة مع الصفات السبع ، واكتفوا بإثبات الإرادة ، مع أن الحكمة تقتضي الإرادة والعلم وزيادة حتى إن من المعاصرين من أضافها مثل سعيد حوى . وقد أطل ابن القيم في رد شبه الأشاعرة في شفاء العليل ، حيث رد عليهم من ٣٦ وجهاً ، وانظر منهاج السنة (١ / ١٢٨) ، والنبوات ص ١٦٣ - ٢٣٠ ، =

وتأمل القرآن من أوله إلى آخره كيف تجده كفيلاً بالرد على هذه المبالغة ، وإنكارها أشد الإنكار ، وتنزيه الرب عنها ، كقوله تعالى : ﴿ أَفَجَعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَحْرَمِينَ . مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ [القلم : ٣٥ ، ٣٦] . فأنكر سبحانه على من ظن به هذا الظن السيئ ، ونزّه نفسه عنه .

فدل على أنه مستقر في الفطر والعقول السليمة أن هذا لا يكون ولا يليق بحكمته وعزته وإلهيته ، لا إله إلا هو ، تعالى عما يقول الجاهلون علواً كبيراً . وقد فطر الله عقول عباده ، على استقباح وضع العقوبة والانتقام في موضع الرحمة والإحسان ، ومكافأة الصنع الجميل بمثله وزيادة . فإذا وضع العقوبة موضع ذلك استنكرته فطرهم وعقولهم أشد الاستنكار ، واستهجنته أعظم الاستهجان . وكذلك وضع الإحسان والرحمة والإكرام ، في موضع العقوبة والانتقام ، كما إذا جاء إلى من يسيء إلى العالم بأنواع الإساءة في كل شيء ، من أموالهم وحريمهم ، فأكرمه غاية الإكرام ، ورفعهم وكرمه . فإن الفطر والعقول تأتى استحسان هذا ، وتشهد على سفه من فعله . هذه فطرة الله التي فطر الناس عليها . فما للعقول والفطر لا تشهد حكمته البالغة ، وعزته وعدله في وضع عقوبته في أولى المحال بها ، وأحقها بالعقوبة ؟ وأنها لو أدليت بالنعم لم تحسن بها . ولم تُلَقَّ ، ولظهرت مناقضة الحكمة كما قال الشاعر :

نعمه الله لا تعاب ولكن ربما استقبحت على أقوام
فهكذا نعم الله لا تليق ولا تحسن ولا تجمل بأعدائه الصادقين عن سبيله ،
الساعين في خلاف مرضاته .

ولا تستطل هذا البسط ، فما أحوج القلوب إلى معرفته وتعقله ، ونزولها منه منازلها في الدنيا ، لتنزل في جوار ربها في الآخرة ﴿ مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴾ [النساء : ٦٩] . قال ابن القيم : الحكيم الذي إذا أمر بأمر كان حسناً في نفسه ، وإذا نهى

= و مجموع الفتاوى (١٦ / ٢٩٩) ، والمواقف ص ٣٣١ ، وبحث الشيخ سفر الحوالي :
منهج الأشاعرة في العقيدة . المنشور ضمن مجلة البحوث الإسلامية .

عن شيء كان قبيحًا في نفسه ، وإذا أخبر بخبر كان صدقًا ، وإذا فعل فعلًا كان صوابًا ، وإذا أراد شيئًا كان أولَى بالإرادة من غيره . وهذا الوصف على الكمال لا يكون إلا لله وحده^(١) .
وهو العدل :

قال ابن القيم في النونية :

والعدل من أوصافه في فعله ومقاله والحكم في الميزان
فعلى الصراط المستقيم إلهنا قولًا وفعلًا ذاك في القرآن

قال الهراس : من أسمائه سبحانه العدل ، وهو في الأصل مصدر وصف به للمبالغة ، وأصل العدل والمعادلة المساواة ، يقال : هذا عدل ذلك ، وعديله ، أي نظيره ، ومساويه .

وهو سبحانه موصوف بالعدل في فعله ، فأفعاله كلها جارية على سنن العدل والاستقامة . ليس فيها شائبة جور أصلاً ، فهي كلها بين الفضل والرحمة وبين العدل والحكمة ، وما ينزله سبحانه بالعصاة والمكذبين من أنواع الهلاك والخزي في الدنيا ، وما أعده لهم من العذاب المهين في الآخرة ، فإنما فعل بهم ما يستحقونه ، فإنه لا يأخذ إلا بذنوب ، ولا يعذب إلا بعد قيام الحجة .
وأقواله كلها عدل ؛ فهو لا يأمرهم إلا بما فيه مصلحة خالصة أو راجحة ، ولا ينهاهم إلا عما مضرتهم خالصة أو راجحة .

وكذلك حكمه بين عباده يوم فصل القضاء ، ووزنه لأعمالهم لاجور فيه ، كما قال تعالى : ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ [الأنبياء : ٤٧] . فهو سبحانه على صراط مستقيم في قوله وفعله وحكمه^(٢) .

[وقال ﷺ : « عَدْلٌ فَيَّ قضاؤك » ، فالله عدل في جميع أفضيته في عبده ؛ قضاؤه السابق فيه قبل إيجاداه ، وقضاؤه فيه المقارن لحياته ، وقضاؤه فيه بعد

(١) مدارج السالكين (٣ / ٤٦٠) . (٢) شرح النونية (٢ / ١٠٤ ، ١٠٥) .

مماته ، وقضائه فيه يوم معاده ، ويتناول قضاءه فيه بالذنب وقضائه فيه بالجزاء عليه ، ومن لم يثلج صدره لهذا ويكون له كالعلم الضروري لم يعرف ربه وكماله ونفسه وعينه ، ولا عدل في حكمه ، بل هو جهول ظلوم .

وقال الله على لسان نبيه هود : ﴿ إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم ﴾ [هود : ٥٦] . فقله : ﴿ إن ربي على صراط مستقيم ﴾ مثل قوله ﷺ : « عدل في قضاؤك » وأخبر في النحل أنه يأمر بالعدل ويفعله . وهو أعدل العادلين فما قضى في عبده قضاء إلا وهو واقع في محله الذي لا يليق به غيره ، إذ هو الحكم العدل الغني الحميد ^(١) .

[والله سبحانه وتعالى كما أخبر عن نفسه : ﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط ﴾ [آل عمران : ١٨] . والقسط هو العدل ، فشهد الله سبحانه أنه قائم بالعدل في توحيد ، وبالوحدانية في عدله ، والتوحيد والعدل هما جماع صفات الكمال ، فهو سبحانه قائم بالعدل في هذه الشهادة قولاً وفعلًا ، حيث شهد بها ، وأخبر وأعلم عباده ، وبين لهم تحقيقها وصحتها ، وألزمهم بمقتضاها ، وحكم به وجعل الثواب والعقاب عليها ، فالدين كله من حقوقها ، والثواب كله عليها ، والعقاب كله على تركها ، وقيامه بالقسط مختص به ، كما أنه مختص بالإلهية ، فهو وحده المجازي المثيب المعاقب بالعدل فالشرع والقدر والخلق والأمر ، والثواب والعقاب قائم بالعدل ﴿ وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً ﴾ [الأنعام : ١١٥] .

والعدل يتضمن وضعه الأشياء موضعها وتنزيلها منازلها ، وأنه لم يخص شيئاً منها إلا بمخصص اقتضى ذلك ، وأنه لا يعاقب من لا يستحق العقوبة ، ولا يمنع من يستحق العطاء ، وإن كان هو الذي جعله مستحقاً ^(٢) .

[والله يفعل ما يريد ، وحكمه ماض في العبيد ، على النهج السديد] ^(٣)

(١) شفاء العليل ص ٢٧٤ - ٢٧٧ . (٢) مدارج السالكين (٣/٤٥٧-٤٦٠) .

(٣) الشيخ الطحان من شريط : الجزء من جنس العمل .

﴿ ولا يظلم ربك أحداً ﴾ [الكهف : ٤٩] . وهذا الكمال عدل ، فإن
النفي هنا لإثبات كمال الضد .

يقول الله تعالى : ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة ﴾ [النساء : ٤٠] .

وقال تعالى : ﴿ إن الله لا يظلم الناس شيئاً ﴾ [يونس : ٤٤] .

وقال تعالى : ﴿ ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد . وما
ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آتئهم التي يدعون من دون الله
من شيء لما جاء أمر ربك وما زادهم غير تنبيء . وكذلك أخذ ربك إذا
أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد ﴾ [هود : ١٠٠ ، ١٠٢] .

وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ :
« إن الله ليملي للظالم ، حتى إذا أخذه لم يفلته » . ثم قرأ النبي ﷺ : ﴿ وكذلك
أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد ﴾ [هود : ١٠٢] .

وقال تعالى : ﴿ وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم
موعداً ﴾ [الكهف : ٥٩] .

وقال تعالى : ﴿ ففُتِّع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين ﴾
[الأنعام : ٤٥] .

وقال تعالى في شأن أصحاب السبت : ﴿ ... وأخذنا الذين ظلموا
بعذاب بئس بما كانوا يفسقون ﴾ [الأعراف : ١٦٥] .
فإن الله لا يظلم الناس شيئاً في دنياهم ، وإنما يؤاخذهم بظلمهم .
ولا يظلمهم في الآخرة .

قال تعالى : ﴿ وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين . ونادوا يا مالك
ليقبض علينا ربك قال إنكم ماكثون ﴾ [الزخرف : ٧٦ ، ٧٧] .

وقال تعالى : ﴿ احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون . من
دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم . وقفوهم إنهم مسئولون ﴾ [الصافات : ٢٢-٢٤] .
وقال تعالى : ﴿ إنا اعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا

يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعاً ﴿ [الكهف: ٢٩] .
وقال تعالى : ﴿ فاليوم لا تظلم نفس شيئاً ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ [يس : ٥٤] .

وقال تعالى في آخر آية أنزلت قبل موت النبي ﷺ بتسع ليال : ﴿ ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴾ [البقرة : ٢٨١] . ومن تمام عدله أنه لا يحاسب الناس إلا بعد قيام الحجة عليهم ، فالتكليف منتفٍ إذا لم تبلغهم الدعوة بمجيء الرسول ﷺ ، قال تعالى : ﴿ ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ﴾ [الأنعام : ١٣١] . فمع ثبوت الظلم لهم ، إلا أن الله لا يحاسبهم ؛ فأهلها غافلون لم تبلغهم الدعوة ، فالتكليف مُنتفٍ .

ويوم القيامة هو يوم الدين ، والله مالك يوم الدين وملكه ، والدين هو الجزاء والحساب والقضاء ، على حسب ما عمله العباد من أعمال ، والمعاني مترادفة ، كما قال القرطبي :

حصادُك يوماً ما زرعْتَ وإنَّما يُدانُ الفتى يوماً كما هو دائنٌ
يقول القائل :

إذا ما رمونا رميناَهُمْ ودنَّاهُمْ مثل ما يقرضونا
والَّذين هو الجزاء في الخير والشر ، كما تدين تدان .

ومن أسماء الله الديان :

روى البخاري في صحيحه عن جابر بن عبد الله ، عن عبد الله بن أنيس ، قال : قال النبي ﷺ : « يحشر الله العباد ، فيناديهم بصوت يسمعه من بُعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك أنا الديان »^(١) .

قال الحافظ في الفتح : قال الحليمي : هو مأخوذ من قوله : ﴿ ملك يوم الدين ﴾ [الفاتحة : ٤] . وهو المحاسب المجازي لا يضيع عمل عامل . انتهى .
وقال الكرماني : المعنى : لا ملك إلا أنا ، ولا مجازي إلا أنا^(٢) . اهـ .

(١) كتاب التوحيد : باب : قول الله تعالى : ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ .
(٢) فتح الباري (١٣ / ٤٦٦) .

وعن عمر بن الخطاب قال : ويل لديان الأرض من ديان السماء ، إلا من عدل^(١) .

وفي مرسى أبي قلابة : البر لا يلى ، والإثم لا يُنسى ، والديان لا يموت كن كما شئت ، كما تدين تدان^(٢) .

والديان يطلق على الله كما يطلق على المخلوق ، ولكل موصوف معنى يناسبه من ذلك الاسم ، فقد سمي الأعشى الحرمازي به النبي ﷺ وأقره ، في قصة امرأته عندما هربت منه ، فأتى النبي ﷺ وقال له :

يا سيد الناس وديان العرب
إليك أشكو ذربة من الذرب
خَرَجْتُ أَبْغِيهَا الطَّعَامَ فِي رَجَبٍ
فَخَلَفْتَنِي بِنِزَاعٍ وَحَرَبٍ
أَخْلَفْتَ الْعَهْدَ وَلَطَّتْ بِالذَّنْبِ
وَتَرَكْتَنِي وَسَطَ عَيْصِرِ ذِي أَشْبٍ
تَكْذُؤُ رِجْلِي مَسَامِيرُ الْحَشْبِ
وَهُنَّ شَرٌّ غَالِبٍ لِمَنْ غَلَبَ^(٣)

فأعاد النبي صلى الله عليه وسلم : « وهنَّ شرٌّ غَالِبٍ لِمَنْ غَلَبَ » .

(١) سنده صحيح : ورد في كتاب الرد على الجهمية وفوائده سموية ، ورواه البخاري معلقاً ، قاله الشيخ الطحان ، ونسبه إلى أحمد والطبراني في الكبير وأبي يعلى بسند صحيح ، واليزار ورجاله ثقات .

(٢) قال ابن حجر: أخرجه البيهقي في الزهد ، ورجاله ثقات . انظر الفتح (٤٦٦/١٣) .

(٣) نسب صاحب لسان العرب هذه الأبيات إلى أعشى بني مازن ، وقال أيضاً عن ابن الأعرابي : إن هذا الرجز للحرمازي ، أعشى بني حرماز . والذربة : امرأته ، كنى بها عن فسادها وخيانتها إياه في فرجها ، وقيل : أراد سلاطة لسانها ، فخلفتني أي : خالفت ظني فيها . وقوله : لَطَّتْ بِالذَّنْبِ . يقال : لَطَّتِ الناقة بذنبها ؛ أي : أدخلته بين فخذيها لتمتع الحالب . انظر لسان العرب (١٤٩٢/٣) .

قال مالك بن دينار: مكتوب في التوراة : كما تدين تدان، وكما تزرع تحصد^(١).

فنب إلى مولاك من قريب ، فوالله ما ظلمك من جعلك حسيب نفسك .
عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يقول العبد يوم
القيامة : يا رب ، ألم تجرني من الظلم ؟ فيقول : بلى ، فيقول : إني لا أجز
على نفسي إلا شاهداً مني ، فيقول : ﴿ كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ﴾ ،
وبالكرام الكاتين شهوداً ، فيختم على فيه ، ويقال لأركانه : انطقي ، فتنتطق
بأعماله ، ثم يُخلَى بينه وبين الكلام ، فيقول : بُعْداً لَكُنَّ وسُحْقا ، فعنكن كنت
أناضل^(٢) ».

تبارك من أجرى الأمور بحكمه كما شاء لا ظلماً أراد ولا هضمًا
أخي ، فحاسب نفسك لنفسك ، وأخلص تخلص ، فالناقد بصير .
العمر ينقص والذنوب تزيد وثقال عثرات الفتى فيعود
هل يستطيع جحود ذنب واحد رجل جوارحه عليه شهود^(٣)
والآن تعال معي لترى مصداق القول المبارك لابن القيم : دل الشرع
والقدر على أن الجزء من جنس العمل .

* * *

(١) اقتضاء العلم العمل .

(٢) رواه أحمد وأحمد ومسلم والنسائي عن أنس .. وفي رواية : « ثم يختم على فيه » .

(٣) الكثير مما قلناه في هذا التمهيد من الجمع المبارك للشيخ المبارك الشيخ الطحان من شريطه
الجزء من جنس العمل نقلناه تبركاً بكلامه ، وما بعد ذلك من فصول وأبواب يظهر
فيها جهدي الضعيف القاصر .

الجزاء من جنس العمل في القرآن الكريم

□ الجزء من جنس العمل في القرآن الكريم □

○ آيات في الجزء من جنس العمل ○

[الآية الأولى]

قال تعالى : ﴿ يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ [البقرة : ٩] .

قال ابن كثير : وقوله تعالى : ﴿ يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أي : بإظهارهم ما أظهروه من الإيمان ، مع إسرارهم الكفر ، يعتقدون بجهلهم أنهم يخدعون الله بذلك ، وأن ذلك نافعهم عنده ، وأنه يروج عليه كما يروج على بعض المؤمنين ، كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَعْثَبُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُخْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ [المجادلة : ١٨] ، ولهذا قابلهم على اعتقادهم ذلك بقوله : ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ يقول : وما يُغَرُّون بصنيعهم هذا ولا يخدعون إلا أنفسهم ، وما يشعرون بذلك من أنفسهم ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ [النساء : ١٤٢] . ومن القراء من قرأ : ﴿ وَمَا يَخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾ وكلا القراءتين ترجع إلى معنى واحد^(١) اهـ . قال القشيري : ثبتوا على نفاقهم ، ودأبوا على أن يلبسوا على المسلمين ، فهتك الله أستارهم وقال : عاد وبال خداعهم والعقوبة عليه إلى أنفسهم ، فصاروا في التحقيق كأنهم خادعوا أنفسهم ، فما استهانوا إلا بأقدارهم ، وما استخفوا إلا بأنفسهم ، وما ذاق وبال فعلهم سواهم ، وما قطعوا إلا وتينهم ، ومن كان عالمًا بحقائق المعلومات ، فمن رام خداعه إنما يخدع نفسه^(٢) اهـ .

قال الرازي : ثم ذكروا في قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾ وجهين :

(١) تفسير القرآن العظيم (١/٧٣، ٧٤) . (٢) لطائف الإشارات (١/٦١) .

الأول : أنه تعالى يجازيهم على ذلك ، ويعاقبهم عليه ، فلا يكونون في الحقيقة خادعين إلا أنفسهم ، عن الحسن .

الثاني : ما ذكره أكثر المفسرين : وهو أن وبال ذلك راجع إليهم في الدنيا ؛ لأن الله تعالى كان يدفع ضرر خداعهم عن المؤمنين ويصرفه إليهم ، وهو كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ [النساء : ١٤٢] و ﴿ وَمَكْرُوهًا مَّكَرًا وَمَكْرُوهًا مَّكَرًا ... ﴾ ^(١) [الحمل : ٥٠] اهـ .

قال سيد قطب: إنهم من الغفلة بحيث لا يخدعون إلا أنفسهم في غير شعور ، إن الله بخداعهم عليم ، والمؤمنون في كنف الله ، فهو حافظهم من هذا الخداع اللئيم ، أما أولئك الأغفال ، فهم يخدعون أنفسهم ويغشونها ، يخدعونها حين يظنون أنهم أربحوها وأكسبوها بهذا النفاق ووقوها مغبة المصارحة بالكفر بين المؤمنين ، وهم في الوقت ذاته يوردونها موارد التهلكة بالكفر الذي يضمرونه ، والنفاق الذي يظهرهونه .. ويتنهنون بها إلى شر مصير ^(٢) اهـ .

قال القرطبي : قوله تعالى : ﴿ وما يخدعون إلا أنفسهم ﴾ نفى وإيجاب ؛ أي ما تحل عاقبة الخدع إلا بهم ، ومن كلامهم ، من خدع من لا يُخدع ، فإنما يخدع نفسه ^(٣) . اهـ .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

ولما كان إخفاء شيء عن الله تعالى محالاً ، فسروا مخادعتهم لله بأنه خداع في الصورة لا في الحقيقة ؛ وذلك أنه شرع أن يعاملوا معاملة المؤمنين ، ولكنهم لا يجزون جزاءهم في الآخرة ، بل يكونون في الدرك الأسفل من النار ، كما أن عملهم الظاهر غير كفرهم الخفي في أنفسهم ، فالجزء من جنس العمل ^(٤) اهـ .

[الآية الثانية]

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ [النساء : ١٤٢] .

(١) مفاتيح الغيب (١ / ٤٣٩) .

(٢) الظلال (١ / ٤٣) .

(٣) تفسير القرطبي (١ / ١٧١) .

(٤) تفسير المنار (١ / ١٥٠) .

قال ابن كثير :

ولا شك أن الله تعالى لا يخادع ، فإنه العالم بالسرائر والضمائر ، ولكن المنافقين لجهلهم وقلة علمهم وعقلهم يعتقدون أن أمرهم كما راج عند الناس ، وجرت عليهم أحكام الشريعة ظاهراً فكذلك يكون حكمهم يوم القيامة عند الله ، وأن أمرهم يروج عنده . كما أخبر عنهم تعالى أنهم يوم القيامة يحلفون له أنهم كانوا على الاستقامة والسداد .

وقوله : ﴿ وهو خادعهم ﴾ أي : هو الذي يستدرجهم في طغيانهم وضلالهم ، ويخذلهم عن الحق والوصول إليه في الدنيا ، وكذلك في القيامة ، كما قال تعالى : ﴿ يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم ﴾ إلى قوله : ﴿ وبئس المصير ﴾ [الحديد : ١٣ - ١٥] . وقد ورد في الحديث : « من سمع سمع الله به ، ومن رأى رأى الله به »^(١).

قال ابن جرير :

إن المنافقين يخادعون الله بإحرازهم بنفاقهم دماءهم وأموالهم ، والله خادعهم بما حكم فيهم من منع دمائهم بما أظهروا بالستهم من الإيمان ، مع علمه بباطن ضمائرهم ، واعتقادهم الكفر ، استدراجاً منه لهم في الدنيا حتى يلقوه في الآخرة ، فيوردهم بما استبطنوا من الكفر نار جهنم^(٢).

قال الرازي :

قوله تعالى : ﴿ وهو خادعهم ﴾ أي : مجازيهم بالعقاب على خداعهم ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : إنه تعالى خادعهم في الآخرة ، وذلك أنه تعالى يعطيهم نوراً كما يعطي المؤمنين ، فإذا وصلوا إلى الصراط انطفأ نورهم وبقوا في الظلمة^(٣).

(١) تفسير القرآن العظيم (٢ / ٣٨٩) .

(٢) جامع البيان للطبري (٤ / ٣٣٤) .

(٣) مفاتيح الغيب (٥ / ٤٩٦) .

قال القرطبي :

والخداع من الله مجازاتهم على خداعهم أوليائه ورسله . قال الحسن :
يُعطي كل إنسان من مؤمن ومنافق نورًا يوم القيامة ، فيفرح المنافقون . ويظنون
أنهم قد نجوا ، فإذا جاءوا إلى الصراط طُفيء نور كل منافق ، فذلك قولهم :
﴿ انظرونا نفتبس من نوركم ﴾ ^(١) [الحديد : ١٣] .

قال القاسمي :

﴿ إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ﴾ أي : يفعلون ما يفعل
المخادع من إظهار الإيمان وإبطان الكفر ، والله يفعل بهم ما يفعل الغالب في
الخداع ، حيث تركهم معصومي الدماء والأموال في الدنيا ، وأعد لهم الدرك
الأسفل من النار في الآخرة ^(٢) .

قال البقاعي :

وما أضلهم حيث خادعوا من لا يجوز عليه الخداع ؛ لعلمه بالخفايات ،
فقال معللاً لمنعهم السبيل : ﴿ إن المنافقين ﴾ لإظهارهم لكل من غلب أنهم منه ،
﴿ يخادعون الله ﴾ أي : يفعلون بإظهار ما يسر وإبطان ما يضر ، فعل المخادع
مع من له الإحاطة الكاملة بكل شيء ؛ لأنه سبحانه وتعالى يستدرجهم من حيث
لا يشعرون ، وهم يخدعون المؤمنين بإظهار الإيمان وإبطان الكفر ، ﴿ وهو ﴾
الذي أمر المؤمنين بما أمرهم فكأنهم يفعلون ذلك معه ، وهو ﴿ خادعهم ﴾
باستدراجهم من حيث لا يعلمون ؛ لأنه قادر على أخذهم من مآمنهم ، وهم
ليسوا قادرين على خدعه بوجهه ^(٣) .

قال ابن الجوزي :

قوله تعالى : ﴿ إن المنافقين يخادعون الله ﴾ أي : يعملون عمل المخادع ،

(١) تفسير القرطبي (٣ / ١٩٩١) .

(٢) محاسن التأويل (٥ / ١٦١٨) .

(٣) نظم الدرر (٥ / ٤٤١) .

وقيل : يخادعون نبيه ، ﴿ وهو خادعهم ﴾ أي : مجازيهم على خداعهم ، وقال الزجاج : لما أمر بقبول ما أظهروا كان خادعاً لهم بذلك^(١).

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

وأما قوله تعالى : ﴿ وهو خادعهم ﴾ فقد قيل : إن معناه يجازيهم على خداعهم ، وأنه عبّر عن ذلك بالخداعة للمشاكلة ، كما قال في آية أخرى : ﴿ ومكروا ومكر الله ﴾ .

وقال : أي : هو تعالى يغلبهم في الخديعة بجعل خداعهم عليهم لا لهم^(٢) . قال سيد قطب : ويقرر عقب هذه اللمسة ، أنهم يخادعون الله . ﴿ وهو خادعهم ﴾ .. أي : مستدرجهم وتاركهم في غيهم ، لا يقرعهم بمصيبة تنبهم ، ولا يوقظهم بقارعة تفتح عيونهم .. تاركهم يمشون في طريق الهاوية حتى يسقطوا ، وذلك هو خداع الله سبحانه لهم^(٣) ..

قال القشيري : خداع المنافقين إظهار الوفاق في الطريقة ، واستشعار الشرك في العقيدة ، وخداع الحق إياهم ما توهموه من الخلاص ، وحكموا به لأنفسهم من استحقاق الاختصاص ، فإذا كشف الغطاء أيقنوا أن الذي ظنوه شرباً كان سراباً ، قال تعالى : ﴿ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾^(٤) [الزمر : ٤٧] .

[الآية الثالثة]

قال تعالى : ﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ﴾ [البقرة : ١٠] .

(١) زاد المسير (٢ / ١٢٣١) .

(٢) المنار (٥ / ٤٦٩ ، ٤٧٠) .

(٣) الظلال (٢ / ٧٨٤) .

(٤) لطائف الإشارات (١ / ٣٧٧) .

قال ابن كثير :

عن ابن عباس ، وابن مسعود ، وأناس من أصحاب النبي ﷺ : ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ قال : شك . ﴿ فزادهم الله مرضا ﴾ قال : شكاً . وعن عكرمة وطاووس : ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ يعني : الرياء وقال الضحاك عن ابن عباس : ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ قال : نفاق . ﴿ فزادهم الله مرضا ﴾ قال : نفاقاً .

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ قال : هذا مرض في الدين ، وليس مرضاً في الأجساد ، وهم المنافقون ، والمرض : الشك الذي دخلهم في الإسلام . ﴿ فزادهم الله مرضا ﴾ قال : زادهم رجساً ، وقرأ : ﴿ فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون . وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم .. ﴾ [التوبة : ١٢٤ ، ١٢٥] . قال : شراً إلى شرهم ، وضلالة إلى ضلالتهم . وهذا الذي قاله عبد الرحمن رحمه الله ، حسن ، وهو الجزء من جنس العمل ، وكذلك قاله الأولون ، وهو نظير قوله تعالى : ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم ﴾ ^(١) [محمد : ١٧] اهـ .

قال ابن جرير :

القول في تأويل قول الله عز وجل : ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ : قد دللنا آنفاً على تأويل المرض الذي وصف الله جل ثناؤه أنه في قلوب المنافقين ؛ هو الشك في اعتقادات قلوبهم وأديانهم ، وما هم عليه في أمر محمد رسول الله ﷺ ، وأمر نبوته وما جاء به - مقيمون . فالمرض الذي أخبر الله جل ثناؤه عنهم أنه زادهم على مرضهم هو نظير ما كان في قلوبهم من الشك والحيرة قبل الزيادة . فزاد الله بما أحدث من حدوده وفرائضه التي لم يكن فرضها قبل الزيادة التي زادها المنافقين ، من الشك والحيرة ،

(١) تفسير ابن كثير (١ / ٧٤) .

إذا شكوا وارتابوا في الذي أحدث لهم من ذلك إلى المرض والشك الذي كان في قلوبهم في السالف ، من حدوده وفرائضه التي كان فرضها قبل ذلك ، كما زاد المؤمنين به إلى إيمانهم الذي كانوا عليه قبل ذلك بالذي أحدث لهم من الفرائض والحدود ، إذ آمنوا به إلى إيمانهم بالسالف من حدوده وفرائضه ، إيماناً . كالذي قال جل ثناؤه : ﴿ وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً ... ﴾ إلى قوله : ﴿ وهم كافرون ﴾ [التوبة : ١٢٤ ، ١٢٥] .

فالزيادة التي زيدها المنافقون من الرجاسة هو ما وصفنا ، والزيادة التي زيدها المؤمنون إلى إيمانهم هو ما بينا ، وذلك هو التأويل المجمع عليه .
وقال عن ابن عباس ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ قال : شكاً .
وعن أناس من أصحاب النبي ﷺ : ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ فزادهم الله ريبة وشكاً^(١) .

قال القشيري :

في قلوب المنافقين مرض الشك ، ويزيدهم الله مرضاً بتوهمهم أنهم نجوا ، لما لبسوا على المسلمين ، ثم لهم عذاب أليم مؤلم ، يخلص وجعه إليهم في المال .
وقال : ثم العقوبات العاجلة لهم تشتت همومهم ، ثم تُنقص عيشهم ، فيبغون بها عن مولاهم ، ولم يكن لهم استمتاع وراحة فيما آثروه من متابعة هواهم ، وهذا جزاء من أعرض عن صحبة مولا ، وفي معناه قيل :

تبدلت فتبدلنا واحسرتنا لمن ابتغى عوضاً عنها فلم يجد^(٢)

قال سيد قطب :

﴿ في قلوبهم مرض ﴾ في طبيعتهم آفة .. في قلوبهم علة ، وهذا يحيد بهم

(١) تفسير ابن جرير (١ / ١٢٢) .

(٢) لطائف الإشارات للقشيري (١ / ٦١ - ٦٢) .

عن الطريق الواضح المستقيم ، ويجعلهم يستحقون من الله أن يزيدهم مما فيه ﴿ فزادهم الله مرضا ﴾ .

فالمرض ينشئ المرض ، والانحراف يبدأ يسيرًا ، ثم تنفرج الزاوية في كل خطوة وتزداد ، سنة لا تتخلف ^(١)
[الآية الرابعة]

قال الله تعالى : ﴿ وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون . الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ﴾ [البقرة : ١٤ - ١٥] .

قال ابن كثير : وإذا لقي هؤلاء المنافقون المؤمنين قالوا : آمنا . أي : أظهروا لهم الإيمان والموالة والمصافاة ، غرورًا منهم للمؤمنين ونفاقًا وتقية ، وليشركوهم فيما أصابوا من خير ومغنم .

﴿ وإذا خلوا إلى شياطينهم ﴾ يعني : وإذا انصرفوا وذهبوا وخلصوا إلى شياطينهم و ﴿ شياطينهم ﴾ يعني سادتهم وكبراءهم ، ورؤساءهم من أحبار اليهود ورؤوس المشركين والمنافقين .

وقال مجاهد : ﴿ وإذا خلوا إلى شياطينهم ﴾ إلى أصحابهم من المنافقين والمشركين . وقوله تعالى : ﴿ قالوا إنا معكم ﴾ ، روى محمد بن إسحاق عن ابن عباس : أي : إنا على مثل ما أنتم عليه ﴿ إنما نحن مستهزئون ﴾ أي إنما نستهزئ بالقوم ، ونلعب معهم .

وقوله تعالى جوابًا لهم ومقابلة على صنيعهم : ﴿ الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ﴾ .

قال ابن جرير : أخبر الله تعالى أنه فاعل بهم ذلك يوم القيامة ، في قوله تعالى : ﴿ يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فاتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة

(١) الظلال للشيخ سيد قطب (١ / ٤٣) .

وظاهره من قبله العذاب ﴿ الآية [الحديد : ١٣] .

قوله تعالى : ﴿ لا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خيرٌ لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين ﴾ [آل عمران : ١٧٨] . قال : فهذا وما أشبهه من استهزاء الله تعالى ذكره ، وسخريته ومكره وخديعته للمنافقين وأهل الشرك ، عند قائل هذا القول ومتأول هذا التأويل .

وقال آخرون قوله : ﴿ إنما نحن مستهزئون . الله يستهزئ بهم ﴾ وقوله : ﴿ يخادعون الله وهو خادعهم ﴾ [النساء : ١٤٢] . وقوله : ﴿ فيسخرهم منهم سخر الله منهم ﴾ [التوبة : ٧٩] . و ﴿ نسوا الله فنسيتهم ﴾ [التوبة : ٦٧] وما أشبه ذلك - إخبار من الله تعالى أنه يجازيهم جزاء الاستهزاء ، ويعاقبهم عقوبة الخداع ، فأخرج خبره عن جزائه إياهم وعقابه لهم - مخرج خبره عن فعلهم الذي عليه استحقوا العقاب في اللفظ وإن اختلف المعنيان ، كما قال تعالى : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ [الشورى : ٤٠] . و ﴿ فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ﴾ [البقرة : ١٩٤] . فالأول ظلم ، والثاني عدل ، فهما وإن اتفق لفظهما قد اختلف معناهما .

قال : وإلى هذا المعنى وجهوا كل ما في القرآن من نظائر ذلك^(١) .

قال القرطبي : قوله تعالى : ﴿ الله يستهزئ بهم ﴾ أي : ينتقم منهم ، ويعاقبهم ويسخر بهم ، ويجازيهم على استهزائهم ، فسمى العقوبة باسم الذنب . هذا قول الجمهور من العلماء . والعرب تستعمل ذلك كثيراً في كلامهم ، من ذلك قول عمرو بن كلثوم :

ألا لا يجهلن أحدٌ علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا
فسمى انتصاره جهلاً ، والجهل لا يفتخر به ذو عقل ، وإنما قاله ليزدوج

(١) تفسير القرآن العظيم (١ / ٧٦ - ٧٨) .

الكلام ، فيكون ذلك أخف على اللسان من المخالفة بينهما ، وكانت العرب إذا وضعوا لفظاً بإزاء لفظ جواباً له وجزاء ذكره بمثل لفظه ، وإن كان مخالفاً له في معناه ، وعلى ذلك جاء القرآن والسنة ، وقال الله عز وجل : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ [الشورى : ٤٠] . وقال : ﴿ فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ﴾ [البقرة : ١٩٤] . والجزاء لا يكون سيئة ، والقصاص لا يكون اعتداء ؛ لأنه حق وجب ، ومثله ﴿ ومكروا ومكر الله ﴾ [آل عمران : ٥٤] . و ﴿ إنهم يكيدون كيدا . وأكيد كيدا ﴾ [الطارق : ١٥ ، ١٦] . و ﴿ إنما نحن مستهزئون . الله يستهزئ بهم ﴾ وليس منه سبحانه مكر ولا هزء ولا كيد ، إنما هو جزاء لمكرهم واستهزائهم وجزاء كيدهم ، وكذلك : ﴿ يخادعون الله وهو خادعهم ﴾ [النساء : ١٤٢] . ﴿ فيسخرون منهم سخر الله منهم ﴾ ^(١) [التوبة : ٧٩] اهـ .

قال ابن جرير :

وقال آخرون : إن معنى ذلك أن الله عز وجل أخبر عن المنافقين أنهم إذا خلوا إلى مردتهم قالوا : إنا معكم على دينكم في تكذيب محمد - ﷺ - وما جاء به ، وإنما نحن بما نظهر لهم من قولنا لهم : صدقنا بمحمد عليه الصلاة والسلام ، وما جاء به - مستهزئون ، يعنون أنا نظهر لهم ما هو عندنا باطل لا حق ولا هدى ، قالوا : وذلك هو معنى من معاني الاستهزاء فأخبر الله أنه يستهزئ بهم ، فيظهر لهم من أحكامه في الدنيا خلاف الذي لهم عنده في الآخرة ، كما أظهروا للنبي - ﷺ - والمؤمنين في الدين ما هم على خلافه في سرائرهم .

وعن ابن عباس في قوله : ﴿ الله يستهزئ بهم ﴾ قال : يسخر بهم للنقمة منهم ^(٢) .

(١) تفسير القرطبي (١ / ١٨٠) .

(٢) جامع البيان للطبري (١ / ١٣٣) .

قال ابن الجوزي :

والرابع : أن المراد به : يجازيهم على استهزائهم ، فقبول اللفظ بمثله لفظاً وإن خالفه معنى ، فهو كقوله تعالى : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾^(١) [الشورى : ٤٠] .

قال البقاعي :

ثم استأنفوا في موضع الجواب لمن قال : ما بالكم تلينون للمؤمنين ؟ قولهم : ﴿ إنما نحن مستهزئون ﴾ أي : طالبون للهزاء ، ثابتون عليه ، فيما يظهر من الإيمان ، والهزاء : إظهار الجد وإخفاء الهزل قاله الحرالي ، فأجيب من كأنه قال : بماذا جوزوا ؟ بقوله : ﴿ الله يستهزئ بهم ﴾ . أي : يجازيهم على فعلهم بالاستدراج ، بأن يظهر لهم من أمره المرذئ لهم ، ما لا يدركون وجهه فهو يجري عليهم في الدنيا أحكام أهل الإيمان ، ويذيقهم في الدارين أعلى هوان مجدداً لهم ذلك بحسب استهزائهم ، وذلك أنكأ من شيء دائم توطن النفس عليه^(٢) .

قال الرازي :

إن ما يفعله الله بهم جزاءً على استهزائهم سماه بالاستهزاء ؛ لأن جزاء الشيء يسمى باسم ذلك الشيء قال تعالى : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ [الشورى : ٤٠] .

وقال : وفيه أن الله تعالى هو الذي يستهزئ بهم استهزاء العظيم الذي يصير استهزائهم في مقابلته كالعدم .

وفيه أيضاً أن الله تعالى هو الذي يتولى الاستهزاء بهم ؛ انتقاماً للمؤمنين ولا يحوج المؤمنين إلى أن يعارضوهم باستهزاء مثله^(٣) .

(١) زاد المسير (٣٦/١) .

(٢) نظم الدرر (١ / ١١٥ ، ١١٦) .

(٣) مفاتيح الغيب (١ / ٤٤٨ ، ٤٤٩) .

قال سيد قطب :

هؤلاء المنافقون كانوا : ﴿ إِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ﴾ ؛ أي بالمؤمنين ، بما نظهره من الإيمان والتصديق .

وما يكاد القرآن يحكي فعلتهم هذه وقولتهم ، حتى يصب عليهم من التهديد ما يهد الرواسي . ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمْدَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ وما أبأس من يستهزئ به جبار السموات والأرض وما أشقاه !!....

وهنا كذلك تبدو الحقيقة التي أشرنا من قبل إليها ، حقيقة تولي الله سبحانه للمعركة التي يراد بها المؤمنون ، وما وراء هذا التولي من طمأنينة كاملة لأولياء الله ، ومصير رعيب بشع لأعداء الله الغافلين ، التروكين في عماهم يخطون المخذوعين بمد الله لهم في طغيانهم ، وإمهالهم بعض الوقت في عدوانهم والمصير الرعيب ينتظرهم هنالك وهم غافلون^(١) .

قال القشيري :

أراد المنافقون أن يجمعوا بين عشرة الكفار وصحبة المسلمين ، فإذا برزوا للمسلمين قالوا : نحن معكم ، وإذا خلَّوْا بأضرابهم من الكفار أظهروا الإخلاص لهم ، فأرادوا الجمع بين الأمرين فنُفِّوا عنهما : قال الله تعالى : ﴿ مَدْبُؤَيْنِ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ﴾ [النساء : ١٤٣] . وكذلك من رام أن يجمع بين طريق الإرادة وما عليه أهل العادة لا يلتئم ذلك ؛ فالضدان لا يجتمعان ، والمكاتب عبد ما بقي عليه درهم ، وإذا ادَّهَم الليل من هاهنا ، أدبر النهار من ها هنا ، ومن كان له في كل ناحية خليط ، وفي زاوية من قلبه ربيط ، كان نهبا للطوارق ، ينتابه كل قوم فقلبه أبداً خراب ، ولا له في التحقيق رزق من قلبه قال قائلهم :

أراك بقيةً من قوم موسى فهم لا يصبرون على طعام

ولما قال المنافقون : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ . قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ أي : يجازيهم على استهزائهم ، كذلك لما ألقى القوم أزمّتهم في أيدي الشهوات ، استهوتهم أودية التفرقة ، فلم يستقر لهم قدم على مقام ، فتطوحوا في متاهات الغيبة .

وكما يمد المنافقين في طغيانهم يعمهون ، يطيل مدة هؤلاء في مخايل الأمل فيكونون عند اقتراب آجالهم ، أطول ما كانوا أملا ، وأسوأ ما كانوا عملاً ، ذلك جزاء ما عملوا ؛ ووبال ما صنعوا وتحسين أعمالهم القبيحة في أعينهم من أشد العقوبات لهم ، ورضاؤهم بما فيه من الفترة^(١) أجل مصيبة لهم^(٢) .

[الآية الخامسة]

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ لَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . إِلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [البقرة : ١١ - ١٢] .

قال ابن كثير : عن ابن عباس ، وعن مرة الطيب الهمداني ، عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله - ﷺ - ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ لَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ أما ﴿ لَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ قال : الفساد هو الكفر ، والعمل بالمعصية .

وعن أبي العالية : ﴿ لَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ لا تعصوا في الأرض . وكان فسادهم ذلك معصية الله .

وعن ابن عباس : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ لَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ : أي إنما نريد الإصلاح بين الفريقين من المؤمنين وأهل الكتاب . يقول الله : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ يقول : ألا إن هذا الذي يتعمدونه ، ويزعمون أنه إصلاح هو عين الفساد ، ولكن من

(١) رجوع عن الإرادة وخروج منها ، أو سكون عن السير باستحلاء حالات الكسل .

(٢) لطائف الإشارات (١ / ٦٤ ، ٦٥) .

جهلهم لا يشعرون بكونه فساداً^(١) .

قال ابن جرير :

﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ وهذا القول من الله جل ثناؤه تكذيب للمناققين في دعواهم ، إذا أمروا بطاعة الله فيما أمرهم به ، ونهوا عن معصية الله فيما نهاهم الله عنه ، ﴿ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ لا مفسدون ، ونحن على رشد وهدى فيما أنكرتموه علينا دونكم لا ضالون . فكذبهم الله عز وجل في ذلك من قبلهم فقال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ المخالفون أمر الله عز وجل ، المتعدون حدوده ، الراكبون معصيته ، التاركون فروضه ، وهم لا يشعرون ولا يدرون أنهم كذلك^(٢) .

قال القشيري :

ويقال : كفى لصاحب الكذب فضيحة بأن يقال في وجهه : كذبت . فهم لما قالوا : إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ، أكذبهم الحق سبحانه فقال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أنا نعلمهم فنفضحهم^(٣) .
يقول سيد قطب :

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تَفْسُدُوا ... ﴾ .

إنهم لا يقفون عند حد الكذب والخداع ، بل يضيفون إليهما السفه والادعاء ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ لم يكتفوا بأن ينفوا عن أنفسهم الإفساد ، بل جاوزوه إلى التبجح والتبرير ﴿ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ ومن ثم يجيء التعقيب الحاسم والتقرير الصادق ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾^(٤) .

(١) تفسير ابن كثير (١ / ٧٥) .

(٢) تفسير الطبري (١ / ١٢٧) .

(٣) لطائف الإشارات (١ / ٦٣) .

(٤) الظلال (١ / ٤٤) .

[الآية السادسة]

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ١٣] .

قال ابن كثير : يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ ﴾ للمنافقين ﴿ آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾ أي : كإيمان الناس بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت ، والجنة والنار وغير ذلك ، مما أخبر المؤمنين به وعنه ، وأطيعوا الله ورسوله في امثال الأوامر ، وترك الزواجر ، ﴿ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ يعنون - لعنهم الله - أصحاب رسول الله - ﷺ - رضي الله عنهم . قاله أبو العالية والسدي في تفسيره ، بسنده عن ابن عباس وابن مسعود ، وغير واحد من الصحابة ، وبه يقول الربيع بن أنس ، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم يقولون : أنصير نحن وهؤلاء بمنزلة واحدة ، وعلى طريقة واحدة ، وهم سفهاء ؟! والسفهاء جمع سفيه ، كما أن الحكماء جمع حكيم ، والسفيه : هو الجاهل الضعيف الرأي القليل المعرفة بمواضع المصالح والمضار .

وقد تولى الله سبحانه جوابهم في هذه المواطن كلها ، فقال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ ﴾ فأكد وحصر السفاهة فيهم .

﴿ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴾ يعني : ومن تمام جهلهم أنهم لا يعلمون بحالهم في الضلالة والجهل ، وذلك أردى لهم وأبلغ في العمى والبعد عن الهدى ^(١) . قال ابن جرير :

﴿ وهم ^(٢) يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ [الكهف : ١٠٤] . وذلك هو عين السفه ؛ لأن السفيه إنما يفسد من حيث يرى أنه يصلح ، ويضيع من حيث يرى أنه يحفظ ، فكذلك المنافق يعصي ربه من حيث يرى أنه يطيعه ، ويكفر به من حيث يرى أنه يؤمن به ، ويسيء إلى نفسه من حيث يحسب أنه يحسن إليها ، كما وصفهم ربنا جل ذكره ، فقال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴾ .

(٢) المنافقون

(١) تفسير ابن كثير (١ / ٧٧) .

﴿ألا إنهم هم السفهاء﴾ دون المؤمنين المصدقين بالله ، وبكتابه وبرسوله ، وثوابه ، وعقابه . ﴿ولكن لا يعلمون﴾^(١) .

قال القشيري : إن المنافقين لما دعوا إلى الحق ، وصفوا المسلمين بالسفه ، وكذلك أصحاب الغنى إذا أمروا بترك الدنيا ، وصفوا أهل الرشد بالكسل والعجز ، ويقولون : إن الفقراء ليسوا على شيء ؛ لأنه لا مال لهم ولا جاه ، ولا راحة ، ولا عيش .

وفي الحقيقة هم الفقراء ، وهم أصحاب المحنة ، وقعوا في الذل مخافة الذل ، ومارسوا الهوان خشية الهوان ، وشيدوا القصور ، ولكن سكنوا القبور ، زينوا المهد ، ولكن أدرجوا للحد ، ركضوا في ميدان الغفلة ، ولكن عثروا في أودية الحسرة ، وعن قريب سيعلمون ، ولكن حين لا ينفعهم علمهم ، ولا يغني عنهم شيء . سوف ترى إذا انجلي الغبارُ أفرسٌ تحتك أم حمارٌ^(٢) .

يقول سيد قطب : وواضح أنهم كانوا يأنفون من هذا الاستسلام للرسول - ﷺ - ويرونه خاصاً بفقراء الناس ، غير لائق بالعلية ذوى المقام ! ومن ثم قالوا قولتهم هذه : ﴿أنؤمن كما آمن السفهاء﴾ ؟! .. ومن ثم جاءهم الرد الحاسم والتقرير الجازم :

﴿ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون﴾^(٣) .

[الآية السابعة]

قال تعالى : ﴿إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم

نصيراً﴾ [النساء : ١٤٥] .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

ولما كان المنافقون في الدرك الأسفل من النار ؛ لأنهم شر أهلها ، بما جمعوا بين الكفر والنفاق ، ومخادعة الله والمؤمنين وغشهم ، فأرواحهم أسفل الأرواح ، وأنفسهم أخس الأنفس ، وأكثر الكفار قد أفسد فطرتهم التقليد ، وغلب عليهم

(٢) لطائف الإشارات (١/ ٦٣-٦٤) .

(١) تفسير الطبري (١٢٩/١) .

(٣) الظلال (١ / ٤٤) .

الجهل بحقيقة التوحيد ، فهم مع إيمانهم بالله يشركون به غيره ، باتخاذهم شفعاء عنده ، ووسطاء بينهم وبينه قياساً على ملوكهم المستبدين وأمرائهم الظالمين ، وهم لا يرضون لأنفسهم النفاق في الدين ، ومخادعة الله والمؤمنين ، والإصرار على الكذب والغش ومقابلة هذا بوجه ، وذاك بوجه . فلما كان المنافقون أسفل الناس أرواحاً وعقولاً ، كانوا أجدر الناس بالدرك الأسفل من النار . ﴿ ولن تجد لهم نصيراً ﴾ ينقذهم من عذابها ، أو يرفعهم من الطبقة السفلى إلى ما فوقها^(١) .

يقول سيد قطب :

﴿ في الدرك الأسفل ﴾ إنه مصير يتفق مع ثقله الأرض التي تلصقهم بالتراب ، فلا ينطلقون ولا يرتفعون ، ثقله المطامع والرغائب ، والحرص والحذر ، والضعف والخور ، الثقله التي تهبط بهم إلى موالاة الكافرين ، ومداراة المؤمنين .. فهم كانوا في الحياة الدنيا يزاولون تهية أنفسهم وإعدادها لذلك المصير المهيمن ﴿ في الدرك الأسفل من النار ﴾ بلا أعوان هنالك ولا أنصار .. وهم كانوا يوالون الكفار في الدنيا فأنى ينصرهم الكفار^(٢) !؟

قال القشيري :

لما أظهر المنافق ما هو مكر مع المؤمنين ، كانت عقوبتهم أشد من عقوبة من جاهر بكفره ...

ويقال : نقلهم في آجلهم إلى أشد ما هم عليه في عاجلهم .. فالمنافق اليوم في الدرك الأسفل من الهجر ، فكذلك ينقلون إلى الدرك الأسفل من النار ، والدرك الأسفل من الهجر اليوم - لهم ما عليهم من اسم الإيمان وليس لهم من الله شظية ، وهذا هو البلاء الأكبر .
ويقال : استوجبوا ذلك ؛ لأنهم أساءوا الأدب في حال حضورهم بألستهم

(١) تفسير المنار للشيخ محمد رشيد رضا (٥ / ٤٧٤) .

(٢) الظلال سيد قطب (٣ / ٧٨٥) .

وسوء الأدب يوجب الطرد^(١) .

قاعدة هامة :

قال الشيخ محمد الصالح العثيمين حفظه الله :

إذا كانت الصفة كمالاً في حال ، ونقصاً في حال ، لم تكن جائزة في حق الله ، ولا ممتنعة على سبيل الإطلاق ، فلا تثبت له إثباتاً مطلقاً ، ولا تنفى عنه نفياً مطلقاً ، بل لابد من التفصيل ، فتجوز في الحال التي تكون كمالاً ، وتمتنع في الحال التي تكون نقصاً ، وذلك كالمكر والخداع ونحوها ، فهذه الصفات تكون كمالاً إذا كانت في مقابلة من يعاملون الفاعل بمثلها ؛ لأنها حينئذ تدل على أن فاعلها قادر على مقابلة عدوه بمثل فعله أو أشد ، وتكون نقصاً في غير هذه الحال ؛ ولهذا لم يذكرها الله تعالى من صفاته على سبيل الإطلاق ، وإنما ذكرها في مقابلة من يعاملونه ورسله بمثلها ، كقوله تعالى : ﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ [الأنفال : ٣٠] وقوله : ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا . وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾ [الطارق : ١٥ ، ١٦] . وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون . وَأَمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مُتِين ﴾ [الأعراف : ١٨٢ ، ١٨٣] . وقوله : ﴿ إِنْ الْمُنَافِقِينَ يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ [النساء : ١٤٢] . وقوله : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ . اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٤ ، ١٥] .

ولهذا لم يذكر الله أنه خان من خانوه فقال تعالى : ﴿ وَإِنْ يَرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [الأنفال : ٧١] . فقال : ﴿ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ ﴾ ولم يقل : فخانهم ؛ لأن الخيانة خدعة في مقام الائتمان ، وهي صفة ذم مطلقاً^(٢) اهـ .

(١) لطائف الإشارات (١ / ٣٧٨ - ٣٧٩) .

(٢) القواعد المثل في صفات الله وأسمائه الحسنی للشيخ محمد الصالح العثيمين ص ٢٠ دار الكتب السلفية .

وقال الشيخ عمر سليمان الأشقر :

قد ورد في القرآن أفعال أطلقها الله - عز وجل - على نفسه على سبيل
الجزاء والعدل والمقابلة ، وهي فيما سقت فيه مدح وكمال ، ولكن لا يجوز
أن يشتق لله تعالى منها أسماء ، ولا تطلق عليه في غير ما سقت فيه من الآيات
كقوله : ﴿ إِن الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ [النساء : ١٤٢] . وقوله :
﴿ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرُ اللَّهِ ﴾ [آل عمران : ٥٤] . وقوله : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ [التوبة :
٦٧] . وقوله : ﴿ وَإِذَا خُلُوا إِلَى شَیَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ . اللَّهُ
يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٤ ، ١٥] . فلا يطلق على الله أنه مخادع ماكر ناسر ،
مستهزئ ، ونحو ذلك مما يتعالى الله عنه ، ولا يقال : الله يستهزئ ، ويخادع
ويمكر ، وينسى على سبيل الإطلاق ، وقد أخطأ الذين عدوا ذلك من أسمائه
الحسنى خطأ كبيراً ؛ لأن الخداع والمكر يكون مدحاً ويكون ذمّاً ، فلا يجوز
أن يطلق على الله إلا مقيداً بما يزيل الاحتمال المذموم عنه ، كما ورد مقيداً في بعض
الآيات ^(١) .

فإن الله لم يصف نفسه بالكيد والمكر والخداع إلا على وجه الجزاء لمن فعل
ذلك بغير حق ، والمجازاة على ذلك يعتبر حسنة من المخلوق فكيف من الخالق ^(٢) اهـ .

[الآية الثامنة]

قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ
لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾
[التوبة : ٧٩] .

قال ابن كثير : قوله : ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ ، وهذا من باب المقابلة
على سوء صنيعهم ، واستهزائهم بالمؤمنين ؛ لأن الجزاء من جنس العمل ، فعاملهم

(١) معارج القبول (١ / ٧٦) .

(٢) العقيدة في الله للدكتور عمر سليمان الأشقر ص ١٨٧ ، ١٨٨ مكتبة الفلاح ودار
النفائس .

معاملة من سخر بهم ؛ انتصاراً للمؤمنين في الدنيا ، وأعد للمنافقين في الآخرة عذاباً أليماً^(١) .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

قال تعالى في بيان جزاء هؤلاء اللامزين الساخرين : ﴿ سخر الله منهم ولهم عذاب أليم ﴾ هذا التعبير يسمى مشاكلة ، وما هو إلا العدل في جزاء المماثلة ، أي جزاءهم بمثل ذنبهم فجعلهم سخرية للمؤمنين ، وللناس أجمعين ، بفضيحتهم في هذه السورة ببيان هذا الخزي وغيره من مخازيهم وعيوبهم ، ولهم فوقه عذاب أليم ، تقدم بيانه في هذا السياق بهذا اللفظ وغيره^(٢) .

قال القرطبي :

ومعنى : ﴿ سخر الله ﴾ مجازاتهم على سخريتهم^(٣) .

قال الرازي :

وقال الأصم : المراد أنه تعالى قبل من هؤلاء المنافقين ما أظهره من أعمال البر ، مع أنه لا يثيبهم عليها ، فكان ذلك كالسخرية^(٤) .

قال سيد قطب :

﴿ سخر الله منهم ولهم عذاب أليم ﴾ ويا لهولها سخرية .. ويا لهولها عاقبة .. فمن شرذمة صغيرة هزيلة من البشر الضعاف الفانين .. وسخرية الخالق الجبار تنصب عليهم ، وعذابه يترقبهم !؟ ألا إنه للهول المفزع الرهيب^(٥) .

يقول الإمام ابن قيم الجوزية :

أسروا سرائر النفاق ، فأظهرها الله على صفحات الوجوه منهم ، وفتلت

(١) تفسير القرآن الكريم (٤ / ١٢٨) .

(٢) تفسير المنار (١٠ / ٥٦٤) .

(٣) تفسير القرطبي (٥ / ٣٠٥٤) .

(٤) تفسير مفاتيح الغيب (٨ / ١١٣) .

(٥) الظلال (٣ / ١٦٨١) .

اللسان ، ووسمهم لأجلها بسيماء لا يخفون بها على أهل البصائر والإيمان ، وظنوا أنهم إذ كتموا كفرهم وأظهروا إيمانهم راجوا على الصيارف والنقاد ، كيف ؟ والنقاد البصير قد كشفها لكم ﴿ ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم ﴾ [محمد : ٣٠] . فكيف إذا جمعوا ليوم التلاق ، وتجلي الله - جلّ جلاله - للعباد وقد كشف عن ساق؟ ودعوا إلى السجود فلا يستطيعون. خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون. أم كيف بهم إذا حُشروا إلى جسر جهنم ، وهو أدق من الشعرة ، وأحَدُ من الحسام . وهو دَحْص مَزَلَّة ، مُظْلَم لا يقطعه أحد إلا بنور يصير به مواطئ الأقدام . فقسُمت بين الناس الأنوار . وهم على قدر تفاوتها في المرور والذهاب وأعطوا نورًا ظاهرًا مع أهل الإسلام . كما كانوا بينهم في هذه الدار يأتون بالصلاة والزكاة والخج والصيام . فلما توسطوا الجسر عَصَفَتْ على أنوارهم أهوية النفاق . فأطفأت ما بأيديهم من المصاييح . فوقفوا حيارى لا يستطيعون المرور . فضُرب بينهم وبين أهل الإيمان بسور له باب . ولكن قد حيل بين القوم وبين المفاتيح ، بباطنه - الذي يلي المؤمنين - فيه الرحمة ، وما يليهم من قبْلهم العذاب والنقمة . ينادون من تقدمهم من وفد الإيمان ، ومشاعلُ الركب تلوح على بعد كالنجوم . تبدو لناظر الإنسان ﴿ انظرونا نقتبس من نوركم ﴾ [الحديد : ١٣] . لنتمكن في هذا المضيق من العبور . فقد طفئت أنوارنا . ولا جواز اليوم إلا بمصباح من النور ﴿ قيل ارجعوا وراءكم فاتمسوا نورًا ﴾ [الحديد : ١٣] . حيث قسمت الأنوار . فهيات الوقوف لأحد في مثل هذا المضمار ! كيف نلتمس الوقوف في هذا المضيق ؟ فهل يلوي اليوم أحد على أحد في هذا الطريق ! وهل يلتفت اليوم رفيق إلى رفيق ؟ فذكروهم باجتماعهم معهم وصحبته لهم في هذه الدار . كما يذكرُ الغريب صاحبَ الوطن بصحبته له في الأسفار ﴿ ألم نكن معكم ﴾ [الحديد : ١٤] . نصوم كما تصومون ، ونصلي كما تصلون . ونقرأ كما تقرأون ، ونصدق كما تصدقون ونحج كما تحجون ؟ فما الذي فرق بيننا اليوم ، حتى انفردتم دوننا بالمرور ﴿ قالوا بلى ﴾ [الحديد : ١٤] . ولكنكم كانت ظواهركم معنا وبواطنكم مع كل

ملحد ، وكل ظلوم كفور ﴿ ولكنكم فتنم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الأُماني حتى جاء أمرُ الله وغرَّكم بالله الغرور . فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير ﴾ [الحديد : ١٤ ، ١٥] .

لا تستطل أوصاف القوم . فالمتروك والله ، أكثر من المذكور . كاد القرآن أن يكون كله في شأنهم ؛ لكثرتهم على ظهر الأرض وفي أجواف القبور . فلا خَلَّت بقاع الأرض منهم لئلا يستوحش المؤمنون في الطرقات . وتتعلل بهم أسباب المعاش ، وتخطفهم الوحوش والسباع في الفلوات . سمع حذيفة رضي الله عنه رجلا يقول : اللهم أهلك المنافقين . فقال : « يا بن أخي ، لو هلك المنافقون لاستوحشتُم في طرقاتكم من قلة السالك » .

زرع النفاق ينبت على ساقيتين : ساقية الكذب ، وساقية الرياء . ومخرجهما من عينين : عين ضعف البصيرة ، وعين ضعف العزيمة . فإذا تمت هذه الأركان الأربع : استحکم نبات النفاق وبنياه . ولكنه بمدارج السيول على شفا جُرْف هار . فإذا شاهدوا سيل الحقائق يوم تُبلى السرائر ، وكُشف المستور ، وبعثر ما في القبور ، وحُصِّل ما في الصدور . تبين حينئذ لمن كانت بضاعته النفاق أن حواصله التي حَصَّلها كانت كالسراب ﴿ يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوقاه حسابه والله سريع الحساب ﴾ [النور : ٣٩] .

فهذه والله ، أمارات النفاق ، فاحذرها أيها الرجل قبل أن تنزل بك القاضية ، إذا عاهدوا لم يفوا ، وإن وعدوا أخلفوا ، وإن قالوا لم ينصفوا ، وإن دُعوا إلى الطاعة وقفوا ، وإذا قيل لهم : تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول صدَّقوا ، وإذا دعيتهم أهواؤهم إلى أغراضهم أسرعوا إليها وانصرفوا ، فذرهم وما اختاروا لأنفسهم من الهوان ، والخزي والخسران ، فلا تثق بعهودهم ، ولا تطمئن إلى وعودهم ، فإنهم فيها كاذبون ، وهم لما سواها مخالفون ﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون . فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله

ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ﴿١﴾ [التوبة : ٧٥ - ٧٧] .

[الآية التاسعة]

قال تعالى : ﴿ ليس بأمانيكُم ولا أمانِي أهل الكتاب من يعمل سوءًا يُجز به ولا يجد له من دون الله وليًا ولا نصيرًا ﴾ [النساء : ١٢٣] .

قال ابن كثير : قال قتادة : ذكر لنا أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا ، فقال أهل الكتاب : نيينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ، فنحن أولى بالله منكم ، وقال المسلمون : نحن أولى بالله منكم ، نيينا خاتم النبيين وكتابنا يقضي على الكتب التي كانت قبله ، فأنزل الله : ﴿ ليس بأمانيكُم ... ﴾ ﴿ ومن أحسن دينًا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن ﴾ [النساء : ١٢٥] . فأفلج^(٢) الله حجة المسلمين على من ناوأهم من أهل الأديان^(٣) .

قال القرطبي :

عن ابن عباس قال : قالت اليهود والنصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان منا ، وقالت قريش : ليس نبعث ، فأنزل الله : ﴿ ليس بأمانيكُم .. ﴾^(٤) الآية .

قال القاسمي :

﴿ ليس بأمانيكُم ﴾ أي : ليس الأمر على شهواتكم وأمانيكُم أيها المشركون ، أن تنفعكم الأصنام ﴿ ولا أمانِي أهل الكتاب ﴾ ولا على شهوات اليهود والنصارى حيث قالوا : ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ [المائدة : ١٨] . ﴿ لن تمسنا النار إلا أيامًا معدودة ﴾ [البقرة : ٨٠] . ﴿ من يعمل سوءًا يُجز به ﴾ أي :

(١) مدارج السالكين (٢ / ٣٥٦ - ٣٥٩) .

(٢) نصرها وأعلاها .

(٣) تفسير القرآن العظيم (٢ / ٣٦٩) .

(٤) تفسير القرطبي (٣ / ١٩٦٦) .

من المشركين وأهل الكتاب بدليل قوله : ﴿ ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيراً ﴾ وهذا وعيد للكفار؛ لأنه قال بعده: ﴿ ومن يعمل من الصالحات... ﴾^(١)
الآية [النساء : ١٢٤] .

قال ابن الجوزي :

عن مجاهد : ... فأخبر الله عز وجل أن دخول الجنة والجزاء بالأعمال لا بالأمان^(٢) .

قال القرطبي :

قوله تعالى : ﴿ من يعمل سوءًا يجز به ﴾ السوء هنا الشرك . قال الحسن : هذه الآية في الكافر وقرأ : ﴿ وهل نجازي إلا الكفور ﴾ إسبا : ١٧ .

وقال الضحاك : يعني اليهود والنصارى والمجوس وكفار العرب .

وقال الجمهور: لفظ الآية عام، والمؤمن والكافر مجازي بعمله السوء، فأما مجازاة الكافر فالنار ؛ لأن كفره أوبقه. وأما المؤمن فبنكبات الدنيا ، كما روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة ، قال : لما نزلت : ﴿ من يعمل سوءًا يجز به ﴾ بلغت من المسلمين مبلغًا شديدًا ، فقال رسول الله - ﷺ - : « قاربوا وسددوا ، ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة ، حتى النكبة يُنكبها ، والشوكة يُشاكها »^(٣) .

قال البقاعي :

ولما كانت أمانتهم أنهم لا يُجازون بأعمالهم الخبيثة ، أنتج ذلك لا محالة قوله : ﴿ من يعمل سوءًا يجز به ﴾ أي : بالمصائب من الأمراض وغيرها عاجلاً ، إن أريد به الخير ، وآجلاً إن أريد به الشر^(٤) .

(١) محاسن التأويل (٥ / ١٥٧٣ ، ١٥٧٤) .

(٢) زاد المسير (٢ / ٢٠٩) .

(٣) تفسير القرطبي (٣ / ١٩٦٦) .

(٤) نظم الدرر (٥ / ٤١٠) .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

ليس شرف الدين وفضله ولا نجاة أهله به ، أن يقول القائل منهم : إن ديني أفضل وأكمل وأحق وأثبت ، وإنما عليه إذا كان موقنا به أن يعمل بما يهديه إليه ، فإن الجزاء إنما يكون على العمل لا على التمني والغرور^(١) .
وقال :

﴿ من يعمل سوءًا يجز به ﴾ . والمعنى أن كل من يعمل سوءًا يلحق جزاءه ؛ لأن الجزاء بحسب سنة الله تعالى أثر طبيعي للعمل لا يتخلف في اتباع بعض الأنبياء وينزل في غيرهم - كما يتوهم أصحاب الأمانى والظنون^(٢) .
قال سيد قطب :

ثم يعقب السياق بقاعدة الثواب الكبرى في العمل والجزاء .. إن ميزان الثواب والعقاب ليس موكولاً إلى الأمانى .. إنه يرجع إلى أصل ثابت وسنة لا تتخلف ، وقانون لا يحابي ، قانون تستوي أمامه الأمم ، فليس أحد يمت إلى الله سبحانه بنسب ولا صهر ، وليس أحد تخرق له القاعدة وتخالف من أجله السنة ، ويعطل لحسابه القانون .. إن صاحب السوء مجزي بالسوء وصاحب الحسنة مجزي بالحسنة ، ولا محاباة في هذا ولا مماناة^(٣) .
قال القشيري :

من زرع الحنظل لم يجتنِ الورد والعبر^(٤) ، ومن شرب السم الزعاف لم يجد طعم العسل ، كذلك من ضيَّع حق الخدمة ، لم يستمكن على بساط القربة ، ومن وُسم بالشقوة ، لم يُرزق الصفوة ، ومن نفته القضية ، فلا ناصر له من البرية .

قوله : ﴿ ومن يعمل من الصالحات ... ﴾ مَن تَعَنَى في خدمتنا ، لم

(١) المنار (٥ / ٤٣٢) .

(٢) السابق (٥ / ٢٣٤) .

(٣) الظلال (٢ / ٧٦٢) .

(٤) العبر : الياسمين وقيل : الترجس .

ييق عن نيل نعمتنا ، من عَيْنَاهِ فِي طَلْبِنَا ، أَكْرَمْنَاهُ بِجُودِنَا ، بَلْ مِنْ جَرَّعْنَاهُ كَأْسَ
اشْتِيَاقِنَا ، أُنَلْنَاهُ أُنْسَ لِقَائِنَا^(١) .

قال البقاعي :

ولما أبدى جزاء المسيء تحذيرًا ، أولاه أجر المحسن تبشيرا ، فقال .
﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ ... ﴾^(٢) [النساء : ١٢٤] .

○ ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ [النساء : ١٢٣] ○

يا معرضًا عن الهدى لا يسعى في طلبه ، يا مشغولًا بلهوه مفتونًا بلعبه ،
يا من قد صاح به الموت عند أخذ صاحبه : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ ..
جُزْ عَلَى قَبْرِ الصَّدِيقِ ، وَتَلْمَحْ آثَارَ الرَّفِيقِ ، يُخْبِرُكَ عَنْ حَسَنِهِ الْأَنْيَقِ ، أَنَّهُ
اسْتَلْبَ بِكَفِ التَّمْزِيقِ ، هَذَا لَحْدُهُ وَأَنْتَ غَدًا بِهِ .. ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ .
كَمْ نُهِيَ عَنِ الْخَطَايَا وَمَا انْتَهَى ، وَكَمْ زَجَرَتْهُ الدُّنْيَا وَهُوَ يَسْعَى لَهَا ، هَذَا
رُكْنُهُ الْقَوِيمُ قَدْ وَهَى ، وَهِيَ أَنْتَ فِي سَلْبِهِ ، ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ .
أَيْنَ مِنْ عَتَا وَظَلَمَ ، وَلَقِيَ النَّاسَ مِنْهُ الْأَلَمَ ، اقْطَعْهُ الرَّدَى اقْطَاعَ الْجَلَمِ ،
فَمَا نَفْعُهُ مَا جَمَعَ ، لَا وَاللَّهِ ، لَمْ يَدْفَعْ عَنْهُ عِزَّ مَنْصَبِهِ ، ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ
بِهِ ﴾ .

بَاتَ فِي لَحْدِهِ أَسِيرًا ، لَا يَمْلِكُ مِنَ الدُّنْيَا نَقِيرًا ، بَلْ عَادَ بَوِزَرُ ذَنْبِهِ عَقِيرًا ،
وَأَصْبَحَ مِنْ مَالِهِ فَقِيرًا ، عَلَى عِزِّ نَسَبِهِ ، وَكَثْرَةِ نَشَبِهِ ، ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ
بِهِ ﴾ .

اللذات تَفْنَى عَنْ قَلِيلٍ وَتَمَرُّ ، وَآخِرُ الْهَوَى الْحُلُومُ مَرٌّ ، وَلَيْسَ فِي الدُّنْيَا شَيْءٌ
يَسْرُّ ، إِلَّا يَغَيَّرُ وَيَضُرُّ ، ثُمَّ يَخْلُو ذُو الزَّلْزَلِ بِمَكْتَسَبِهِ ، ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ .
الكتاب يحوي حتى النظرة ، والحساب يأتي على الذرة ، وخاتمة كأس

(١) لطائف الإشارات (١ / ٣٦٦ ، ٣٦٧) .

(٢) نظم الدرر (٥ / ٤١١) .

اللذات مرة ، والأمر جلي للفهوم ما يشتهه ، ﴿ من يعمل سوءًا يجز به ﴾ تقوم في حشرك ذليلاً ، وتبكي على الذنوب طويلاً ، وتحمل على ظهرك وزراً ثقيلاً والويل للعاصي من قبيح منقلبه ، ﴿ من يعمل سوءًا يجز به ﴾ .
يجمع الناس كلهم في صعيد ، وينقسمون إلى شقي وسعيد ، فقوم قد حل بهم الوعيد ، وقوم قيامتهم نزهة وعيد ، وكل عامل يغترف من مشربه ، ﴿ من يعمل سوءًا يُجز به ﴾ .
إنما يقع الجزاء على أعمالك ، وإنما تلقى غداً غبّ أفعالك ، وقد قصدنا إصلاح حالك ، فإن كنت متيقظاً فاعمل لذلك ، وإن كنت نائمًا فاتبه ، ﴿ من يعمل سوءًا يجز به ﴾ .

[الآية العاشرة]

قال تعالى : ﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم ﴾ [المائدة : ٣٨] .
قال ابن كثير : ﴿ جزاء بما كسبا ﴾ أي : مجازاة على صنيعهما السيئ في أخذهما أموال الناس بأيديهم ، فناسب أن يقطع ما استعانا به في ذلك .
والجزاء من جنس العمل^(١) .
قال سيد قطب :

وعلة فرض عقوبة القسط للسرقة ؛ أن السارق حينما يفكر في السرقة إنما يفكر في أن يزيد كسبه بكسب غيره ، فهو يستصغر ما يكسبه عن طريق الحلال ، ويريد أن ينمي عن طريق الحرام ... وهو لا يكتفي بثمره عمله ، فيطمع في ثمرة عمل غيره . فالدافع الذي يدفع إلى السرقة هو زيادة الكسب ، أو زيادة الثراء ... وقد حاربت الشريعة هذا الدافع في نفس الإنسان بتقرير عقوبة القسط ؛ لأن قطع اليد أو الرجل يؤدي إلى نقص الكسب ، إذ اليد أو الرجل كلاهما أداة

(١) تفسير ابن كثير (٣ / ١٠٣) .

عمل أيًا كان . ونقص الكسب يؤدي إلى نقص الثراء ، وهذا يؤدي إلى نقص القدرة على الإنفاق والظهور ، ويدعو إلى شدة الكدح وكثرة العمل ، والتخوف على المستقبل^(١) .

[الآية الحادية عشرة]

قال تعالى : ﴿ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ﴾ [الأنعام : ١١٠] .

قال ابن القيم : هذا عطف على قوله : ﴿ أنها إذا جاءت لا يؤمنون ﴾ [الأنعام : ١٠٩] . أي: تحول بينهم وبين الإيمان، ولو جاءتهم تلك الآية فلا يؤمنون. واختلف في قوله : ﴿ كما لم يؤمنوا به أول مرة ﴾ فقال كثير من المفسرين : المعنى تحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم الآية ، كما حلنا بينهم وبين الإيمان أول مرة ، قال ابن عباس في رواية عطاء عنه : ﴿ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴾ حتى يرجعوا إلى ما سبق عليهم من علمي . قال : وهذا كقوله : ﴿ واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ﴾ [الأنفال : ٢٤] .

وقال آخرون : المعنى ﴿ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴾ لتركهم الإيمان به أول مرة ، فعاقبتهم بتقليب أفئدتهم وأبصارهم . وهذا معنى حسن . فإن كاف التشبيه تتضمن نوعاً من التعليل ، كقوله : ﴿ وأحسن كما أحسن الله إليك ﴾ [القصص : ٢٧] . وقوله : ﴿ كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون . فاذكروني أذكركم ﴾ [البقرة : ١٥١ ، ١٥٢] . والذي حسن اجتماع التعليل والتشبيه الإعلام بأن الجزء من جنس العمل في الخير والشر^(٢) .

فهذا نص من شيخ الإسلام في تفسيرها بأن الجزء من جنس العمل .

(١) الظلال (٢ / ٨٨٤) .

(٢) التفسير القيم ص ٢٢٦ .

[الآية الثانية عشرة]

قال تعالى : ﴿ وكذلك نولي بعض الظالمين بعضًا بما كانوا يكسبون ﴾

[الأنعام : ١٢٩] .

قال ابن كثير :

ومعنى الآية الكريمة: كما ولينا هؤلاء الخاسرين من الإنس؛ تلك الطائفة التي أغوتهم من الجن ، كذلك نفعل بالظالمين ، نسلط بعضهم على بعض ، ونهلك بعضهم ببعض ، ونتقمم ببعضهم من بعض ، جزاء على ظلمهم وبغيهم^(١) .

قال البقاعي : ولّى الكفرة من ظالمي الجنّ ظالمي الإنس ، وسلطهم عليهم ، هذا عمله مع كل ظالم من أي قبيل ، يجمع بين الأشكال في الأوصاف الباطنة والخصال ، ويسلط بعضهم على بعض في الضلال والإضلال والأوجاع والأنكال ، بما كانوا يجبلاتهم يكسبون ، بسبب اجتماعهم في الطباع التي طبعناهم عليها يجتمعون ، وينقاد بعضهم لبعض ، حتى صارت أعمالهم كلها في غير مواضعها ، فيظلم بعضهم بعضًا ، ويهلك بعضهم بعضًا .

يولي بعض الظلمة بعضًا ليهينهم؛ بسبب ما كانوا يتعاطونه من مساوي الأعمال، ورديء الخلال، وغث الخصال، فيؤديهم إلى مهلك الأوجاع والأوجال^(٢) .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

روى أبو الشيخ عن الأعمش عن قوله تعالى : ﴿ وكذلك نولي بعض الظالمين بعضًا ﴾ قال : سمعته يقولون : إذا فسد الناس أمر عليهم شرارهم . والأعمش تابعي فهو إنما يسأل عن أقوال الصحابة وكبار التابعين^(٣) .

(١) تفسير ابن كثير (٣ / ٣٣٢) .

(٢) نظم الدرر للبقاعي (٧ / ٢٧٠ - ٢٧١) .

(٣) تفسير المنار (٨ / ١٠٢) .

قال الشيخ محمد الطاهر عاشور :

هو من قبيل قوله: ﴿نوله ما تولى﴾ [النساء: ١١٥] أي: نلزمه ما ألزم نفسه.
قال المفسرون : يجوز أن يكون معنى ﴿نولي بعض الظالمين بعضًا﴾ نجعل بعضهم ولاية على بعض ؛ أي نسلط بعضهم على بعض ، والمعنى أنه جعل الجن وهم ظالمين مسلطين على المشركين ، والمشركون ظالمون ، فكل يظلم بمقدار سلطانه ، والمراد بالظالمين في الآية المشركون .

وقد تشمل الآية بطريق الإشارة كل ظالم ، فتدلّ على أن الله سلط على الظالم من يظلمه ، وقد تأوّلها على ذلك عبد الله بن الزبير أيام دعوته بمكة ؛ فإنه لما بلغه أن عبد الملك بن مروان قتل عمرو بن سعيد الأشدق ، بعد أن خرج عمرو عليه ، صعد المنبر فقال : ألا إن ابن الزرقاء - يعني : عبد الملك بن مروان ؛ لأن مروان كان يلقب بالأزرق وبالزرقاء ، لأنه أزرق العينين - قد قتل لطيّم الشيطان^(١) ﴿وكذلك نولي بعض الظالمين بعضًا بما كانوا يكسبون﴾ .
ومن أجل ذلك قيل : إن لم يقلع الظالم عن ظلمه سلط عليه ظالم آخر .
قال الفخر : إن أراد الرعية أن يتخلصوا من أمير ظالم فليتركوا الظلم .
وقد قيل : وما ظالم إلا سيّلى بظالم^(٢) .

[الآية الثالثة عشرة]

قال تعالى : ﴿وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم﴾ [الأنعام : ١٣٩] .

قال الرازي :

هذا نوع رابع من أنواع قضاياهم الفاسدة ، كانوا يقولون في أجنة البحائر

(١) كلمة يُنَبِّزُ بها عمرو بن سعيد ؛ لاعوجاج في شدة قلبه الأشدق . وقالوا : لطمه الشيطان .

(٢) التحرير والتنوير (٨ / ٧٣ - ٧٤) .

والسوائب : ما ولد منها حيا فهو خالص للذكور ، لا تأكل منها الإناث ، وما ولد ميتا اشترك فيه الذكور والإناث . ﴿ سيجزيهم وصفهم ﴾ والمراد منه الوعيد . ﴿ إنه حكيم عليم ﴾ ليكون الزجر واقعا على حد الحكمة ، وبحسب الاستحقاق^(١) .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

﴿ سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم ﴾ يقال : جزاء كذا ، وبكذا ؛ أي جعله جزاء له على عمله ، قال تعالى : ﴿ أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ﴾ [الفرقان : ٧٥] . وقال : ﴿ فذلك نجزيه جهنم ﴾ [الأنبياء : ٢٩] . وقال : ﴿ هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون ﴾ [يونس : ٥٢] . وقال : ﴿ هل تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ [البقر : ٩٠] . وجعل الجزاء عين العمل ، وقد تكرر في سورة أخرى ، وقدروا له كلمة جزاء ، أو أبواب أو عقاب بناء على أن العمل هو ما يجازى عليه ، لا ما يجازى به^(٢) .

[الآية الرابعة عشرة]

قال تعالى : ﴿ فاليوم ننسأهم كما نسأ لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون ﴾ [الأعراف : ٥١] .
قال ابن جرير : يقول الله جل ثناؤه : ﴿ فاليوم ننسأهم كما نسأ لقاء يومهم هذا ﴾ أي : ففي هذا اليوم ، وذلك يوم القيامة ننسأهم ، يقول : نتركهم في العذاب المبين جياعا عطاشا ، بغير طعام ولا شراب ، كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا ، ورفضوا الاستعداد له بإتباع أبدانهم في طاعة الله ..
عن مجاهد ﴿ فاليوم ننسأهم ﴾ قال : نسأ في العذاب ، .. وعنه : نتركهم كما تركوا لقاء يومهم هذا^(٣) .

(١) مفاتيح الغيب (٥ / ٥٩٧) .

(٢) تفسير المنار (٨ / ١٢٩) .

(٣) تفسير الطبري (٥ / ٢٠٢) .

قال ابن كثير :

قوله : ﴿ فاليوم ننسأهم كما نسأ لقاء يومهم هذا ﴾ أي : نعاملهم معاملة من نسيم ؛ لأنه تعالى لا يشذ عن علمه شيء ولا ينسأه ، كما قال تعالى : ﴿ في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ﴾ إطف : ١٥٢ .

وإنما قال تعالى هذا من باب المقابلة ، كما قال : ﴿ نسأ الله فنسيم ﴾ التوبة : ١٦٧ ، وقال : ﴿ كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ﴾ إطف : ١١٢٦ . وقال تعالى : ﴿ اليوم ننسأكم كما نسيم لقاء يومكم هذا ﴾ (١) الجاثية : ١٣٤ .

قال الرازي :

إن معنى ﴿ ننسأهم كما نسأ ﴾ أي : نعاملهم معاملة من نسيم ، فتركهم في النار كما فعلوا هم في الإعراض بآياتنا ، وبالجمل فسمى الله جزاء نسيانهم بالنسيان ، كما في قوله تعالى : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ الشورى : ٤٠ ، والمراد من هذا النسيان أنه لا يجيب دعاءهم ولا يرحمهم . ثم بين تعالى أن كل هذه التشديدات إنما كان لأنهم كانوا بآياتنا يجحدون (٢) .

قال القرطبي :

﴿ فاليوم ننسأهم ﴾ أي : نتركهم ﴿ كما نسأ لقاء يومهم هذا ﴾ أي : تركوا العمل به وكذبوا به و« ما » مصدرية ، أي : كنسيم ﴿ وما كانوا بآياتنا يجحدون ﴾ عطف عليه ، أي : وجحدهم (٣) .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

﴿ فاليوم ننسأهم كما نسأ لقاء يومهم هذا ﴾ هذا من قول الله عز وجل ، مرتب على ما قبله ترتب المسبب على السبب ، والمراد باليوم : يوم الجزاء ،

(١) تفسير ابن كثير (٣ / ٤٢٠) .

(٢) مفاتيح الغيب (٧ / ٩٠) .

(٣) تفسير القرطبي (٤ / ٢٦٥٢ - ٢٦٥٣) .

وهو محدود بالعمل الذي هو الجزء ، وإن لم يعرف له مقدار ، والمراد تعاملهم معاملة المنسي الذي لا يفقده أحد ، كما جعلوا هذا اليوم منسيا ، أو كالمنسي بعدم الاستعداد والتزود له ، والظاهر أن الكاف هنا للتعليل ، كقوله : ﴿واذكروه كما هداكم﴾ [البقرة : ١٩٨] . أي : هدايته لكم - لا للتشبيه - على أنه يصح في هذه الجملة على حد المثل : الجزء من جنس العمل^(١) .
قال القشيري :

كما تركوا أمره وضيعوه تركهم في العقوبة ، فتأتي عليهم الأحقاب ، فلا كشف عذاب ، ولا بَرْد شراب ، ولا حسن جواب ، ولا إكرام بخطاب ، ذلك جزاء لمن لم يعرف قَدْر الوصلة في أوقات المهلة^(٢) .
عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري - رضي الله عنهما - قالوا : قال رسول الله ﷺ : « يؤتى بالعبد يوم القيامة فيقال له : ألم أجعل لك سمعا وبصرا ومالا وولدا ، وسخرت لك الأنعام والحراث ، وتركتك ترأس وتربع ، فكنت تظن أنك مُلاقي يومك هذا ؟ فيقول : لا . فيقول الله : اليوم أنساك كما نسيتني »^(٣) .

[الآية الخامسة عشرة]

قال تعالى : ﴿من يشفع شفاعا حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعا سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلا﴾ [النساء : ٨٥] .
قال القاسمي :

﴿من يشفع شفاعا حسنة﴾ أي : يتوسط في أمر ، فيترتب عليه خير ، من دفع ضرر أو جلب نفع ؛ ابتغاء لوجه الله تعالى ، ومنه حمل المؤمنين على قتال الكفار .
﴿يكن له نصيب منها﴾ وهو ثواب الشفاعا ، والتسبب إلى الخير الواقع بها .

(١) تفسير المنار (٨ / ٤٤٠) .

(٢) لطائف الإشارات (١ / ٥٣٩) .

(٣) صحيح : رواه الترمذي ، ورواه أحمد ومسلم وابن خزيمة .

﴿ ومن يشفع شفاعه سيئة ﴾ وهي ما كانت بخلاف الحسنة ، بأن كانت في أمر غير مشروع .

﴿ يكن له كفل منها ﴾ أي : نصيب من وزرها الذي ترتب على سعيه ، مساوٍ لها في المقدار من غير أن ينقص منه شيء^(١) .
قال ابن كثير :

وقوله : ﴿ من يشفع شفاعه حسنة يكن له نصيب منها ﴾ أي : من سعى في أمر ، فترتب عليه خير كان له نصيب من ذلك .

﴿ ومن يشفع شفاعه سيئة يكن له كفل منها ﴾ أي : يكون عليه وزر من ذلك الأمر الذي ترتب على سعيه ونيته ، كما ثبت في الصحيح أن رسول الله - ﷺ - قال : « اشفعوا تؤجروا ، ويقضي الله على لسان نبيه ما يشاء » .

وقال مجاهد : نزلت هذه الآية في شفاعات الناس بعضهم لبعض .
وقوله : ﴿ وكان الله على كل شيء مقبلاً ﴾ قال ابن عباس : ﴿ مقبلاً ﴾ أي : حفيظاً ، وقال مجاهد : شهيداً ، وفي رواية عنه : حسيباً .

وقال ابن أبي حاتم عن عبد الله بن رواحة - وسأله رجل عن قول الله : ﴿ وكان الله على كل شيء مقبلاً ﴾ قال : يقبض^(٢) كل إنسان على قدر عمله^(٣) .

قال الرازي :

فبين تعالى في هذه الآية أن من يشفع شفاعه حسنة يكن له نصيب منها ، والغرض منه بيان أنه عليه الصلاة والسلام لما حرضهم على الجهاد ، فقد

(١) محاسن التأويل للقاسمي (٥ / ١٤١٩) .

(٢) ومعنى المقبض في الحديث: يعطي قوت كل منهم، من أقاته يقبضه إذا أعطاه قوته أو المعنى: يحفظ كلا منهم .

(٣) ابن كثير (٢ / ٣٢٤) .

استحق بهذا التحريض أجرًا عظيمًا^(١) .

قال ابن جرير :

عن الحسن قال : من يشفع شفاعه حسنة كتب له أجرها ، ما جرت منفعتها^(٢) .

قال القرطبي :

وقيل : المعنى من يكن شفعا لصاحبه في الجهاد يكن له نصيبه من الأجر ، ومن يكن شفعا لآخر في باطل يكن له نصيبه من الوزر . وعن الحسن أيضا : الحسنة ما يجوز في الدين ، والسيئة ما لا يجوز فيه ، وكأن هذا القول جامع .. وقال : والشافع يؤثر فيما يجوز وإن لم يُشَفَّع ؛ لأنه تعالى قال : ﴿ من يَشْفَعْ ﴾ ولم يقل : يُشَفَّع^(٣) .

وقال سيد قطب :

فالذي يشجع ويحرض على القتال في سبيل الله ، يكون له نصيب من أجر هذه الدعوة وآثارها ، والذي يبطئ ويثبط ، تكون له تبعة فيها وفي آثارها .. وكلمة كفل توحى بأنه متكفل بجزائها^(٤) .

قال القاسمي :

اختيار النصيب في الحسنة والكفل في السيئة ، ما أشرنا إليه ، وذلك أن النصيب يشمل الزيادة ؛ لأن جزاء الحسنات يضاعف ، وأما الكفل فأصله المركب الصعب ، ثم استعير للمثل المساوي ، ولذا اختير إشارة إلى لطفه بعباده إذ لم يضاعف السيئات كالحسنات^(٥) .

قال الألوسي

في قوله تعالى : ﴿ وكان الله على كل شيء مقبلا ﴾ :

عن الجبائي : أنه المجازي ؛ أي : يجازي على كل شيء من الحسنات

(١) مفاتيح الغيب (٣٤٨/٥) . (٢) تفسير الطبري (١٨٦ / ٤) .

(٣) تفسير القرطبي (١٨٦٥ / ٣) . (٤) الظلال (٧٢٥ / ٢) .

(٥) محاسن التأويل (١٤٢٢ / ٢) .

والسيئات^(١) ،

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

وحاصل معنى الجملة : وكان الله - وما زال - على كل شيء مقبلاً ؛ أي : مقتدرًا ومقدراً ، فهو لا يعجزه أن يعطي الشافع نصيباً ، أو كفلاً من شفاعته ، على قدرها في النفع والضرر ؛ لأن سننه الحكيمة مضت بأن يكون هذا الجزاء مرتبطاً بالعمل .

أو : شهيداً حفيظاً على الشفعاء لا يخفى عليه أمر محسنهم و مسيئهم ، فهو يعطي الجزاء على قدر العمل^(٢) . اهـ .

يعطي الجزاء على قدر العمل ، ومن جنسه ﴿ يكن له نصيب منها ﴾ .
﴿ يكن له كفل منها ﴾ .

قال القشيري : الشفيع يخلص للمشفوع له حاله ، ويستوجب الشفيع - من الله سبحانه - على شفاعته عظيم الرتبة ، ومن سعى في أمرنا بالفساد ، تحمل الوزر واحتقبت الإثم^(٣) .

[الآية السادسة عشرة]

قال تعالى : ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون ﴾ [الأنعام : ١٦٠] .
قال ابن جرير : ويعني بقوله : ﴿ فله عشر أمثالها ﴾ فله عشر حسنات أمثال حسنته التي جاء بها .

﴿ ومن جاء بالسيئة ﴾ يقول : ومن وافى يوم القيامة منهم بفراق الدين الحق ، والكفر بالله ، فلا يجزى إلا ما ساءه من الجزاء ، كما وافى الله به من عمله السيئ ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ يقول : ولا يظلم الله الفريقين : لا فريق الإحسان ،

(١) روح المعاني (٩٨ / ٥) .

(٢) المنار (٣١١ / ٢) .

(٣) لطائف الإشارات (٣٥٠ / ١) .

ولا فريق الإساءة ، بأن يجازي المحسن بالإساءة ، والمسيء بالإحسان ولكنه يجازي كلا الفريقين من الجزاء ما هو له ؛ لأنه جلّ ثناءه حكيم ، لا يضع شيئاً إلا في موضعه الذي يستحق أن يضعه فيه ، ولا يجازي أحداً إلا بما يستحق من الجزاء^(١) .

قال القرطبي :

والحسنة هنا : الإيمان ؛ أي من جاء بشهادة أن لا إله إلا الله ، فله بكل عمل عمله في الدنيا من الخير عشرة أمثاله من الثواب .

﴿ ومن جاء بالسيئة ﴾ يعني : الشرك ﴿ فلا يجزى إلا مثلها ﴾ وهو الخلود في النار ؛ لأن الشرك أعظم الذنوب ، والنار أعظم العقوبة ، فذلك قوله تعالى : ﴿ جزاء وفاقا ﴾ يعني : جزاء وافق العمل .. ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ أي : لا ينقص ثواب أعمالهم^(٢) .

قال القاسمي :

قال القاشاني في قوله تعالى : ﴿ فله عشر أمثالها ﴾ : هذا أقل درجات الثواب ، وذلك أن الحسنة تصدر بظهور القلب ، والسيئة بظهور النفس ، فأقل درجات ثوابها أنه يصل إلى مقام القلب ، الذي يتلو مقام النفس في الارتقاء ، تلو مرتبة العشرات للآحاد في الأعداد .

وأما في السيئة فلأنه لا مقام أدون من مقام النفس ، فينحط إليه بالضرورة ، فيجزى جزاءه في مقام النفس بالمثل^(٣) .

قال سيد قطب :

وبمناسبة الحساب والجزاء ، قرر الله سبحانه ما كتبه على نفسه من الرحمة في حساب عباده ، فجعل لمن جاء بالحسنة وهو مؤمن - فليس مع الكفر حسنة - ﴿ فله عشر أمثالها ﴾ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها ﴿ ولا يظلم ربك أحداً ﴾ [الكهف : ٤٩] ولا يبخسه حقه .

(١) تفسير الطبري (٨ / ١٠٧) . (٢) تفسير القرطبي (٤ / ٢٥٨٧) .

(٣) تفسير القاسمي محاسن التأويل (٦ / ٢٥٨٨) .

﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون ﴾^(١) .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

﴿ من جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها ﴾ أي : ومن جاء ربه يوم القيامة بالصفة السيئة التي يطبعها في نفسه الكفر ، وارتكاب الفواحش والمنكرات ، فلا يجزى إلا عقوبة سيئة مثلها ، بحسب سنته تعالى في تأثير الأعمال السيئة في تدسية النفس وإفسادها ، وتقديره الجزاء عليها بالعدل^(٢) .

قال القشيري :

قوله: ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ﴾ .

ويقال : الحسنة من فضله تعالى تصدر ، وبلطفه تحصل ، فهو يجري ، ثم يقبل ويثني ، ثم يُجازي ويُعطي .

ويقال : إحسانه - الذي هو التوفيق - يوجب إحسانك الذي هو الوفاق .

وإحسانه - الذي هو خلق الطاعة - يوجب لك نعت الإحسان الذي هو الطاعة فالعناء منك فعله ، والجزاء لك فضله .

وقوله جلّ ذكره : ﴿ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون ﴾ .

يعني : يُكّال عليه بالكيل الذي يكيل ، ويوقفُ حيث يرضى لنفسه أن يكون له موقفاً^(٣) .

والجزاء من جنس العمل .

(١) الظلال (٣ / ١٢٤٠) .

(٢) تفسير المنار (٨ / ٢٣٤) .

(٣) لطائف الإشارات (١ / ٥١٣ ، ٥١٤) .

[الآية السابعة عشرة]

قال تعالى : ﴿ إِن رَحْمَةُ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٦] .

قال الشيخ محمد رشيد رضا : ﴿ إِن رَحْمَةُ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي : إن رحمته تعالى الفعلية ، التي يعبر عنها بالإحسان قريبة من المحسنين في أعمالهم المتقنين لها ؛ لأن الجزء من جنس العمل ، فمن أحسن في العبادة نال حسن الثواب ، ومن أحسن في أمور الدنيا نال حسن النجاح ، ومن أحسن في الدعاء استجيب له ، أو أعطي خيراً مما طلبه ...

والإحسان مطلوب في كل شيء يهدي دين الفطرة، الداعي لحسنتي الدنيا والآخرة.

وجزاؤه الإحسان في كل شيء بحسبه ، قال الله عز وجل : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ [الرحمن : ٦٠] كما أن الإساءة محرمة في كل شيء ، وجزاؤها من جنسها ، قال عز وجل : ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنَى ﴾^(١) [النجم : ٣١] .

[الآية الثامنة عشرة]

قال تعالى : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

[التوبة : ٨٢] .

قال الشيخ محمد رشيد رضا :

والمعنى على هذا فليكونوا بقدرتنا وتقديرنا قليلي الضحك ، كثيري البكاء ؛ لأن سبب سرورهم وفرحهم بتخلفهم ونفاقهم قد زال ، وأعقبهم الفضيحة والنكال ، ويؤيد كونه تكويناً قدرياً ، لا تكليفاً شرعياً ، جعله عقاباً جزائياً لهم على عملهم بقوله : ﴿ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ فإن جزاء كل عمل من جنسه ، وكما يدين المرء يدان^(٢) .

(١) تفسير المنار (٨ / ٤٦٢) .

(٢) تفسير المنار (١٠ / ٥٧١) .

[الآية التاسعة عشرة]

قال تعالى : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْنُوكَ لِلخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴾ [التوبة : ٨٣] .

قال ابن كثير : ﴿ فقل لن تخرجوا معي أبدًا ولن تقاتلوا معي عدوًّا ﴾ أي تعزيرًا لهم وعقوبة ، ثم علل ذلك بقوله : ﴿ إنكم رضيتم بالقعود أول مرة ﴾ وهذا كقوله تعالى : ﴿ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ﴾ [الأنعام : ١١٠] . فإن من جزاء السيئة السيئة بعدها ، كما أن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ..

وقوله تعالى : ﴿ فاقعدوا مع الخالفين ﴾ قال ابن عباس : أي الرجال الذين تخلفوا عن الغزاة^(١) .
والجزء من جنس العمل ، فكما رضوا بالقعود أول مرة فليقعدوا ولا يخرجوا أبدًا .

[الآية العشرون]

قال تعالى : ﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ [الأنفال : ٣٠] .
قال القرطبي : ﴿ ويمكرون ﴾ . والمكر : التدبير في الأمر في خفية .
﴿ والله خير الماكرين ﴾ .. والمكر من الله هو جزاؤهم بالعذاب على مكرهم من حيث لا يشعرون^(٢) .

قال ابن جرير : عن ابن إسحاق قوله : ﴿ ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ﴾ : أي فمكرت لهم بكيدي المتين حتى خلصتك منهم^(٣) .

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ١٢١ - ١٢٢) .

(٢) تفسير القرطبي (٤ / ٢٨٣٣) .

(٣) تفسير الطبري (٦ / ٣٢٠) .

والجزاء من جنس العمل .

قال القشيري :

والمكر إظهار الإحسان مع قصد الإساءة في السر ، والمكر من الله
الجزاء على المكر^(١) .

قال سيد قطب : ﴿ ويمكرون ويمكر الله ﴾ . صورة عميقة التأثير .. ذلك
حين تتراءى للخيال ندوة قريش ، وهم يتآمرون ويتذاكرون ويدبرون ويمكرون ،
والله من ورائهم محيط يمكر بهم ويطل كيدهم .. وهم لا يشعرون ...
فأين هؤلاء البشر .. الضعفاء المهازيل .. من تلك القدرة القادرة ..
قدرة الله الجبار القاهر فوق عباده الغالب على أمره .. وهو بكل شيء محيط^(٢) ..

[الآية الحادية والعشرون]

قال الله تعالى : ﴿ ذلك بأن الله لم يك مغيرًا نعمة أنعمها على قوم حتى
يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميع عليم . كدأب آل فرعون والذين من قبلهم
كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين ﴾
[الأنفال : ٥٣ ، ٥٤] .

قال ابن كثير : يخبر تعالى عن تمام عدله وقسطه في حكمه ، بأن الله تعالى
لا يغير نعمة أنعمها على أحد إلا بسبب ذنب ارتكبه ، كما قال تعالى : ﴿ إن الله
لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءًا فلا مرد له
وما لهم من دونه من وال ﴾ [الرعد : ١١] ، وقوله : ﴿ كدأب آل فرعون ﴾
أي : كصنعه بآل فرعون وأمثالهم حين كذبوا بآياته أهلكهم بسبب ذنوبهم ،
وسلبهم تلك النعم التي أسداها إليهم من جنات ، وعيون ، وزروع ، وكنوز ،
ومقام كريم ، ونعمة كانوا فيها فاكهين ، وما ظلمهم الله في ذلك بل كانوا هم
الظالمين^(٣) .

(١) لطائف الإشارات للقشيري (١/٦٢٠) . (٢) الظلال لسيد قطب (٣/١٥٠١) .

(٣) تفسير ابن كثير (٤ / ٢١) .

[الآية الثانية والعشرون]

قال الله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ [النحل : ١١٢] .

قال العلامة ابن كثير : هذا مثل أريد به أهل مكة ؛ فإنها كانت آمنة مطمئنة مستقرة يتخطف الناس من حولها ، ومن دخلها آمن لا يخاف ، كما قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفٌ مِنْ أَرْضِنَا أَوَلَمْ نَكُنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا ﴾ [القصر : ٥٧] ، وهكذا قال ها هنا : ﴿ يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا ﴾ هنيئًا سهلًا ﴿ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ ﴾ أي : جحدت آلاء الله عليها ، وأعظم ذلك بعثة محمد ﷺ إليهم ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ . جَهَنَّمَ يَصْلُونَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ ﴾ [إبراهيم : ٢٨، ٢٧] . ولهذا بدَّهم الله بحالهم الأولين خلافهما ، فقال : ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ﴾ أي ألبسها وأذاقها الجوع ، بعد أن كان يُجْبَىٰ إليهم ثمرات كل شيء ، ويأتيها رزقها رغدا من كل مكان ، وذلك لما استعصوا على رسول الله ﷺ - وأبوا إلا خلافه ، فدعا عليهم بسبع كسيع يوسف ، فأصابتهم سنة أذهبت كل شيء لهم ، فأكلوا العِلْهَز^(١) ؛ وهو وبر البعير ، يجعل بدمه .

وقوله : ﴿ وَالْخَوْفِ ﴾ وذلك بأنهم بدَّلوا بأنهم خَوْفًا من رسول الله ﷺ وأصحابه ، حين هاجروا إلى المدينة ، من سطوة سراياه وجيوشه ، وجعلوا كل ما لهم في سفال ودمار ، حتى فتحها الله عليهم ، وذلك بسبب صنيعهم وتكذيبهم الرسول الذي بعثه الله فيهم ، وامتن به عليهم في قوله : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ .

(١) في النهاية لابن الأثير : « العِلْهَز » هو شيء يتخذونه في سني المجاعة ، يخلطون الدم بأوبار الإبل ، ثم يشوونه بالنار ويأكلونه . وقيل : العِلْهَز شيء ينبت ببلاد بني سليم ، له أصل كأصل البردي .

وكما أنه انعكس على الكافرين حالهم ، فخافوا بعد الأمن ، وجاعوا بعد الرغد ، بدل الله المؤمنين من بعد خوفهم أمنا ، ورزقهم بعد العيلة ، وجعلهم أمراء الناس وحكامهم ، وسادتهم وقادتهم وأئمتهم .
وهذا الذي قلناه من أن هذا المثل مضروب لمكة ، قاله العوفي ، عن ابن عباس ، وإليه ذهب مجاهد ، وقتادة ، وعبد الرحمن بن زيد وحكاه مالك عن الزهري رحمهم الله^(١) .

يقول الشيخ سيد قطب : ويجسم التعبير الجوع والخوف فيجعله لباسا ؛ ويجعلهم يذوقون هذا اللباس ذوقا ؛ لأن الذوق أعمق أثرا في الحس من مساس اللباس للجلد ، وتتداخل في التعبير استجابات الحواس ، فتضاعف مس الجوع والخوف لهم ، ولذعه وتأثيره وتغلغله في النفوس .
يقول البقاعي في نظم الدرر :

صار الجوع بشموله لهم لباسا ، وبشدة عركهم ذوقا ، فكأن النظر إلى المستعار له ، وهو هنا أبلغ لدلالته على الإحاطة والذوق ، ولو نظر إلى المستعار لقال : فكساها ، فكان يفوت الذوق ، فبانت فضيحة ابن الراوندي في زندقته حين قال لابن الأعرابي : هل يذاق اللباس ؟ . فقال له : لا بأس أيها التناس ! هب أن محمدا ما كان نبيا أما كان عربيا^(٢) .

[الآية الثالثة والعشرون]

قال تعالى : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ [الحجر : ٧٥] .

قال ابن القيم : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ وهم المتفرسون الذين سلموا من النظر المحرم والفاحشة ، وقال تعالى عقيب أمره للمؤمنين بغض أبصارهم وحفظ فروجهم : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النور : ٣٥] .

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٥٢٧ - ٥٢٨) .

(٢) نظم الدرر (١١ / ٢٦٥ - ٢٦٦) .

وسر هذا ، أن الجزء من جنس العمل ، فمن غض بصره عما حرم الله عز وجل عليه عوضه تعالى من جنسه ، ما هو خير منه ، فكما أمسك نور بصره عن المحرمات ، أطلق الله نور بصيرته وقلبه ، فرأى به ما لم يره من أطلق بصره ولم يغضه عن محارم الله تعالى .

قال أبو شجاع الكرمانى : من عمر ظاهره باتباع السنة ، وباطنه بدوام المراقبة ، وكف نفسه عن الشهوات ، وغض بصره عن المحارم ، واعتاد أكل الحلال لم تخطيء له فراسة .

وقد ذكر الله سبحانه قصة قوم لوط وما ابتلوا به ، ثم قال بعد ذلك : ﴿ **إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ** ﴾ وقال تعالى عقيب أمره للمؤمنين بغض أبصارهم وحفظ فروجهم : ﴿ **اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ** ﴾ ^(١) [النور : ٣٥] .
قال ابن القيم :

وسببها : نور يقذفه الله في قلب عبده ، يفرق بين الحق والباطل ، والحالي والعاطل والصادق والكاذب .

وحقيقتها أنها خاطر يهجم على القلب ينفي ما يضاده .
وقال ابن مسعود رضي الله عنه : أفرس الناس ثلاثة : العزيز في يوسف ، حيث قال لامرأته : ﴿ **أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا** ﴾ [يوسف : ٢١] ، وابنة شعيب حيث قالت لأبيها : ﴿ **اسْتَأْجِرْهُ** ﴾ [القصص : ٢٦] ، وأبو بكر في عمر رضي الله عنهما حيث استخلفه . وفي رواية أخرى : امرأة فرعون حين قالت : ﴿ **قَرَّةَ عَيْنٍ لِّي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا** ﴾ ^(٢) [القصص : ١٩] ، وكان الصديق رضي الله عنه أعظم الأمة فراسة . وبعده عمر رضي الله عنه ، ووقائع فراسته مشهورة . فإنه ما قال لشيء : أظنه كذا . إلا

(١) إغاثة اللفهان (١ / ٤٨) .

(٢) رضي الله عن ابن مسعود . بل أفرس الناس خديجة رضي الله عنها في رسول الله عند بدء نزول الوحي .

كان كما قال . ويكفي في فراسته موافقته ربه في المواضع المعروفة .
 كان الجنيد يومًا يتكلم على الناس ، فوقف عليه شاب نصراني متنكرًا .
 فقال : أيها الشيخ ما معنى قول النبي ﷺ : « اتقوا فراسة المؤمن ، فإنه ينظر بنور الله »^(١) فأطرق الجنيد ، ثم رفع رأسه إليه . وقال : أسلم . فقد حان وقت إسلامك . فأسلم الغلام^(٢) .

[الآية الرابعة والعشرون]

قال تعالى : ﴿ هل تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ [العمل : ٩٠] .
 قال القرطبي : هل تجزون إلا جزاء أعمالكم .
 قال الشيخ محمد الطاهر عاشور :
 ومقتضى الظاهر أن يقال : هل يُجزون إلا ما كانوا يعملون . فكانت هذه
 الجملة كالتلخيص لما تقدم ؛ وهو أن الجزاء على حسب عقائدهم وأعمالهم ، وما
 العقيدة إلا عمل القلب فلذلك وجه الخطاب إليهم بالمواجهة^(٣) .

[الآية الخامسة والعشرون]

وقال تعالى : ﴿ يأيا الذين كفروا لا تحذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون ﴾ [التحريم : ٧] .

[الآية السادسة والعشرون]

وقال تعالى : ﴿ كلوا واشربوا هنيئًا بما كنتم تعملون ﴾ [الطور : ١٩] .
 قال الفخر الرازي : إن قيل : قال في حق الكفار : ﴿ إنما تجزون ما كنتم تعملون ﴾ وقال في حق المؤمنين : ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ فهل بينهما فرق ؟
 قلت : بينهما بون عظيم من وجوه :

(١) حول الحديث كلام كثير في نسبه له ﷺ . وهو ضعيف .

(٢) مدارج السالكين (٢ / ٤٨٤ - ٤٨٥) .

(٣) التحرير والتنوير (٢٠ / ٥٣) .

الأول : كلمة ﴿ إِنَّمَا ﴾ للحصر ؛ أي لا تجزون إلا ذلك ، ولم يذكر هذا في حق المؤمن فإنه يجزيه أضعاف ما عمل ، ويزيده من فضله ، وحينئذ إن كان يمين الله على عبده فيمن بذلك لا بالأكل والشرب .

الثاني : قال هنا : ﴿ بِمَا كُنْتُمْ ﴾ وقال هناك : ﴿ مَا كُنْتُمْ ﴾ أي تجزون عين أعمالكم إشارة إلى المبالغة في المماثلة ، كما تقول : هذا عين ما عملت . وقال في حق المؤمن : ﴿ بِمَا كُنْتُمْ ﴾ ، كأن ذلك أمر ثابت ، مستمر بعملكم هذا .

الثالث : ذكر الجزاء هناك ، وقال هاهنا : ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ؛ لأن الجزاء ينبيء عن الانقطاع فإن من أحسن إلى أحد فأتى بجزائه لا يتوقع المحسن منه شيئاً آخر .

فإن قيل : فالله تعالى قال في مواضع : ﴿ جزاء بما كانوا يعملون ﴾ [الواقعة : ٢٤] في الثواب .

نقول : في تلك المواضع لما لم يخاطب المجزي لم يقل المجزي ؛ وإنما أتى بما يفيد العلم بالدوام وعدم الانقطاع^(١) اهـ .
قال البقاعي في نظم الدرر : ولا يبعد على الله في أن يصور لكل إنسان صورة عمله ، بحيث لا يشك أنها عمله ، ثم يجعل تلك الصورة عذابه الذي يجد فيه من الألم ما علم سبحانه أنه بمقدار استحقاقه^(٢) اهـ .
والجزاء من جنس العمل .

[الآية السابعة والعشرون]

قال تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحزاب : ٧٢] .

(١) مفاتيح الغيب (١٤ / ٥٧٠ - ٥٧١) .

(٢) نظم الدرر (٢٠ / ١٩٩ - ٢٠٠) .

قال القشيري : ويقال : لَمَّا حمل آدم الأمانة وأولاده ، قال تعالى : ﴿ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ [الإسراء : ٧٠] .. وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان^(١) ؟ .

وقال أيضًا :

ويقال : لَمَّا حمل بنو آدم الأمانة ، حملناهم في البر ، فحمل هو جزاء حمل ، حمل هو فعل من لم يكن ، وحمل هو فضل من لم يزل^(٢) .

[الآية الثامنة والعشرون]

قال تعالى : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوءِ أَنْ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [الروم : ١٠] .
قال ابن كثير : أي كانت السوءى عاقبتهم ؛ لأنهم كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون^(٣) .

قال الشيخ محمد الطاهر عاشور :

والمعنى : ثم عاقبة كل من أساءوا السوءى مثلهم ، فيكون تعريضًا بالتهديد لمشركي العرب كقوله تعالى : ﴿ دَمَرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا ﴾ [محمد : ١٠] فالمراد بالذين أساءوا السوءى كل مسيء من جنس تلك الإساءة وهي الشرك .. وقال : أي أن سبب عاقبتهم السوءى هو إساءتهم . وأصل الكلام : ثم كان عاقبتهم السوءى^(٤) .

(١) لطائف الإشارات (١٧٣ / ٥) .

(٢) من لم يكن هو الإنسان ، ومن لم يزل هو الرب سبحانه ، لطائف الإشارات (٣٣ / ٤) .

(٣) تفسير ابن كثير (٣١٣ / ٦) .

(٤) التحرير والتنوير (١٥ / ٢١) .

قال البقاعي :

﴿ ثم كان ﴾ أي : كونا تعذر الانفكاك عنه ، وهو في غاية الهول
﴿ عاقبة ﴾ أي : آخر أمر ﴿ الذين أساءوا السوء ﴾ أي الحالة التي هي أسوأ
ما يكون ، وهي خسارة الأنفس بالدمار في الدنيا ، والخلود في العذاب في
الآخرة ، جزاء لهم بجنس أفعالهم ، فإنهم كما أساءوا الرسل ساءهم الملك ؛ لأجل
تكذيبهم الرسل ، مستهينين بآيات الله المنسوبة إلى الملك الأعلى ، الذي له الكمال
كله ، الدالة على عظمها بعظمه ﴿ وكانوا ﴾ أي : كونا كأنه جبلة لهم
﴿ يستهزئون ﴾ بها مع كونها أبعد شيء عند الهزء ، ويستمرون على ذلك
بتجديده مع كل حين حتى كان استهزاؤهم بغيرها كأنه عدم .

إنهم لما أساءوا زادتهم إساءتهم عماوة حتى ارتكسوا في العمى ، فوصلوا
إلى التكذيب والاستهزاء ، الذي هو أقبح الحالات ، عكس ما يجازى به المؤمن
مع أنه يزداد بإيمانه هدى^(١) .

قال الفخر الرازي :

في هذه الآية لطائف :

إحداها : قال في حق الذين أحسنوا ﴿ للذين أحسنوا الحسنى ﴾ [يونس :
٢٢٦] وقال في حق من أساء ﴿ ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوء ﴾ إشارة
إلى أن الجنة لهم من ابتداء الأمر ؛ فإن الحسنى اسم للجنة ، والسوء اسم للنار ،
فإذا كانت الجنة لهم ومن الابتداء ، ومن له شيء كلما يزداد وينمو فيه فهو له ؛
لأن ملك الأصل يوجب ملك الثمرة ، فالجنة من حيث خلقت تربو وتنمو
للمحسنين .

وأما الذين أساءوا فالسوءى وهي جهنم في العاقبة مصيرهم إليها .

الثانية : ذكر الزيادة في حق المحسن ، ولم يذكر الزيادة في حق المسيء ؛

(١) نظم الدرر (١٥ / ٥٣ - ٥٤) .

لأن جزاء سيئة سيئة مثلها .

الثالثة : لم يذكر في المحسن أن له الحسنى بأنه صدق ، وذكر في المسيء أن له السوءى بأنه كذب ؛ لأن الحسنى للمحسنين فضل ، والمتفضل لو لم يكن تفضله لسبب يكون أبلغ .

وأما السوءى للمسيء عدل ، والعاقل إذا لم يكن تعذيه لسبب لا يكون عدلاً ، فذكر السبب في التعذيب وهو الإصرار على التكذيب ، ولم يذكر السبب في الثواب^(١) .

[الآية التاسعة والعشرون]

قال تعالى : ﴿ استكبار في الأرض ومكر السيء ولا يحق المكر السيء إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً ﴾ [فاطر : ٤٣] .

قال ابن كثير :

﴿ استكباراً في الأرض ﴾ أي استكبروا عن اتباع آيات الله .
 ﴿ ومكر السيء ﴾ أي ومكروا بالناس في صدهم إياهم عن سبيل الله .
 ﴿ ولا يحق المكر السيء إلا بأهله ﴾ ، أي وما يعود وبأل ذلك إلا عليهم أنفسهم دون غيرهم^(٢) .

قال ابن جرير : وقوله : ﴿ ولا يحق المكر السيء إلا بأهله ﴾ يقول : ولا ينزل المكر السيء إلا بأهله ، يعني : بالذين يمكرونه ، وإنما عني أنه لا يحل مكروه ذلك المكر الذي مكروه هؤلاء المشركون إلا بهم^(٣) .

قال القرطبي :

﴿ ولا يحق المكر السيء إلا بأهله ﴾ أي لا ينزل عاقبة الشرك إلا بمن

(١) مفاتيح الغيب (١٢ / ٤٤٣) . (٢) تفسير ابن كثير ٦ / ٥٤٥ .

(٣) تفسير ابن جرير ١٠ / ١٤٦ .

أشرك ، وقيل : هذا إشارة إلى قتلهم بيدر .

وعن ابن عباس أن كعباً قال له : إني أجد في التوراة : من حفر لأخيه حفرة وقع فيها . فقال ابن عباس : فإني أوجدك في القرآن ذلك . قال : وأين ؟ قال : فاقراً : ﴿ ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله ﴾ وفي أمثال العرب : من حفر لأخيه جباً وقع فيه منكباً ...

وقال بعض الحكماء :

يا أيها الظالم في فعله والظلم مردود على من ظلم
إلى متى أنت وحتى متى تحصي المصائب وتنسى النعم^(١)
قال الشيخ محمد الطاهر عاشور :
ولهذا قيل في المثل : وما ظالم إلا سبيل بظالم .

وقال الشاعر :

لكل شيء آفة من جنسه حتى الحديد سطا عليه الجبرد
ومن كلام عامة أهل تونس : يا حافر حفرة السوء ، ما تحفر إلا قياصك .
فيكون موقع قوله : ﴿ ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله ﴾ موقع الوعيد
بأن الله يدفع عن رسوله - ﷺ - مكرهم ، ويحق ضر مكرهم بهم .
وقال : والمعنى أنه لا تقع الكرامة في موقع العقاب ، ولا يترك عقاب
الجاني ، وفي هذا المعنى قول الحكماء : ما بالطبع لا يتخلف ، ولا يختلف^(٢) .

قال سيد قطب :

﴿ ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله ﴾ .

فما يصيب مكرهم السيئ أحداً إلا أنفسهم ، وهو يحيط بهم ويحق

(١) تفسير القرطبي (٨ / ٥٥٤١) .

(٢) التحرير والتنوير (٢٢ / ٣٣٥) .

ويحيط أعمالهم ، وإذا كان الأمر كذلك فماذا ينتظرون إذن ؟. إنهم لا ينتظرون إلا أن يحل بهم ما حل بالمكذبين من قبلهم ، وهو معروف لهم ، وإلا أن تمضي سنة الله الثابتة في طريقها الذي لا يحد .

﴿ فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً ﴾^(١) .

[الآية الثلاثون]

قال تعالى : ﴿ يأيا الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم .. ﴾ [المجادلة : ١١] .

قال ابن كثير : ﴿ فافسحوا يفسح الله لكم ﴾ وذلك أن الجزء من جنس العمل ، كما جاء في الحديث الصحيح : « من بنى لله مسجدًا بنى الله له بيتًا في الجنة » . وفي الحديث الآخر : « من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة »^(٢) .

قال الشيخ محمد الطاهر عاشور :

﴿ يفسح الله لكم ﴾ وهو وعد بالجزاء على الامتثال لأمر التفسح من جنس الفعل ، إذ جعلت توسعة الله على المتمثل جزاءً على امتثاله الذي هو إفساحه لغيره^(٣) .

قال الفخر الرازي :

أما قوله تعالى : ﴿ يفسح الله لكم ﴾ .
واعلم أن هذه الآية دلت على أن كل من وسع على عباد الله أبواب الخير والراحة ، وسع الله عليه خيرات الدنيا والآخرة^(٤) .

(١) الظلال (٥ / ٢٩٤٩) .

(٢) تفسير ابن كثير (٤ / ٣٢٤) .

(٣) التحرير والتنوير (٢٨ / ٣٨) .

(٤) مفاتيح الغيب (١٥ / ٤٥١) .

[الآية الحادية والثلاثون]

قال تعالى : ﴿ لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادُّون من حادَّ الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون ﴾ [المجادلة : ٢٢] .

قال ابن كثير : ﴿ رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ سر بديع ، وهو أنهم لما سخطوا على القرائب والعشائر في الله تعالى عوضهم الله بالرضا عنهم ، وأرضاهم عنه بما أعطاهم من النعيم المقيم ، والفوز العظيم والفضل العميم ^(١) . يقول ابن القيم في الرضا :

رضا العبد عن ربه سبحانه وتعالى في جميع الحالات يشمر رضا ربه عنه . فإذا رضي عنه بالقليل من الرزق ، رضي ربه عنه بالقليل من العمل . وقال :

إن الرضا عن الله في جميع الحالات يشمر للعبد رضا الله عنه ، فإن الجزاء من جنس العمل . وقال أيضاً :

إن رضا الله عن العبد أكبر من الجنة وما فيها ؛ لأن الرضا صفة الله والجنة خلقه ، قال الله تعالى : ﴿ ورضوان من الله أكبر ﴾ [التوبة : ٧٢] بعد قوله : ﴿ وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم ﴾ وهذا الرضا جزاء على رضاهم عنه في الدنيا ولما كان هذا الجزاء أفضل الجزاء كان سببه أفضل الأعمال ^(٢) اهـ .

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٣٢٩) .

(٢) مدارج السالكين (ج ٢ / ٢٠٦ ، ٢١٠ ، ٢١٧) .

[الآية الثانية والثلاثون]

قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [الحشر : ١٩] .

قال ابن كثير : أي لا تنسوا ذكر الله تعالى فينسيكم العمل الصالح الذي ينفعكم في معادكم ، فإن الجزء من جنس العمل ؛ ولهذا قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ أي الخارجون عن طاعة الله ، الهالكون يوم القيامة الخاسرون يوم معادهم^(١) .

قال محمد الطاهر عاشور :

وأشعر فاء السبب بأن إنساء الله إياهم أنفسهم مسبب على نسيانهم دين الله ؛ أي لما أعرضوا عن الهدى بكسبهم وإرادتهم ، عاقبهم الله بأن خلق فيهم نسيان أنفسهم^(٢) .

قال القرطبي :

وقيل : نسوا حق الله فأنساهم حق أنفسهم ، قاله سفيان^(٣) .

قال ابن جرير : يقول تعالى جلّ ذكره : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَرَكُوا آدَاءَ حَقِّ اللَّهِ الَّذِي أَوْجِبَهُ عَلَيْهِمْ ﴿ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ يقول : فأنساهم حظوظ أنفسهم من الخيرات^(٤) .

قال سيد قطب :

يحذرهم في الآية التالية من أن يكونوا ﴿ كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ . وهي حالة عجيبة .. ولكنها حقيقة .. فالذي ينسى الله يهيم في هذه الحياة بلا رابطة تشده إلى أفق أعلى وبلا هدف لهذه الحياة يرفعه عن السائمة التي ترعى ،

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٣٤٢) .

(٢) التحرير والتنوير (٢٨ / ١٣) .

(٣) القرطبي (٩ / ٦٥٢٢) .

(٤) تفسير ابن جرير (١١ / ٥٢) .

وفي هذا نسيان لإنسانيته ، وهذه الحقيقة تضاف إليها أو تنشأ عنها حقيقة أخرى ، وهي نسيان هذا المخلوق لنفسه فلا يدخر لها زادًا للحياة الطويلة الباقية ، ولا ينظر فيما قدم لها في الغداة من رصيد^(١) .

[الآية الثالثة والثلاثون]

قال تعالى : ﴿ إِنْهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا . وَآكِيدًا كَيْدًا . فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَمَهُلُهُمْ رَوِيْدًا ﴾ [الطارق : ١٥ - ١٧] .
قال القاسمي :

﴿ إِنْهُمْ ﴾ أي المكذبين به الجاحدين لحقه .
﴿ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴾ أي يَمْكُرُونَ مَكْرًا ؛ لإبطال أمر الله ، وإطفاء نوره .
﴿ وَآكِيدًا كَيْدًا ﴾ قال ابن جرير : أي وأَمْكُرَ مَكْرًا . ومكره جل ثناؤه بهم ، إملاؤه إياهم على معصيتهم وكفرهم^(٢) .
قال سيد قطب : فهذا كيد ، وهذا كيد ، وهذه هي المعركة ، ذات طرف واحد في الحقيقة وإن صورت ذات طرفين لمجرد السخرية والهزاء^(٣) .
قال البقاعي : ﴿ إِنْهُمْ ﴾ أي الكفار .

﴿ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴾ بما يعملون في أمره من الحيل ، في إبطاله ، وإطفاء نوره ، بإثباتك أو إخراجك أو قتلك أو تنفير الناس عنك ، والحال أنه لا قوة لهم أصلًا على ذلك ، ولا ناصر لهم بوجه من الوجوه ، وسمي جزاؤه لهم سبحانه كيدا : مشاكلة ؛ ولأنه خفي عنهم ومكروه إليهم فهو على صورة الكيد ، فقال :
﴿ وَآكِيدًا ﴾ أي : أنا بإتمام اقتداري كيدا باستدراجي لهم إلى توغلهم فيما يغضبني ؛ ليكمل ما يوجب أخذي لهم من حيث لا يشعرون^(٤) .

(١) الظلال (٦ / ٣٥٣١) .

(٢) محاسن التأويل للقاسمي (١٧ / ٦١٢٦) .

(٣) الظلال (٦ / ٣٨٨١) .

(٤) نظم الدرر (٢١ / ٣٨٤ - ٣٨٥) .

[الآية الرابعة والثلاثون]

قال تعالى : ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا . كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً ﴾ [مریم : ٨١ ، ٨٢] .

قال ابن كثير : يخبر تعالى عن الكفار المشركين بربههم أنهم اتخذوا من دونه آلهة ؛ لتكون لهم تلك الآلهة عزا ويعتزون بهم ، ويستنصرونهم .

ثم أخبر أنه ليس الأمر كما زعموا ، ولا يكون ما طمعوا ، فقال : ﴿ كلا سيكفرون بعبادتهم ﴾ أي : يوم القيامة : ﴿ ويكونون عليهم ضداً ﴾ أي : بخلاف ما ظنوا فيهم ، كما قال تعالى : ﴿ ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون . وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين ﴾ [الأحقاف : ٦٠ ، ٦١] .

وقال السدي : ﴿ كلا سيكفرون بعبادتهم ﴾ أي : بعبادة الأوثان .

وقوله : ﴿ ويكونون عليهم ضداً ﴾ أي : بخلاف ما رجوا منهم ^(١) .
والجزء من جنس العمل ، خذلوهما أحوج ما كانوا إليهم .

[الآية الخامسة والثلاثون]

قال تعالى : ﴿ أفأرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون ﴾ [الباقية : ٢٣] .

قال الإمام ابن القيم : قول الله تعالى ذكره : ﴿ وجعل على بصره غشاوة ﴾ الغشاوة هي الغطاء ، وهذا الغطاء سرى إليها من غطاء القلب ؛ فإن ما في القلب من الخير والشر يظهر على العين ، فالعين مرآة القلب ، تظهر ما فيه ، وأنت إذا أبغضت رجلاً بغضاً شديداً أبغضت كلامه ومجالسته ، فتجد على عينك غشاوة عند رؤيته ومخالطته ، فذلك أثر البغض والإعراض عنه .

(١) تفسير ابن كثير (٥ / ٢٥٦ - ٢٥٧) .

وغلظت الغشاوة على الكفار ؛ عقوبة لهم عن إعراضهم ونفورهم عن الرسول ﷺ ، وعما جاء به من الهدى ومن الحق .
وجعل الغشاوة عليها يشعر بالإحاطة على ما تحتها كالغمامة ، ولما غشوا عن ذكره الذي أنزله صار ذلك الغشي غشاوة على أعينهم ، فلا تبصر مواقع الهدى^(١) اهـ .

[الآية السادسة والثلاثون]

قال تعالى : ﴿والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم﴾ [عمد: ١٧] .
قال ابن كثير :
﴿والذين اهتدوا زادهم هدى﴾ أي : والذين قصدوا الهداية ، وفقهم الله لها ، فهداهم إليها ، وثبتهم عليها ، وزادهم منها ، ﴿وآتاهم تقواهم﴾ أي ألهمهم رشدهم^(٢) .
قال الألوسي :

قال الطيبي : ومن كان في الهداية منهما ، يزيد الله تعالى هدايته ، فيجمع سبحانه له خير الدارين ، وهذا الجواب من الأسلوب الحكيم^(٣) .
قال سيد قطب :

فالذين اهتدوا بدعواهم بالاهتداء ، فكافأهم الله بزيادة الهدى ، وكافأهم بما هو أعمق وأكمل ﴿وآتاهم تقواهم﴾^(٤) .
قال ابن القيم :

ونظير هذا : هدايته لعبده قبل الاهتداء ، فيهدي بهدايته ، فتوجب له تلك الهداية هداية أخرى ، يشبهه الله بها هداية على هدايته ، فإن من ثواب الهدى الهدى بعده كما أن من عقوبة الضلالة ، الضلالة بعدها ، قال تعالى : ﴿والذين اهتدوا

(٢) تفسير ابن كثير (٧ / ٢٧٠) .

(١) شفاء العليل ص ٩١ .

(٤) الظلال (٦ / ٣٢٩٤) .

(٣) روح المعاني (١٦ / ١٢٨) .

زادهم هدى ﴿ فهداهم أولا فاهتدوا ، فزادهم هدى ثانيا ، وعكسه في أهل الزيف كقوله تعالى : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ فهذه الإزاغة الثانية عقوبة لهم على زيغهم^(١) .

وقال ابن القيم : وللهداية مرتبة أخرى - وهي آخر مراتبها - وهي الهداية يوم القيامة إلى طريق الجنة ، وهو الصراط الموصل إليها . فمن هُدي في هذه الدار إلى صراط الله المستقيم ، الذي أرسل به رسله ، وأنزل به كتبه ، هُدي هناك إلى الصراط المستقيم ، الموصل إلى جنته ودار ثوابه ، وعلى قدر ثبوت قدم العبد على هذا الصراط الذي نصبه الله لعباده في هذه الدار ، يكون ثبوت قدمه على الصراط المنصوب على متن جهنم . وعلى قدر سيره على هذا الصراط ، يكون سيره على ذاك الصراط ، فمنهم من يمر كالبرق ، ومنهم من يمر كالطرف ومنهم من يمر كالريح ، ومنهم من يمر كشد الركاب ، ومنهم من يسعى سعياً ، ومنهم من يمشي مشياً ومنهم من يحبو حبوا ، ومنهم المخدوش المسلّم ، ومنهم المكردس في النار^(٢) .

فليُنظر العبد سيره على ذلك الصراط من سيره على هذا ، حذو القذة بالقذة ، جزاء وفاقا ﴿ هل تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ [النمل : ٩٠] .

[الآية السابعة والثلاثون]

قال تعالى : ﴿ من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلننجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ [النحل : ٩٧] .

قال ابن كثير : هذا وعد من الله تعالى لمن عمل صالحاً ، وهو العمل المتابع لكتاب الله وسنة نبيه ، من ذكر أو أنثى من بني آدم ، وقلبه مؤمن بالله ورسوله ، وأن هذا العمل المأمور به مشروع من عند الله ، بأن يحياه حياة طيبة في الدنيا ، وأن يجزيه بأحسن ما عمله في الدار الآخرة .

(١) مدارج السالكين (١ / ٣١٣) . (٢) السابق (١ / ١٠) .

والحياة الطيبة تشمل وجوه الراحة من أي جهة كانت ، وقد روي عن ابن عباس وجماعة أنهم فسروها بالرزق الحلال الطيب ، وعنه أنها السعادة .

وقال الضحاك : هي العمل بالطاعة ، والانشراح بها .

وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله لا يظلم المؤمن حسنة ؛ يعطى بها في الدنيا ، ويثاب عليها في الآخرة ، وأما الكافر فيعطيه حسناته في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة ، لم تكن له حسنة يعطى بها خيراً » . انفرد بإخراجه مسلم^(١) .

وقال ابن كثير :

من أحسن عمله في الدنيا أحسن الله إليه في الدنيا والآخرة^(٢) .

[الآية الثامنة والثلاثون]

وقال تعالى : ﴿ الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ [النحل : ٣٢] .

طيبة نفوسهم بقاء الله معافين من الكرب وعذاب الموت ، يقولون سلام عليكم طمأنة لقلوبهم ، وترحيباً بقدمهم ﴿ ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ تعجيلاً لهم بالبشرى ، وهم على أعتاب الآخرة جزاء وفاقاً على ما كانوا يعملون^(٣) .

قال ابن كثير : أخبر تعالى عن حالهم عند الاحتضار أنهم طيبون ؛ أي مخلصون من الشرك والدنس وكل سوء^(٤) .

وقال الفخر الرازي :

﴿ طيبين ﴾ كلمة مختصرة جامعة للمعاني الكثيرة ، وذلك لأنه يدخل فيه إتيانهم بكل ما أمروا ، واجتنابهم عن كل ما نهوا عنه ، ويدخل فيه كونهم مبرئين

(١) تفسير ابن كثير (٤/٥٢٠-٥٢١) . (٢) تفسير ابن كثير (٤/٤٨٧) .

(٣) الظلال (٤/٢١٦٩) . (٤) تفسير ابن كثير (٤/٤٨٧) .

من العلائق الجسمانية متوجهين إلى حضرة القدس والطهارة ، ويدخل فيه أنه طاب لهم قبض الأرواح ، وأنها لم تقبض إلا مع البشارة بالجنة ، حتى صاروا كأنهم مشاهدون لها .

وأكثر المفسرين على أن هذا التوفي هو قبض الأرواح ، وأنه الحشر يقول : إنه وفاة الحشر^(١) .

وقال الألويسي : قال مجاهد : المراد - بطييين - زاكية أقوالهم وأفعالهم . وقال الراغب : الطيب من الإنسان من تعزى عن نجاسة الجهل والفسق ، وقبائح الأعمال ، وتحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأعمال^(٢) .

[الآية التاسعة والثلاثون]

وقال تعالى : ﴿ وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاءوها وفُتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيِّبم فادخلوها خالدين ﴾ [الزمر : ٧٣] . قال ابن كثير :

طابت أعمالكم وأقوالكم ، وطاب سعيكم ، وطاب جزاؤكم^(٣) . وقال سيد قطب : فهو الاستقبال الطيب والثناء المستحب ، وبيان السبب طيِّبم وتطهرتم ، كنتم طيِّبين ، وجئتم طيِّبين ، فما يكون فيها إلا الطيب . وما يدخلها إلا الطيِّبون ، وهو الخلود في ذلك النعيم^(٤) .

[الآية الأربعون]

قال تعالى : ﴿ ويدخلهم الجنة عرفها لهم ﴾ [معد : ٦] . على أحد قولي علماء التفسير قال ابن عباس : عرفها ؛ أي طيِّبها ؛ أي جعل فيها عرفاً ؛ أي ريحاً طيِّباً ، والتطيب من تمام حسن الضيافة^(٥) .

(٢) روح المعاني للألويسي (١٣٣/١٤) .

(٤) الظلال (٣٠٦٣ / ٥) .

(١) مفاتيح الغيب (٥١٨/٩) .

(٣) تفسير ابن كثير (٦٨ / ٤) .

(٥) التحرير والتنوير (٨٤ / ٢٦) .

﴿ فادخلي في عبادي . وادخلي جنتي ﴾ [الفجر : ٢٩ ، ٣٠] .

كحالة من يهدي العروس إلى بيتها ، فإذا أبلغها بابه خلّى بينه وبين بيتها ، كأنهم يقولون : هذا منزلكم فدوكموه .

طابت وزكت منهم الأعمال ، والأخلاق والأحوال ، فكانوا في دار الدنيا طيبين ، وخدموا الطيب عز وجل ، وأنكروا الأبدان ، طاعة للجميل الرحمن ، فطاب نزعهم وموتهم ، فروح وريحان ، وجنة نعيم ، تخرج منهم رائحة كأطيب نفحة مسك على وجه الأرض .

وطاب حشرهم ونشرهم ، وطاب زفهم إلى ديارهم ، وفدا وركبانا ، بل تقرب إليهم الجنة ﴿ وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد ﴾ [ق : ٣١] .

وطاب دخولهم الجنة ، لا يدخلونها إلا وعلى رؤوسهم التيجان ، تحفهم الملائكة ، وطُيِّت الجنة لهم ، طاب مأواهم لما طاب عملهم ومساعهم .

والجزء من جنس العمل .

إن عيش المؤمن في الدنيا أطيّب من عيش الكافر :

أحدها : أنه لما عرف أن رزقه إنما حصل بتدبير الله ، وعرف أن ربه محسن كريم كان راضيا بكل ما قضاه وقدره ، أما الجاهل فلا يعرف هذه الأصول فكان أبدا في الحزن والشقاء .

ثانيها : أن قلب المؤمن منشرح بنور معرفة الله ، والقلب إذا كان مملوءا من هذه المعارف لم يتسع للأحزان الواقعة بسبب أحوال الدنيا .

ثالثها : أن المؤمن عارف بأن خيرات الحياة الجسمانية خسيصة ، فلا يعظم فرحه بوجدانها وغمّه بفقدانها ، أما الجاهل فإنه لا يعرف سعادة أخرى تغايرها ، فلا جرم يعظم فرحه بوجدانها وغمّه بفقدانها .

رابعها : أن المؤمن يعلم أن خيرات الدنيا سريعة التقلب فلولا تغيرها وانقلابها لم تصل من غيره إليه ، بخلاف الجاهل ، فإنه يكون غافلا عن هذه المعارف فيطبع قلبه عليها ، ويعانقها معانقة العاشق لمعشوقه ، فعند فوته وزواله

يحترق قلبه ، ويعظم البلاء عنده ، هذا إذا فسرنا الحياة الطيبة بأنها في الدنيا .

قال السدي : إن هذه الحياة الطيبة ، إنما تحصل في القبر . . .

وقال الحسن وسعيد بن جبير : إن الحياة الطيبة لا تحصل إلا في الآخرة في الجنة ؛ لأنها حياة بلا موت ، وغنى بلا فقر ، وصحة بلا مرض ، وملك بلا زوال ، وسعادة بلا شقاء^(١) اهـ .

والأولى أنها في كل أحواله وأوقاته .

قال ابن القيم : قد جعل الله الحياة الطيبة لأهل معرفته ومحبه وعبادته ، فقال تعالى : ﴿ من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ﴾ الآية ، وقد فسرت الحياة الطيبة بالقناعة والرضا ، والرزق الحسن وغير ذلك ، والصواب أنها حياة القلب ونعيمه وبهجه وسروره بالإيمان ومعرفة الله ومحبه والإجابة إليه والتوكل عليه ؛ فإنه لا حياة أطيب من حياة صاحبها ، ولا نعيم فوق نعيمه ، إلا نعيم الجنة ، كما كان بعض العارفين يقول : إنه تمر بي أوقات أقول فيها : إن كان أهل الجنة في مثل هذا إنهم لفي عيش طيب .

وقال غيره : إنه يمر بالقلب أوقات يرقص فيها طربا .

وقال غيره : لو يعلم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه من سعادة لجالدونا عليها بالسيوف .

وهذه الحياة الطيبة تكون في الدور الثلاث ، والمعيشة الضنك تكون أيضًا في الدور الثلاث : دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار ، فالأبرار في النعيم هنا وهناك والفجار في الجحيم هنا وهناك ، قال تعالى : ﴿ للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ﴾ [النحل : ٣٠] .

[الآية الحادية والأربعون]

وقال تعالى : ﴿ وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعا حسنا

(١) مفاتيح الغيب للرازي (٩ / ٦٣١ - ٦٣٢) .

إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله ﴿ [هود : ٣] . فذكر الله سبحانه وتعالى ومحبته وطاعته والإقبال عليه ضامن لأطيب الحياة في الدنيا والآخرة . وأطيب الحياة على الإطلاق حياة هذا العبد فإنه محب محبوب ، متقرب إلى ربه ، وربه قريب منه إن سمع سمع بحبيبه ، وإن أبصر أبصر به ، فإن صعب عليك فهم هذي المعاني :

خل الهوى لأناس يعرفون به قد كابدوا الحب حتى لان أضعبهم وأعلى أنواع التقرب ، تقرب العبد بمجملته بظاهره وباطنه وبوجوده إلى حبيبه ، فمن فعل ذلك قد تقرب بكمله ، قد عرفت أن من تقرب إلى حبيبه بشيء من الأشياء جُوزي على ذلك بقرب هو أضعافه ، وإذا كان المتقرب إليه بالأعمال يعطي أضعاف أضعاف ما تقرب به ، فما الظن بمن أعطى حال التقرب وذوقه ووجده؟ فما الظن بمن تقرب إليه بروحه وجميع إرادته وهمة وأقواله وأعماله ؟ . وعلى هذا فكما جاء لحبيبه بنفسه ، فإنه أهل أن يجاد عليه ، بأن يكون ربه هو حظه ونصيبه عوضًا عن كل شيء ، جزاءً وفاقًا فإن الجزاء من جنس العمل ، وشواهد هذا كثيرة ، فهذه الحياة هي حياة الدنيا ونعيمها في الحقيقة ، فمن فقدوها ، ففقدته لحياته أولى به ، هذي حياة الفتى ، فإن فقدت ففقدته للحياة أليق به .

ووراء هاتيك الستور محجَّب	بالحسن كل العز تحت لوائه
لو أبصرت عيناك بعض جماله	لبذلت منك الروح في إرضائه
ما طابت الدنيا بغير حديثه	كلا ولا الأخرى بدون لقائه
يا خاسرًا ، هانت عليه نفسه	إذ باعها بالغبن من أعدائه
لو كنت تعلم قدر ما قد بعته	لفسخت ذاك البيع قبل وفائه
أو كنت كفواً للرشاد وللهدى	أبصرت لكن لست من أكفائه ^(١)

جزاء النبيين والمرسلين

□ جزاء النبيين والمرسلين □

○ سيد ولد آدم رسول الله ﷺ ○

إن القلم ليعجز في هذا المقام ، وإن قميصاً نسج من ثمانية وعشرين حرفاً عن وصفه يقصر .

وعلى تفنن مادحيه بمدحه يفنى الزمان وفيه ما لم يُوصَف تسليماً عنه بالحلم فجعلنا قدره .

فمبلغ العلم فيه أنه بشرٌ وأنه خير خلق الله كلهم وهل يستطيع قلم أن يعدد جزاء رسولنا ﷺ على عمله وجنس عمله؟! فاللهم عذراً .

إن النبي ﷺ إمام الزاهدين ، عرضت عليه مفاتيح كنوز الدنيا فردّها ، وقال : « بل أشبع يوماً ، وأجوع يوماً »^(١) .

ورأوته الجبال الشّم من ذهبٍ عن نفسه فأراها أيما شَم

وروى الإمام أحمد عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : دخلت علي امرأة من الأنصار ، فرأت فراش النبي ﷺ عباءة مثنى ، فرجعت إلى منزلها ، فبعثت إلي بفراش حشوه الصوف ، فدخل علي رسول الله ﷺ ، فقال : « ما هذا ؟ » . فقلت : فلانة الأنصارية دخلت علي فرأت فراشك ، فبعثت إلي بهذا ، فقال : « ردّيه » . فلم أردّه ، وأعجبني أن يكون في بيتي حتى قال ذلك ثلاث مرات ، فقال : « يا عائشة ، ردّيه ، فوالله لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة » . فرددته^(٢) .

وقال ﷺ : « لو أن لي مثل أحد ذهباً ما سرّني أن تأتي علي ثلاث ليال

(٢) صحيح : رواه أبو داود .

(١) رواه مسلم وأبو داود .

وعندي منه شيء ، إلا شيء أرصده لدين»^(١) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : توفي رسول الله ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي ، بثلاثين صاعاً من شعير^(٢) .

ونبي الله ﷺ ما أكل على خوان قط ، وما رأى شاة سميماً قط ، وما رأى منخلا منذ أن بعته الله إلى يوم قبض . ما أخذ من الدنيا شيئاً ، ولا أخذت منه شيئاً .

وصدق ﷺ إذ يقول : « ما لي وللدنيا ، إنما أنا كراكب استظل بظل شجرة ، ثم راح وتركها » .

وروى ابن كثير من حديث أبي مويبة - مولى رسول الله ﷺ - أن رسول الله ﷺ قال : « يا أبا مويبة ، إنني قد أوتيت مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ، ثم الجنة ، فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة » . قال : فقلت : بأبي أنت وأمي فخذ مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة . قال : « لا والله يا أبا مويبة ، لقد اخترت لقاء ربي والجنة »^(٣) .

وقال ﷺ في مرضه : « يأيتها الناس ، إن عبداً من عباد الله قد خيرته الله بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله » . فقههما أبو بكر - رضي الله عنه - من بين الناس فبكى ، وقال : بل نحن نفديك بأنفسنا وأبنائنا وأموالنا^(٤) .

فماذا كان جزاؤه ؟ وهل هو من جنس عمله ؟

قال ﷺ : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول : ثم صلوا علي ، فإنه من صلي علي صلاة صلى الله عليه بها عشراً ، ثم سلوا الله لي الوسيلة ؛ فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ،

(٢) رواه البخاري ومسلم والنسائي .

(٤) البداية والنهاية (٥ / ٢٠١) .

(١) رواه البخاري عن أبي هريرة .

(٣) البداية والنهاية (٥ / ١٩٧) .

فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة»^(١) .

وقال ﷺ : « الوسيلة درجة عند الله ليس فوقها درجة ، فسلوا الله أن يوتياني الوسيلة » .

لما كان ﷺ أزهد الناس في الدنيا كان جزاؤه أن يكون أول قارع للجنة ، وأعلى الناس فيها منزلة .

قال ﷺ : « آتي باب الجنة فأستفتح ، فيقول الخازن : من أنت ؟ . فأقول : محمد ، فيقول : بك أمرت ألا أفتح لأحد قبلك »^(٢) .

وقال ﷺ : « أنا أول من يأخذ بحلقة باب الجنة فأقعقعهما »^(٣) .

وقال ﷺ : « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ، وييدي لواء الحمد ولا فخر ، وما من نبي يومئذ - آدم فمن سواه - إلا تحت لوائي ، وأنا أول شافع وأول مُشَفَّع ولا فخر »^(٤) .

فجزاؤه من جنس عمله .

احفظ الله يحفظك :

كذبه قومه فسَلِّمَتْ عليه الأشجار والحجارة والجمادات بالنبوة .

قال ﷺ : « إني لأعرف حجراً بمكة كان يُسلم عليّ قبل أن أبعث »^(٥) .
لما كذبه الكذابون كان أكثر الأنبياء تصديقاً من الصادقين .

(١) رواه مسلم وأحمد في مسنده وأبو داود والنسائي والترمذي .

(٢) رواه مسلم وأحمد في مسنده عن أنس .

(٣) صحيح : رواه أحمد في مسنده والترمذي عن أنس .

(٤) صحيح : رواه أحمد في مسنده والترمذي وابن ماجه عن أبي سعيد ، ورواه ابن حبان

عن عبد الله بن سلام .

(٥) رواه مسلم وأحمد والترمذي عن جابر بن سمرة .

قال ﷺ : « أنا أول شفيع في الجنة ، لم يُصدق نبي من الأنبياء ما صدقت ، وإن من الأنبياء نبياً ما يصدقه من أمته إلا رجل واحد »^(١) .

ادّعوا خيانتته ، وأنه يأتي بالقرآن من قبل نفسه ، فأتى خبر السماء ﴿ وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى ﴾ [النجم : ٣ ، ٤] .

وقال ﷺ : « أما والله ، إني لأمين في السماء ، وأمين في الأرض »^(٢) .
 لما قالوا : إن له رؤيا من الجن ، يأتي إليه بالقرآن ، فقال ﷺ : « ما منكم من أحد إلا وقد وُكِّل به قرينه من الجن ، وقرينه من الملائكة » . قالوا : وإياك ؟ قال : « وإياي ، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم ، فلا يأمرني إلا بخير »^(٣) .

وقال ﷺ : « ما منكم من أحد إلا ومعه شيطان » . قالوا : وأنت يا رسول الله ؟ قال : « وأنا ، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم »^(٤) .
 وانظر أخي ، كيف يكون الجزء العاجل في الدنيا لأطهر قدمين وطىء بهما ثرى الأرض ؟؟ وكيف نالهما الأذى في ذهابه ﷺ إلى الطائف ؟؟ .

فيما رواه الإمام ابن كثير عن موسى بن عقبة :
 وقعد أهل الطائف صفين على طريقه ، فلما مرّ جعلوا لا يرفع رجله ولا يضعهما إلا رضخوهما بالحجارة حتى أدموه ، فخلص منهم وهما يسيلان الدماء ، فعمد إلى ظل نخلة وهو مكروب ، وفي ذلك الحائط عتبة وشيبة ابنا ربيعة . فماذا يكون الجزء ؟ .

سلوا عدّاسا عن أطهر قدم دميت في سبيل الله ، والكل يعلم ما جرى

(١) رواه مسلم عن أنس .

(٢) رواه مسلم وأحمد في مسنده عن ابن مسعود .

(٣) رواه مسلم عن عائشة .

(٤) رواه مسلم عن عائشة .

بين عدّاس مولى ابن ربيعة وبين النبي ﷺ ، فقد [أكبَّ عدّاس على رسول الله ﷺ يقبل رأسه ويديه وقدميه . قال : يقول ابنا ربيعة أحدهما لصاحبه : أمّا غلامك فقد أفسده عليك . فلما جاء عداس قال له : ويلك يا عدّاس ، مَالَك تُقبِّلُ رأس هذا الرجل ويديه وقدميه ؟] ^(١) إنه ما يفعل هذا بسيدته أبداً . فهذه القدم التي أصابها ما أصابها ، وسالت منها الدماء تُقبِّل ، والجزء من جنس العمل .

عذابه فيك عذبٌ وبعده فيك قربٌ
وأنت عندي كروحي بل أنت منها أحبُّ
حسبي من الحب أني لما تحب أحبُّ

وفي السنة السادسة من الهجرة رجع رسول الله ﷺ من الحديبية ، حين صدّه المشركون عن الوصول إلى المسجد الحرام ؛ ليقضي عمرته فيه ، وحالوا بينه وبين ذلك ، ثم مالوا إلى المصالحة والمهادنة ، وأن يرجع عامه هذا ثم يأتي من قابل ، فأجابهم إلى ذلك على تكرّره من جماعة من الصحابة منهم عمر رضي الله عنه .

يقول ابن كثير :

لما كان أطوع خلق الله ، وأكثرهم تعظيماً لأوامره ونواهيه ، قال حين بركت به الناقة : « حبسها حابس الفيل » . ثم قال : « والذي نفسي بيده ، لا يسألوني اليوم شيئاً يعظمون به حرّامات الله إلا أجبتهم إليها » . فلما أطاع الله في ذلك ، وأنجاب إلى الصلح ، قال الله له : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ... ﴾ [الفتح : ١ ، ٢] . أي في الدنيا والآخرة ﴿ ... ويهديك صراطاً مستقيماً ﴾ [الفتح : ٢] ، ﴿ وينصرك الله نصراً عزيزاً ﴾ [الفتح : ٣] بسبب خضوعك لأمر الله يرفعك الله

(١) البداية والنهاية (٣ / ١٣٤) .

وينصرك على أعدائك ، كما جاء في الحديث الصحيح : « وما زاد الله عبداً بعفوٍ إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله » . فرسلنا ﷺ لما منعه من دخول مكة وحبسوه عنها ، وأجابهم للصلح تعظيماً لحرمات الله ، سمي الله هذا الصلح فتحاً ؛ مع أن الفتح يكثر إطلاقه على النصر المقترن بدخول أرض المغلوب ، ولم يطلق على انتصار كانت نهايته غنيمة وأسر دون اقتحام أرض ، فيقال : فتح خيبر ، وفتح مكة . ولا يقال : فتح بدر ، وفتح أحد .

قالوا عنه : إنه الأبر : ولنا هنا معهم وقفة :

قال تعالى : ﴿ إنا أعطيناك الكوثر . فصل لربك وانحر . إن شاتك هو الأبر ﴾ [الكوثر : ١ - ٣] .

روى البخاري عن ابن عباس أنه قال في الكوثر : هو الخير الذي أعطاه الله إياه .

قال أبو بشر : قلت لسعيد بن جبير : فإن أناساً يزعمون أنه نهر في الجنة ؟ . فقال سعيد : النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه^(١) .

والكوثر : صيغة من الكثرة ، وهو مطلق غير محدود ، يشير إلى عكس المعنى الذي أطلقه السفهاء ﴿ إنا أعطيناك ﴾ ما هو كثير فائض غزير ، غير ممنوع ولا مبتور ، فإذا أراد أحد أن يتبع هذا الكوثر الذي أعطاه الله لنبيه ، فهو واجده حيث نظر أو تصور .

هو واجده في النبوة ، في هذا الاتصال بالحق الكبير ، وماذا فقد من وجد الله ؟ .

وهو واجده في هذا القرآن الذي نزل عليه ، وسورة واحدة منه كوثر لا نهاية لكثرتة ، وينبوع ثر لا نهاية لفيضه وغزارته .

(١) البخاري تفسير سورة الكوثر ، وقد صح عن ابن عباس أنه فسره بالنهر أيضاً .

وهو واجده في الملائة الأعلى الذي يصلي عليه ، ويصلي على من يصلي عليه في الأرض ، حيث يقترون اسمه باسم الله في الأرض والسماء .

وهو واجده في سنته الممتدة على مدار القرون في أرجاء الأرض ، وفي الملايين بعد الملايين على أثره ، وملايين الملايين من الألسنة والشفاه الهاتفة باسمه ، وملايين الملايين من القلوب المحبة لسيرته وذكره إلى يوم القيامة .

وهو واجده في الخير الكثير الذي فاض على البشرية في جميع أجيالها بسببه وعن طريقه ؛ سواء من عرفوا هذا الخير فآمنوا به ، ومن لم يعرفوه ولكنه فاض عليهم فيما فاض .

وهو واجده في مظاهر شتى ، محاولة إحصائها ضرب من تقليلها وتصغيرها .

إنه الكوثر الذي لا نهاية لفيضه ، ولا إحصاء لعوارفه ، ولا حد لمدلوله ، ومن ثم تركه النص بلا تحديد يشمل كل ما يكثر من الخير ويزيد .

ونهر رسول الله ﷺ هو من بين الخير الكثير الذي أوتيته الرسول ، فهو كوثر من الكوثر ، وهذا هو الأنسب في هذا السياق وفي هذه الملابسات^(١) . فانظر يا أخي ، كيف جازى الله نبيه بنقيض ما وسمه به الكافرون .

وانظر كيف كان جزاؤهم من جنس عملهم .

قال تعالى : ﴿ إِنْ شَأْنُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴾ [الكوثر : ٣] .

في الآية الأولى قرر أنه ليس أبتر ، بل هو صاحب الكثير ، وفي هذه الآية يرد على كائديه ويؤكد سبحانه أن الأبتر ليس هو محمد ﷺ . إنما هم شائعه وكارهوه .

قال تعالى لنبيه : ﴿ وَإِنْ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ [القلم : ٣] أي غير

مقطوع عنهم .

قال ابن كثير :

إن لك الأجر العظيم والثواب الجزيل الذي لا ينقطع ، ولا يبيد ؛ على إبلاغك رسالة ربك إلى الخلق وصبرك على أذاهم .

قال سيد قطب :

إن مبغضك يا محمد ، ومبغض ما جئت به من الهدى والحق والبرهان الساطع والنور المبين ، هو الأبر الأزل المنقطع ذكره .

قال ابن عباس ومجاهد ، وسعيد بن جبیر ، وقتادة : نزلت في العاص بن وائل . كان العاص إذا ذكر رسول الله ﷺ يقول : دعوه فإنه رجل أتر لا عقب له ، فإذا هلك ، انقطع ذكره ، فأنزل الله هذه السورة .

وقال شمر بن عطية : نزلت في عقبة بن أبي معيط .

وقال ابن عباس أيضاً وعكرمة : نزلت في كعب بن الأشرف وجماعة من كفار قريش .

روى البزار بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : قدم كعب بن الأشرف مكة ، فقالت له قريش : أنت سيدهم ألا ترى إلى هذا المُصَنَّب^(١) المنبتر عن قومه ؟ يزعم أنه خير منا ، ونحن أهل الحجيج ، وأهل السقاية ، فقال : أنتم خير منه . قال : فنزلت : ﴿ إِن شَأْنُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴾ وهذا يعم جميع من اتصف بذلك .

وهذا يرجع إلى ما قلناه من أن الأبر الذي إذا مات انقطع ذكره ، فتوهموا لجهلهم أنه إذا مات بنوه انقطع ذكره ، وحاشا وكلا ، بل قد أبقي الله ذكره على رعوس الأشهاد وأوجب شرعه على رقاب العباد ، مستمراً على دوام

(١) نبت في جذع النخلة ، إذا قلع انقطع ؛ وكذا محمد إذا مات فلا عقب له .

الآباد ، إلى يوم الحشر والمعاد ، صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم التناد^(١).

يقول الشيخ سيد قطب معلقاً على كيد الكافرين لرسول الله ﷺ ،
ووسمه بأنه الأبر :

كان هذا اللون من الكيد اللئيم الصغير يجد له في البيئة العربية التي تتكاثر بالأبناء صدى ووقفاً ، وتجذ هذه الوخزة الهابطة من يهش لها من أعداء رسول الله - ﷺ - وشانتيه ، ولعلها أوجعت قلبه الشريف ، ومستته بالغم أيضاً .

ومن ثم نزلت هذه السورة تمسح على قلبه ﷺ بالروح والندى ، وتقرر حقيقة الخير والباقي الممتد الذي اختاره له ربه ، وحقيقة الانقطاع والبرتر المقدر لأعدائه .

ولقد صدق فيهم وعيد الله ، فقد انقطع ذكرهم وانطوى ، بينما امتد ذكر محمد ﷺ وعلا ، ونحن نشهد اليوم مصداق هذا القول الكريم ، في صورة باهرة واسعة المدى كما لم يشهده سامعوه الأولون .

إن الإيمان والحق والخير لا يمكن أن يكون أبر ، فهو ممتد الفروع ، عميق الجذور ، وإنما الكفر والباطل والشر هو الأبر ، مهما ترعرع وزها وتجبر .

إن مقاييس الله غير مقاييس البشر ، ولكن البشر ينخدعون ويغترون ، فيحسبون مقاييسهم هي التي تقرر حقائق الأمور ، وأماننا هذا المثل الخالد ، فأين الذين كانوا يقولون عن محمد ﷺ قولتهم اللئيمة ، وينالون بها من قلوب الجماهير ، ويحسبون حينئذ أنهم قد قضوا على محمد ، وقطعوا عليه الطريق ؟

(١) تفسير ابن كثير (٥٢٤/٨ - ٥٢٥) .

أين هم ؟ وأين ذكراهم ؟ وأين آثارهم ؟ إلى جوار الكوثر من كل شيء ، ذلك الذي أوتيته من كانوا يقولون عنه الأبر (١) ؟ ! .

﴿ ورفعنا لك ذكرك ﴾ [الشرح : ٤] .

قال مجاهد : لا أذكر ، إلا ذكرت معي ، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .

وقال قتادة : رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة ، فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا ينادي بها ..

ورفعناه في الملأ الأعلى ، ورفعناه في الأرض ، ورفعناه في هذا الوجود جميعاً .

رفعناه فجعلنا اسمك مقرونا باسم الله ، كأنما تحركت به الشفاه : لا إله إلا الله محمد رسول الله . وليس بعد هذا رفع ، وليس وراء هذا منزلة ، وهو المقام الذي تفرد به ﷺ دون سائر العالمين .

﴿ ورفعنا لك ذكرك ﴾ في اللوح المحفوظ ، حين قدر الله أن تمر القرون ، وتكر الأجيال ، وملايين الشفاه في كل مكان تهتف بهذا الاسم الكريم ، مع الصلاة والحب العميق العظيم .

﴿ ورفعنا لك ذكرك ﴾ وقد ارتبط بهذا المنهج الإلهي الرفيع . وكان مجرد الاختيار لهذا الأمر رفعة ذكر ، لم ينلها أحد من قبل ولا من بعد في هذا الوجود (٢) .

قال حسان :

ضمَّ الإله اسمَ النبي إلى اسمه إذ قال في الخمس المؤذنُ أشهدُ

(١) الظلال (٦ / ٣٩٨٩) .

(٢) الظلال (٦ / ٣٩٣٠) .

وشق له من اسمه ليجلَّه فذو العرش محمود وهذا محمد
وقال الشاعر :

ألم تر أننا لا يصح أذاننا ولا فرضنا إن لم نكرره فيهما

○ نوح عليه السلام ○

قال تعالى عن نوح عليه السلام : ﴿ وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح في العالمين . إنا كذلك نجزي المحسنين ﴾ [الصافات : ٧٨ - ٨٠] .

قال جماعة من المفسرين ، منهم مجاهد وغيره : ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ الثناء الحسن ، ولسان الصدق للأنبياء كلهم . وهذا قول قتادة أيضًا ..

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : أبقى الله عليه ثناء حسنًا . قال ابن القيم : معلوم أن هذا السلام فيهم هو سلام العالمين عليه ، كلهم يسلم عليه ، ويشني عليه ، ويدعو له .

وأما سلام الله عليه فليس مقيدًا بهم ، فالله سبحانه وتعالى أبقى على أنبيائه ورسله سلامًا وثناءً حسنًا فيمن تأخر بعدهم ، جزاءً على صبرهم وتبليغهم رسالات ربهم ، واحتمالهم للأذى من أممهم في الله . وأخبر أن هذا المتروك على نوح هو عامٌ في العالمين ، وأن هذه التحية ثابتة فيهم جميعًا ، لا يخلون منها ، فأدامها عليه في الملائكة والثقلين طبقًا بعد طبق ، وعالمًا بعد عالم ، مجازاةً لنوح عليه السلام بصبره ، وقيامه بحق ربه ، وبأنه أول رسول أرسله إلى أهل الأرض . وكل المرسلين بعده بُعثوا بدينه ، كما قال تعالى : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ... ﴾ ^(١) [الشورى : ١٣] الآية . كذبه المشركون وسخروا منه ، وهو

(١) التفسير القيم جمع محمد أويس الندوي ص ٤١٢ - ٤١٦ ، مكتبة السنة المحمدية .

يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عامًا ، فكان هذا الجزاء مقابلًا لسخرية هؤلاء .
شتم وسخرية واستهزاء تقابل بثناء وسلام ومدح ودعاء .

○ خليل الرحمن إبراهيم عليه الصلاة والسلام ○

قال ابن عباس : ما قام أحد بدين الله كله إلا إبراهيم عليه السلام قدم بدنه للنيران ، وطعامه للضيّفان ، وولده للقربان .

قال الله تعالى : ﴿ قالوا حرقوه وانصروا آلهكم إن كنتم فاعلين . قلنا يا نار كوني بردًا وسلامًا على إبراهيم ﴾ [الأنبياء : ٦٨ - ٦٩] .

احفظ الله يحفظك :

﴿ قالوا حرقوه ... ﴾ ولكن كلمة أخرى قد قيلت فأبطلت كل قول ، وأحببت كل كيد ؛ ذلك أنها الكلمة العليا التي لا ترد .. ﴿ كوني ﴾ هذه هي الكلمة التي تكون بها أكوان ، وتنشأ بها عوالم ، وتخلق بها نواميس : ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئًا أن يقول له كن فيكون ﴾ ^(١) [يس : ٨٢] .

سبحان من أخرج هذا السيد من آزر ، ثم أعانه بالتوفيق وآزر ، ثم بعث إليه البيان فأعان ووّازر ، فلما رأيناه قد رحل عن المنجنيق وسافر ، ولم يتزود إلا التسليم ، ﴿ قلنا يا نار كوني بردًا وسلامًا على إبراهيم ﴾ .

عبد بذل نفسه لنا ، فبلغناه منا المُنَى ، وعرفناه المناسك عند البيت ومِنَى ، ولما رمي في النار لأجلنا ، قلنا لها بلسان التفهيم : ﴿ كوني بردًا وسلامًا على إبراهيم ﴾ .

قدّم ماله إلى الضيّفان ، وسلّم ولده إلى القربان ، واستسلم للرمي في النيران ، فلما رأينا محبّنا في بيداء الوجد بهم ﴿ قلنا يا نار كوني بردًا وسلامًا على

(١) الظلال (٤ / ٢٣٨٧) .

إبراهيم ﴿ ١٠٠ ﴾ .

ابتليناه بكلماتٍ فأتَمَّهِنَّ ، وأرِينَاهُ قَدَرَتَنَا يَوْمَ ﴿ فَصَّرْهُنَّ ... ﴾ [البقرة : ٢٦٠] ، وكَسَّرَ الأصْنَامَ غِيْرَةً لَنَا مِنْهُنَّ ، فَلَمَّا أُجِجَتِ النَّارُ ذَهَبَتْ بِلُطْفِنَا حَرَارَتُهُنَّ ، وَغَرَسْنَا شَجَرَ الْجَنَّةِ فِي سِوَاءِ الْجَحِيمِ ، ﴿ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ .

بَنَوَالَهُ بُنْيَانًا إِلَى سَفْحِ جَبَلٍ ، وَاحْتَطَبَ مِنْ أَجْلِهِ مِنْ شَرْبٍ وَأَكْلٍ ، وَأَلْقَوْهُ فِيهَا ، وَقَالُوا : قَدْ اشْتَعَلَ ، فَخَرَجَ نَمْرُودٌ يَنْظُرُ مَاذَا فَعَلَ ، وَقَدْ خَرَجَ تَوْقِيعُ الْقِدَمِ مِنَ الْعِلْمِ ، ﴿ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ .

اعْتَرَضَهُ وَتَعَرَّضَ لِحَوَائِجِهِ الْمَلَكُ ، حِينَ قَطَعَ بِيَدَاءِ الْهَوَى وَسَلَكَ ، فَقَالَ لَهُ بَلْسَانَ الْحَالِ : مَعِيَ مَنْ مَلَكٌ ، إِيَّاكَ وَالتَّعْرِضُ بِمَا لَيْسَ لَكَ ، فَلَمَّا لَمْ يَتَعَلَّقْ بِخَلْقِي دُونِي إِذْ أَضْمِمْ ، ﴿ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ .

تَعَرَّضَتْ لَهُ الْأَمْلاكُ فَكَفَّهَا كَفًّا ، فَلَمَّا رَأَيْنَاهُ لَا يَمِذُّ إِلَى غَيْرِنَا كَفًّا ، مَدَحْنَاهُ وَيَكْفِي فِي مَدَحِنَا لَهُ ﴿ الَّذِي وَفَّى ﴾ [النجم : ٢٧] ، وَاجْتَمَعَ الْخَلَائِقُ صَفًّا ، يَنْظُرُونَ مِنْ صَفِّي ، فَلَمَّا أَتَانَا بِقَلْبِ سَلِيمٍ ، ﴿ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ .

تَنَحَّ يَا جَبْرِيلُ فَمَاذَا مَوْضِعُ زَحْمَةٍ ، وَخَلَّنِي وَخَلِيلِي فَالِيهِ الرَّحْمَةُ ، وَهَلْ بَذَلْتُ لَهُ إِلَّا لَحْمَةً تَبْلَى أَوْ شَحْمَةً ، فَلَمَّا وَطَّنَ نَفْسَهُ عَلَى أَنْ يَصِيرَ فَحْمَةً ، وَخُوشِي مِنْ ذَاكَ الْكَرِيمِ ، ﴿ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ .
كَانَتِ الْأَمْلاكُ تَدْعِي الْفَنَاءَ بِالطَّاعَةِ ، فَخَرَجَ هَارُوتُ وَمَارُوتُ فَخَسِرَتِ الْبُضَاعَةُ ، وَشَاهَدُوا يَوْمَ الْخَلِيلِ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ اسْتَطَاعَةُ ، رَأَى مَا رَأَى وَمَا أَزْعَجَهُ وَلَا رَاعَهُ ، رَأَيْنَاهُ سَاكِنًا وَالْأَمْلاكُ فِي مُقْعَدٍ مُقِيمٍ ، ﴿ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ (١) .

جعل الله النار عليه بردًا وسلامًا ، إذ لمّا كان سليم القلب من الأغيار ، وجد سلامة النفس من البلايا والأعلال ، ومن كان مشغولاً بالله لم يتول الانتقام له إلا الله .

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله ﷺ : « أول من يكسى من الخلائق إبراهيم »^(١) .

قال ابن حجر :

يقال : إن الحكمة في خصوصية إبراهيم بذلك ، لكونه ألقى في النار عريانا ، وقيل : لأنه أول من لبس السراويل^(٢) .

قال المناوي :

أول من يكسى يوم القيامة من الخلائق على اختلاف أنواعها وطبقاتها ، وتباين أممها ولغاتها ، بعد ما يحشر الناس كلهم عراة أو الغالب ، أو بعد خروجهم من قبورهم بشياهم التي ماتوا فيها ، ثم تتأثر عنهم عند ابتداء الحشر ، فيحشرون عراة ، ثم يكون أول من يكسى من ثياب الجنة إبراهيم عليه الصلاة والسلام ؛ لأنه جرّد في ذات الله حين ألقى في النار ، ولأنه لم يكن أخوف لله منه فتعجل كسوته؛ إيناساً له ليطمئن قلبه ، أو لأنه أول من استنّ السراويل؛ مبالغة في الستر وحفظاً لفرجه ، فلما اتخذ هذا النوع الذي هو أستر للعورة من جميع الملابس جوزي بأنه أول من يكسى ، ثم يكسى المصطفى ﷺ حلة أعظم من كسوة إبراهيم عليه السلام ؛ لينجبر التأخير بنفاسة الكسوة .

وجزاء إبراهيم عليه السلام من جنس عمله .

قال علي - رضي الله عنه - : أول من يكسى إبراهيم قبطيتين ، ثم

(١) صحيح : رواه البزار وابن عساكر عن عائشة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع برقم ٢٥٨١ و السلسلة الصحيحة رقم ١١٢٩ .

(٢) فتح الباري (٦ / ٤٤٩) .

يكسى النبي ﷺ [حلة] حبرة وهو عن يمين العرش^(١) .

ويقول الله تعالى عن إبراهيم : ﴿ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [الصافات :

٨٤] .

سلامة القلب وصحة العقيدة وخلوص الضمير .. صورة النقاء والطهارة والبراءة والاستقامة والإخلاص .. فقال الله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ . سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الصافات : ٧٨] سلام على إبراهيم من ربه .. سلام يسجل في كتابه الباقي .. ويرقم في طوايا الوجود الكبير .

يقول الله تعالى عن خليله : ﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴾

[الصافات : ٩٩] .

ويقول الله تعالى عن إبراهيم : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ . وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴾

[الأنبياء : ٧١ - ٧٢] .

[إنها الهجرة .. وهي هجرة نفسية قبل أن تكون هجرة مكانية ، هجرة يترك وراءه فيها كل شيء من ماضي حياته .. يترك أباه وقومه وأهله وبيته ووطنه ، وكل ما يربطه بهذه الأرض ، وبهؤلاء الناس . ويدع وراءه كذلك كل عائق وكل شاغل ، ويهاجر إلى ربه متخففاً من كل شيء ، طارحاً وراءه كل شيء ، مسلماً نفسه لربه لا يستبقي منها شيئاً ، موقن أن ربه سيهديه وسيرعى خطاه .

إنها الهجرة الكاملة من حال إلى حال ، ومن وضع إلى وضع ، ومن أواصر شتى إلى آصرة واحدة ، لا يزحمها في النفس شيء - إنه التعبير عن التجرد

(١) صحيح الإسناد موقوف على علي : أخرجه أبو يعلى في مسنده ، والبيهقي في الأسماء وأخرجه أحمد ، والذهبي في العلو وصححه ، وصححه الألباني في مختصر العلو ص ١٢٥ ، وهناك حديثان مرفوعان يشهدان للحديث الموقوف ، ويدلان على أنه في حكم المرفوع والله أعلم . وقال الألباني أيضاً : وله عند الحاكم شاهد آخر عن عبد الله بن سلام وصححه .

والخلوص والاستسلام والطمأنينة واليقين .

وكان إبراهيم عليه الصلاة والسلام . حتى هذه اللحظة وحيدا لا عقب له ، وهو يترك وراءه أواصر الأهل والقربى .. وكل ما يشده إلى الأرض التي نشأ فيها ^(١) .

[لقد ترك إبراهيم عليه السلام وطنًا وأهلاً وقومًا ، فعوّضه الله الأرض المباركة وطنًا خيرًا من وطنه ، وعوّضه ابنه إسحاق وحفيده يعقوب أهلاً خيرًا من أهله ، وعوض من ذريته أمة عظيمة العدد قومًا خيرًا من قومه ، فنعم العوض ونعم الجزاء ، ونعمت الخاتمة التي قسمها الله لإبراهيم .

لقد ابتلاه بالضراء فصبر ، فكانت الخاتمة الكريمة اللاتفة بصبره الجميل ^(٢) .

لما آيس من أصله ، آنسه الله بما أكرمه من نسله .

وانظر يا أخي ، كيف كان جزاء الخليل عليه الصلاة والسلام ، من جنس عمله ، لما هان عليه ولده وذبح ولده ، وهو الشيخ الكبير الطاعن في السن ، وعزم على ذلك واستعد ، وقال لابنه : ﴿ إني أرى في المنام أني أذبحك ... ﴾ [الصفات : ١٠٢] ، فلما وقى لله وقى الله له وقال الله تعالى : ﴿ وفديناه بذبح عظيم ﴾ [الصفات : ١٠٧] كما قرأت عينك بنا سنقر عينك بولدك جزاءً وفاً .

من اختار الله على من سواه اختاره الله على من سواه ، تتعلق شعبة من قلب إبراهيم بحب ابنه البكر ، والله غيور أراد أن يطرد المزاحم من قلب خليله ، فلما تحقق المقصود ، وهمّ بالذبح عوضه الله بذبح عظيم .

هان عليه ولده ^(٣) في الله فقال الله تعالى : ﴿ ووهبنا له إسحق ويعقوب

(١) الظلال (٥ / ٢٩٩٤) .

(٢) الظلال (٤ / ٢٣٨٨) .

(٣) الذبيح هو : إسماعيل عليه السلام .

كَلَّا هَدِينَا ﴿﴾ [الأنعام : ٨٤] وقال الله تعالى : ﴿﴾ فبشرناها بإسحق ومن وراء
إسحق يعقوب ﴿﴾ [هود : ٧١] .

قال ابن كثير :

بشروه مع وجوده^(١) بنبوته وبأن له نسلًا وعقبًا ، ويولد لهذا المولود ولد
في حياتكما ، فتقر أعينكما به كما قرت بوالده ، فإن الفرح بولد الولد شديد ؛
لبقاء النسل والعقب ، ولما كان ولد الشيخ والشيخة قد يتوهم أنه لا يعقب -
لضعفه - وقعت البشارة به وبولده ، باسم يعقوب الذي فيه اشتقاق العقب
والذرية ، وكان هذا مجازاة لإبراهيم عليه السلام حين اعتزل قومه وتركهم ، ونزع
عنهم وهاجر من بلادهم ذاهبًا إلى عبادة الله في الأرض ، فعوضه الله عز وجل
عن قومه وعشيرته بأولاد صالحين من صلبه على دينه ، تقر بهم عينه كما قال :
﴿﴾ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحق ويعقوب وكَلَّا جعلنا
نبيًا ﴿﴾ [مريم : ٤٩] وقال هاهنا : ﴿﴾ ووهبنا له إسحق ويعقوب كَلَّا هَدِينَا ﴿﴾^(٢)
[الأنعام : ٨٤] .

وقال الله تعالى : ﴿﴾ والبيت المعمور ﴿﴾ [الطور : ٤] .

قال ابن كثير :

ثبت في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال في حديث الإسراء ، بعد
مجاوزته إلى السماء السابعة : « ثم رفع بي إلى البيت المعمور ، وإذا هو يدخله
في كل يوم سبعون ألفًا لا يعودون إليه آخر ما عليهم » . يعني يتعبدون فيه
ويطوفون به ، كما يطوف أهل الأرض بكعبتهم . كذلك ذاك البيت ، هو كعبة
أهل السماء السابعة . ولهذا وجد إبراهيم الخليل - عليه السلام - مسندًا ظهره
إلى البيت المعمور ؛ لأنه باني الكعبة الأرضية ، والجزء من جنس العمل ، وهو

(١) الذبيح هو إسماعيل عليه السلام .

(٢) تفسير ابن كثير (٣ / ٢٩٠ - ٢٩١) . .

بحيال الكعبة ، وفي كل سماء بيت يتعبد فيه أهلها ، ويصلون إليه ، والذي في السماء الدنيا يقال له : بيت العزة ، والله أعلم^(١) .

○ إسماعيل عليه الصلاة والسلام ○

قال الله تعالى : ﴿ قَالَ يَا بَنِي إِيَّيْ أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الصفات : ١٠٢] .

يتلقى إسماعيل عليه السلام الأمر لا في طاعة واستسلام فحسب ، ولكن في رضاً كذلك ، وفي يقين !! . فشبح الذبح لا يزعه ولا يفزعه ولا يفقده رشده ، بل لا يفقده أدبه ومودته ، لئى بغير لجلجة وبغير تحمل وارتباب نبل طاعة وعظمة تسليم ... الاستسلام لقدر الله في طاعة راضية واثقة مليية . لا تتلجلج في تحقيق إرادته عند أول إشارة منه وأول توجيه ، لا تستبقي لنفسها في نفسها شيئاً ، ولا تختار فيما تقدمه لربها هيئة ولا طريقة لتقدمه ، إلا كما يطلب هو إليها أن تقدم !

لم يكن باقياً إلا أن يذبح إسماعيل عليه الصلاة والسلام ، ويسيل دمه ، وتزهق روحه ، وهذا أمر لا يعني شيئاً في ميزان الله ، بعدما وضع إبراهيم وإسماعيل في هذا الميزان من روحهما وعزمهما ومشاعرهما كل ما أراده منهما ربهما .

لما جاء إسماعيل بأعز شيء تلبية لأمر الله فتاب ذبح عن ذبح ، يفدي الله هذه النفس التي أسلمت وأدت يفديها بذبح عظيم ، يليق بعظمة إسماعيل ، والجزاء من جنس العمل .

(١) تفسير ابن كثير (٤٠٤/٧) .

○ يوسف عليه الصلاة والسلام ○

قال تعالى : ﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾ [الرحمن : ٦٠] .

قال ابن كثير :

ما لمن أحسن في الدنيا العمل إلا الإحسان إليه في الدار الآخرة ، كما قال

تعالى : ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ [يونس : ٢٦] اهـ^(١) .

قال الطبري :

هل ثواب خوف مقام الله عز وجل لمن خافه ؛ فأحسن في الدنيا عمله وأطاع ربه إلا أن يحسن إليه في الآخرة ربه ؛ بأن يجازيه على إحسانه ذلك في الدنيا ما وصف .

قال قتادة : عملوا خيراً فجزوا خيراً .

وقال ابن زيد : حين أحسنوا في هذه الدنيا أحسنوا إليهم ، أدخلناهم الجنة .

قال ابن المنكدر : هل جزاء من أنعمت عليه بالإسلام إلا الجنة .

وقال محمد بن الحنفية ، هي مسجلة للبر والفاجر^(٢) .

قال الزمخشري :

مسجلة للبر والفاجر ؛ أي مرسله يعني أن كل من أحسن أحسن إليه ،

وكل من أساء أسىء إليه . اهـ^(٣) .

وقال الألوسي :

(١) تفسير ابن كثير (٧ / ٤٨٠) .

(٢) تفسير الطبري (١١ / ٨٩) .

(٣) الكشف (٤ / ٥٤) .

ما جزاء الإحسان في العمل إلا الإحسان في الثواب^(١) .

قال القرطبي :

قال الصادق : هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد^(٢) .

قال تعالى : ﴿ وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون ﴾ [يوسف : ٢٣] .

وقال تعالى : ﴿ وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حباً إنّا لنراها في ضلال مبين ﴾ [يوسف : ٣٠] .
إن من يهتك الستر الذي بينه وبين الله يهتك الله الستر الذي بينه وبين الناس . قد بلغت السرية كلها عند إغلاق الأبواب ، والتي كانت سبعة أبواب ، حيث الإرادة أن يتم المنكر معها وحدها ، لكن إرادة الله شاءت أن يطلع على ذلك الشهود وزوجها ونساء المدينة بصورة علنية وعمامة .

وقال تعالى : ﴿ قالت فذلكم الذي لم تنتني فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين . قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين . فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن إنه هو السميع العليم ﴾ [يوسف : ٣٢-٣٤] .

ويقول الله تعالى : ﴿ ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين ﴾ [يوسف : ٣٥] .

يقول ابن كثير :

ظهر لهم من المصلحة فيما رأوه أنهم يسجنونه إلى مدة ، وذلك بعدما عرفوا براءته ، وظهرت الآيات على صدقه في عفته ونزاهته . فكأنهم - والله

(٢) تفسير القرطبي (١٠ / ٦٣٥٣) .

(١) روح المعاني (٢٨ / ١٢٠) .

أعلم - إنما سجنوه لما شاع الحديث إيهاما أن هذا راودها عن نفسها وأنهم سجنوه على ذلك ، ولهذا لما طلبه الملك الكبير في آخر المدة ، امتنع من الخروج حتى تتبين براءته مما نسب إليه من الخيانة ، فلما تقرر ذلك خرج وهو نقى العرض .

قال تعالى : ﴿ فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فاستله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن ربي بكيدهن عليم ﴾ [يوسف : ٥٠] .
قد وردت السنة بمدح يوسف عليه السلام على ذلك ، والتبنيه على فضله وشرفه ، وعلوّ قدره وصبره .

ففي المسند والصحيحين عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال : ﴿ رب أرني كيف تحمي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴾ [البقرة : ٢٦٠] ويرحم الله لوطا لقد كان يأوي إلى ركن شديد ، ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي » .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن رسول الله ﷺ : « عجبت لصبر أخي يوسف وكرمه ، والله يغفر له ، حيث أرسل إليه ليُستفتى في الرؤيا ، ولو كنت أنا لم أفعل حتى أخرج ، وعجبت لصبره وكرمه ، والله يغفر له ، أتى ليخرج فلم يخرج حتى أخبرهم بعذره ، ولو كنت أنا لبادرت الباب ، ولولا الكلمة لما لبث في السجن حيث يتغني الفرج من عند غير الله عز وجل »^(١) .
صبر يوسف ، والمرأة التي اتهمته بالمرادة هي التي تعلن أمام الجميع : ﴿ أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين ﴾ [يوسف : ٥١] شهادة كاملة بنظافته وبرأته وصدقه ، لا تبالي المرأة ما وراءها مما يلم بها هي ويلحق بأردانها .

لقد تبينت للملك براءة يوسف ، كذلك تبينت له كرامته ، وإباؤه ، وهو لا يتهافت على الخروج من السجن ، ولا يتهافت على لقاء الملك ، وأي ملك ؟

(١) صحيح : رواه الطبراني في الكبير وابن مردويه عن ابن عباس وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٣٨٧٩ ، وفي السلسلة الصحيحة رقم ١١٤١ .

ملك مصر . ولكن يقف وقفة الرجل الكريم المتهم في سمعته ، المسجون ظلماً ، يطلب رفع الاتهام عن سمعته قبل أن يطلب رفع السجن عن بدنه ، ويطلب الكرامة لشخصه ولدينه الذي يمثله ، قبل أن يطلب الحظوة عند الملك ، كل أولئك أوقع في نفس الملك احترام يوسف عليه السلام وحبه ، فقال : ﴿ ائتوني به أستخلصه لنفسي ﴾ [يوسف : ٥٤] .

فيا ليت رجالاً يمرغون كرامتهم على أقدام الحكام ، وهم أبرياء مطلقو السراح - فيضعون التأثير في أعناقهم بأيديهم ، ويتهافون على حظوة الأتباع لا مكان الأصفياء ، فياليت رجالاً من هؤلاء يقرعون القرآن ؛ ليعرفوا أن الكرامة والإباء تُدّر من الربح - حتى المادي - أضعاف ما يدره التمرغ والتزلف والانحناء . وفي الصحيح في مسند أحمد عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ : « الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم »^(١) . قال المناوي :

وأي كريم أكرم ممن حاز مع كونه ابن ثلاثة أنبياء متراسلين شرف النبوة ، وحسن الصورة ، وعلم الرؤيا ، ورئاسة الدنيا ، وحيطة الرعايا في القحط والبلاء ؟؟ . قال الشاعر :

إن السريّ إذا سرى فبنفسه وابن السريّ إذا سرى أسراها^(٢)

قال تعالى : ﴿ وكذلك مكنا ليوسف في الأرض يتبأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ﴾ [يوسف : ٥٦] . قال ابن جرير :

يتخذ منها منزلاً حيث يشاء ، بعد الضيق والحبس والإسار^(٣) . وقال ابن كثير :

(١) رواه البخاري من حديث عمر .

(٢) فيض القدير للمناوي (٥ / ٦٤) .

(٣) تفسير الطبري (١٦ / ١٥١) .

وما أضعنا صبر يوسف على أذى إخوته ، وصبره على الحبس بسبب امرأة العزيز ؛ فلهذا يخبر تعالى أن ما ادخره الله لنبيه يوسف عليه السلام في الدار الآخرة أعظم وأكثر وأجل .

والغرض أن يوسف عليه السلام ولّاه ملك مصر الرّيان بن الوليد الوزارة في بلاد مصر ، مكان الذي اشتراه من مصر زوج التي راودته ، وأسلم الملك على يدي يوسف عليه السلام ، قاله مجاهد .

وقال محمد بن إسحاق : ولّاه فيما ذكروا عمل إطفير عما كان عليه ، فذكر لي - والله أعلم - أن إطفير هلك في تلك الليالي . ، وأن الملك الرّيان بن الوليد زوّج يوسف امرأة إطفير : راعيل ، وأنها حين دخلت عليه قال : أليس هذا خيرًا مما كنت تريدن ؟ . قال : فيزعمون أنها قالت : يأيها الصديق ، لا تلمني ، فإنني كنت امرأة كما ترى ، حسناء ، جميلة ، ناعمة ، في ملك ودنيا ، وكان صاحبي لا يأتي النساء ، وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيئتك ، على ما رأيت . فيزعمون أنه وجدها عذراء ، فأصابها فولدت له رجلين أفرائيم بن يوسف ، وميشا بن يوسف . وولد لأفرائيم نون والد يوشع بن نون ، ورحمة امرأة أيوب عليه السلام .

وقال الفضيل بن عياض : وقفت امرأة العزيز على ظهر الطريق ، حين مرّ يوسف ، فقالت : الحمد لله الذي جعل العبيد ملوكًا بطاعته ، والملوك عبيدًا بمعصيته^(١) .

قال سيد قطب :

على هذا النحو مكنا ليوسف في الأرض ، وثبتنا قدميه ، يتخذ منها المنزل الذي يريد ، والمكان الذي يريد ، والمكانة التي يريد ، في مقابل الجب وما فيه من مخاوف ، والسجن وما فيه من قيود ... وهكذا عوض الله يوسف عن المحنة ، تلك المكانة في الأرض ، وهذه

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٣٢١) .

البشرى في الآخرة جزاءً وفاقاً على الإيمان والصبر والإحسان .^(١)

يقول ابن القيم :

من ترك شيئاً لله عوّضه الله خيراً منه ، ومن جنبه ، لما احتمل يوسف الصديق ضيق السجن شكر له ذلك بأن مكن له في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء اهـ^(٢).

عَفَّ يوسف عن شهوة فمكنه الله منها ، ترك شهوة واحدة فنال شهوات الأرض بأسرها .

إن الذي يستلفت النظر كثرة تكرار صفة الإحسان ، فكان محسناً مع ربه وأيضاً مع الناس - وهما متلازمان - فقد سمى الله قصته ﴿ أحسن القصص ﴾ [يوسف : ٣] أي من أحسنه ، ورتب على الإحسان إيتاءه الحكم والعلم مع الشباب ﴿ ولما بلغ أشده آتيته حكماً وعِلْماً وكذلك نجزي المحسنين ﴾ [يوسف : ٢٢] ووصفه السجناء بذلك ﴿ نبئنا بتأويله إنا نراك من المحسنين ﴾ [يوسف : ٣٦] وبه مكنه الله تعالى في الأرض ﴿ وكذلك مكننا ليوسف في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ﴾ [يوسف : ٥٦] وقال له إخوته وهم لا يعرفونه : ﴿ فخذ أحدنا مكانه إنا نراك من المحسنين ﴾ [يوسف : ٧٨] وقال عن نفسه وأخيه : ﴿ قد منَّ الله علينا إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ [يوسف : ٩٠] ثم أثنى على ربه بإحسانه إليه ، وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴿ وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن ﴾ [يوسف : ١٠٠] .

والجزاء من جنس العمل .

يقول ابن القيم :

﴿ إن رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ [الأعراف : ٥٦] وإنما اختص أهل

(٢) روضة المحبين لابن القيم ص ٤٤٣ .

(١) الظلال (٤ / ٢٠١٤) .

الإحسان بقرب الرحمة منهم ؛ لأنها إحسان من الله أرحم الراحمين ، وإحسانه تعالى إنما يكون لأهل الإحسان ؛ لأن الجزاء من جنس العمل ، فكما أحسنوا بأعمالهم أحسن إليهم برحمته . وأما من لم يكن من أهل الإحسان فإنه لما بعد عن الإحسان بعدت عنه الرحمة بعدًا يبعد وقربًا بقرب ، فمن تقرب بالإحسان تقرب الله إليه برحمته ومن تباعد عن الإحسان تباعد الله عنه برحمته^(١) .

فائدة :

قال تعالى : ﴿ ولقد همّت به وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه ... ﴾ الآية . ظاهر هذه الآية الكريمة قد يفهم منه أن يوسف عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام همّ بأن يفعل مع تلك المرأة مثل ما همّت هي به منه ؛ ولكن القرآن العظيم بيّن براءته عليه الصلاة والسلام من الوقوع فيما لا ينبغي ، حيث بيّن شهادة كل من له تعلق بالمسألة ببراءته ، وشهادة الله له بذلك واعتراف إبليس به . أما الذين لهم تعلق بتلك الواقعة فهم يوسف ، والمرأة ، وزوجها والنسوة والشهود .

أما جزم يوسف بأنه بريء من تلك المعصية ، فذكره تعالى في قوله : ﴿ هي راودتني عن نفسي ﴾ [يوسف : ٢٦] وقوله : ﴿ قال رب السجن أحبّ إليّ مما يدعونني إليه ﴾ [يوسف : ٣٣] .

وأما اعتراف المرأة بذلك ففي قولها للنسوة : ﴿ ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ﴾ [يوسف : ٣٢] .

وأما اعتراف زوج المرأة ففي قوله : ﴿ يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين ﴾ [يوسف : ٢٩] .

وأما اعتراف الشهود بذلك ففي قوله : ﴿ وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين ﴾ إلى قوله : ﴿ قال إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم ﴾ [يوسف : ٢٦-٢٨] .

وأما شهادة الله عز وجل ببراءته ففي قوله : ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾ [يوسف : ٢٤] .

وقد شهد الله على طهارته أربع مرات :

أولها : ﴿ لنصرف عنه السوء ﴾ واللام للتأكيد والمبالغة .

والثاني : قوله : ﴿ والفحشاء ﴾ أي وكذلك لنصرف عنه الفحشاء .

والثالث : قوله : ﴿ إنه من عبادنا ﴾ وقد قال له في صفة عباد الرحمن :

﴿ ولا يزنون ﴾ [الفرقان : ٦٨] .

والرابع : قوله : ﴿ المخلصين ﴾ وفيه قراءتان : قراءة باسم الفاعل .

وأخرى باسم المفعول . فوروده باسم الفاعل يدل على كونه آتيا بالطاعات والقربات مع صفة الإخلاص . ووروده باسم المفعول يدل على أن الله تعالى استخلصه لنفسه ، واصطفاه لحضرته . وعلى كلا الوجهين فإنه من أدل الألفاظ على كونه منزها عما أضافوه إليه . اهـ من تفسير الرازي .

وأما إقرار إبليس بطهارة يوسف ونزاهته ، ففي قوله تعالى : ﴿ قال فبِعزتك لأغوينهم أجمعين . إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ [ص : ٨٢ ، ٨٣] . فأقر بأنه لا يمكنه إغواء المخلصين ، ويوسف من سادات المخلصين بنص القرآن الكريم .

أما شهادة النسوة ، فقد قال الله تعالى : ﴿ قلن حاش الله ما علمنا عليه من

سوء ﴾ [يوسف : ٥١] .

قال الفخر الرازي^(١) :

هؤلاء الذين نسبوا إلى يوسف عليه السلام هذه الفضيحة ، إن كانوا من أتباع دين الله فليقبلوا شهادة الله تعالى على طهارته ، وإن كانوا من أتباع إبليس وجنوده فليقبلوا شهادة إبليس على طهارته ؛ ولعلّ منهم من يقول : كنا في أول الأمر تلامذة إبليس ، إلى أن تخرجنا عليه فردنا في السفاهة عليه ، كما قال الخوارزمي :

وكنتم امرأ من جند إبليس فارتقى بي الدهر حتى صار إبليس من جندي

(١) كلامه بتصرف من تفسيره مفاتيح العنيد .

فلو مات قلبي كنتُ أحسن بعده طرائق فسقٍ ليس يحسنها بعدي
ولكن ماذا نقول في قوله تعالى : ﴿ وَهَمَّ بِهَا ﴾ [يوسف : ٢٤] .
الجواب من وجهين :

الأول : أن المراد بهم يوسف بها خاطر قلبي صرفه عنه وازع التقوى .
وقال بعضهم : هو الميل الطبيعي ، والشهوة الغريزية المزمومة بالتقوى ،
وهذا لا معصية فيه ؛ لأنه أمر جبلي لا يتعلق به التكليف ، كما في الحديث عنه
ﷺ أنه كان يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك ،
فلا تلمني فيما لا أملك » . يعني ميل القلب الطبيعي .

ومثال هذا ميل الصائم بطبعه إلى الماء البارد ، مع أن تقواه تمنعه من الشرب
وهو صائم . وقد قال ﷺ : « مَنْ هَمَّ بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة
كاملة » ؛ لأنه ترك ما تميل إليه نفسه بالطبع خوفاً من الله وامتنالاً لأمره ، كما
قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَبَىٰ النَّفْسَ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ
الْمَأْوَىٰ ﴾ [النازعات : ٤٠ ، ٤١] وَهَمَّ بني حارثة وبني سلمة بالفرار يوم أحد ،
كهمَّ يوسف هذا ، بدليل قوله : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا ﴾
[آل عمران : ١٢٢] لأن قوله : ﴿ وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا ﴾ يدل على أن ذلك الهم ليس بمعصية ؛
لأن اتباع المعصية بولاية الله للعاصي - لو كان هذا الهم معصية - إغراء على المعصية .
بخلاف هم امرأة العزيز ، فإنه همّ عزم وتصميم ، بدليل أنها شقت قميصه
من دير . ومثل هذا التصميم على المعصية معصية يؤاخذ بها صاحبها ، بدليل
الحديث الثابت عن رسول الله ﷺ : « إِذَا تَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفِهِمَا الْقَاتِلَ
وَالْمَقْتُولَ فِي النَّارِ » . قالوا : يا رسول الله ، قد عرفنا القاتل فما بال المقتول ؟ .
قال : « إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ » . فصرح ﷺ بأن تصميمه وعزمه
على قتل صاحبه معصية أدخله الله بسببها النار .

وأما تأويلهم همَّ يوسف بأنه قارب الهم ولم يهَمَّ بالفعل ، وتأويل الهم
بأنه همَّ بضربها ، أو همَّ بدفعها عن نفسه ، فكل ذلك غير ظاهر ، بل هو بعيد
عن الظاهر ، ولا دليل عليه .

الثاني : وهو اختيار الشيخ أبي حيان : أن يوسف لم يقع منه هم أصلاً .
قال الشنقيطي :

هذا الوجه الذي اختاره أبو حيان وغيره هو أجرى الأقوال على قواعد اللغة العربية ؛ لأن الغالب في القرآن وفي كلام العرب أن الجواب المحذوف يذكر قبله ما يدل عليه ، كقوله : ﴿ فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ﴾ [يونس : ٨٤] أي إن كنتم مسلمين فتوكلوا عليه .

فالأول : دليل الجواب المحذوف لا نفس الجواب ؛ لأن جواب الشروط وجواب لولا لا يتقدم ، ولكن يكون المذكور قبله دليلاً عليه ، كآلية المذكورة ، وكقوله : ﴿ قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ﴾ [البقرة : ١١١] أي إن كنتم صادقين فهاتوا برهانكم . وعلى هذا القول : فمعنى الآية : وهم بها لولا أن رأى برهان ربه . أي لولا أن رآه هم بها ، فما قبل لولا هو دليل الجواب المحذوف ، كما هو الغالب في القرآن واللغة .

ونظير ذلك قوله تعالى : ﴿ إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها ﴾ [القصر : ١٠] أي لولا أن ربطنا على قلبها لكادت تبدي به .

واعلم أن جماعة من علماء العربية أجازوا تقديم جواب لولا في قوله : ﴿ لولا أن رأى برهان ربه ﴾ هو ما قبله من قوله : ﴿ وهم بها ﴾ وإلى جواز لتقديم المذكور ذهب الكوفيون ، ومن أعلام البصريين : المبرد ، وأبي زيد الأنصاري .

قال الشيخ أبو حيان في البحر المحيط ما نصه : والذي اختاره أن يوسف عليه السلام لم يقع منه هم بها ألبتة ، بل هو منفي لوجود رؤية البرهان ، كما تقول : لقد قارفت لولا أن عصمك الله .

يقول الشيخ الشنقيطي :

وأما أقوال السلف : فنعقد أنه لا يصح عن أحد منهم شيء من ذلك ؛ لأنها أقوال متكاذبة يناقض بعضها بعضاً ، مع كونها قاذحة في بعض فساق المسلمين فضلاً عن المقطوع لهم بالعصمة .

ويقول مرة أخرى - يرحمه الله :-

هذه الأقوال منقسمة إلى قسمين :

قسم: لم يثبت نقله عن نقل عنه بسند صحيح ، وهذا لا إشكال في سقوطه .
وقسم : ثبت عن بعض من ذكر ، ومن ثبت عنه منهم شيء من ذلك ،
فالظاهر الغالب على الظن ، المزاحم لليقين : أنه إنما تلقاه عن الإسرائيليات ؛ لأنه
لا مجال للرأي فيه ، ولم يرفع منه قليل ولا كثير إليه عليه السلام ^(١) .

يا لمكانة نبي الله يوسف حين يقول في حقه : ﴿ كذلك كدنا ليوسف ﴾
[يوسف : ٧٦] . كاد له إخوته فعوقبوا بكيد .. كادوا فكيد لهم .

والجزاء من جنس العمل .

يقول ابن كثير :

وهذا من الكيد المحبوب المراد الذي يحبه الله ويرضاه ؛ لما فيه من الحكمة
والمصلحة المطلوبة .

يقول الإمام ابن قيم الجوزية في قوله تعالى : ﴿ كذلك كدنا ليوسف ﴾
[يوسف : ٧٦] .

إن الله سبحانه كاد ليوسف عليه السلام ، بأن جمع بينه وبين أخيه ، وأخرجه
من أيدي إخوته بغير اختيارهم ، كما أخرجوا يوسف من يد أبيه بغير اختياره .
وكاد له بأن أوقفهم بين يديه موقف الذليل الخاضع المستجدي ، فقالوا :
﴿ يا أيها العزيز مستأ وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق
علينا إن الله يجزي المتصدقين ﴾ [يوسف : ٨٨] ، فهذا الذل والخضوع في مقابلة
ذله وخضوعه لهم يوم إلقائه في الحب وبيعه بيع العبيد .

وكاد له بأن هيا له الأسباب التي من أجلها سجدوا له ، هم وأبوه
وخالته ، في مقابلة كيدهم له ، حذرًا من وقوع ذلك ، فإن الذي حملهم على
إلقائه في الحب خشيتهم أن يرتفع عليهم حتى يسجدوا له كلهم ، فكادوه خشية

ذلك ، فكاد الله تعالى له حتى وقع ذلك ، كما رآه في منامه .
وهذا كما كاد فرعون بني إسرائيل ﴿ يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم ﴾ [القصر : ٤] خشية أن يخرج فيهم من يكون زوال ملكه على يديه ،
فكاده الله سبحانه ، بأن أخرج له هذا المولود ، ورباه في بيته ، وفي حجره ،
حتى وقع به ما كان يحذره ، كما قيل :

وإذا خشيت من الأمور مقدراً وفرت منه فنحوه تتوجّه^(١)
لقد حسن الله خلق يوسف عليه السلام وخلقّه .

قال رسول الله ﷺ : « أعطي يوسف شطر الحسن »^(٢) .

وقال ﷺ : « أعطي يوسف وأمه شطر الحسن »^(٣) .

ففي موقفه مع امرأة العزيز كان مثلاً للعفة ؛ فكل الظروف من حوله
كانت تدفعه دفعاً إلى الفاحشة ، ولكنه يوسف المحسن المخلص عليه السلام .
فقد كان شاباً عزباً ، وقد كان غريباً والغريب لا يستحي من الناس ؛
لأنهم لا يعرفونه .

وأنه كان عبداً لها ، والعبد لا يأنف مما يأنف منه الحر .
وهي سيدته ، وهي الآمرة ، فدافع الشهوة أكبر حين تكون المرأة طالبة .
وهي حسناء جميلة ، وقد غاب الرقيب ، وغلقت الأبواب .
وهي تهدده بالسجن إن لم يفعل .
وتكرر الطلب منها أكثر من مرة .

(١) إغاثة اللفهان من مكاييد الشيطان (٢ / ١١٧) .

(٢) صحيح : رواه ابن أبي شيبة ، وأحمد ، وأبو يعلى في مسنده ، والحاكم في المستدرک ،
عن أنس ، وكذا رواه ابن عدي في الكامل ، وصححه الألباني في صحيح الجامع
رقم ١٠٧٣ ، والصحيحة رقم ١٤٨١ .

(٣) صحيح : رواه الحاكم عن أنس ، ورواه ابن عدي في الكامل وابن عساكر ، وزادا :
يعني سارة .

فياليت أناسًا ينزجرون ويكفون ، يقول الواحد منهم :
لو خلوت بالحدور العين لعففت ، وهو لو خلا بجارية سوداء لفعل وفعل ،
وكأنه قد أشهد على صداقها أبا هريرة .

○ نبي الله موسى عليه الصلاة والسلام ○

قد لاقى نبي الله موسى في سبيل الدعوة إلى الله ما لاقى .
وبعد قتله القبطي خرج من مصر خائفًا يترقب ، وحيدًا فريدًا مطارداً ،
في قلب المخافة بعد فترة من الأمن ، وحيدًا مجردًا من قوى الأرض الظاهرة جميعا ،
يبحثون عنه في كل مكان ؛ لينالوا منه اليوم ما لم ينالوه منه طفلاً ، ولكن اليد
التي رعته وحمته هناك ترعاه وتحميه هنا ، ألم يقل له ربه : ﴿ واصطعكتك
لنفسى ﴾ [طه : ٤١] .

قال تعالى : ﴿ ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد
من دونهم امرأتين تذودان قال ما خطبكما قالتا لا نسقي حتى يصدر الرعاء
وأبونا شيخ كبير . فسقى لهما ثم تولى إلى الظل فقال رب إني لما أنزلت إلي
من خير فقير ﴾ [القصر : ٢٣ - ٢٤] .. حتى نهاية القصة .

لم يقعد موسى الهارب المطارد ، المسافر المكدود ، ليستريح في وقت القبط
والحر . عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أن موسى - عليه السلام - لما
ورد ماء مدين ، وجد عليه أمة من الناس يسقون ، قال : فلما فرغوا أعادوا
الصخرة على البئر ، ولا يطيق رفعها إلا عشرة رجال ، فإذا هو بامرأتين تذودان ،
قال : ما خطبكما ؟ فحدثناه ، فأتى الحجر فرفعه ، ثم لم يستق إلا ذنوبًا واحدًا
حتى رويت الغنم ^(١) .

قال ابن عباس : سار موسى من مصر إلى مدين ، ليس له طعام إلا البقل
وورق الشجر ، وكان حافيًا ، فما وصل مدين حتى سقطت نعل قدمه . وجلس

(١) رواه ابن أبي شيبة ، وقال ابن كثير في التفسير (٦ / ٢٣٧) ، إسناده صحيح .

في الظل وهو صفوة الله من خلقه ، وإن بطنه لاصق بظهره من الجوع ، وإن خضرة البقل تُتْرَى من داخل جوفه ، وإنه لمحتاج إلى شق تمره .

روى ابن جرير عن عبد الله بن مسعود قال : حثت على جمل ليلتين ، حتى صبحت مدين ، فسألت عن الشجرة التي آوى إليها موسى ، فإذا شجرة خضراء ترف ، فأهوى إليها جملي - وكان جائعا - فأخذها جملي فعالجها ساعة ، ثم لفظها ، فدعوت الله لموسى عليه السلام ثم انصرفت^(١) .

﴿ فسقى لهما ﴾ يشهد بنبل هذه النفس التي صنعت على عين الله .
﴿ ثم تولى إلى الظل ﴾ . مما يشير إلى أن الأوان كان أوان قيظ وحر ، وأن السفرة كانت في ذلك القيظ والحر .

﴿ فقال رب إني لما أنزلت إلي من خير فقير ﴾ إنه يأوي إلى الظل المادي البليل بنجسه ، ويأوي إلى الظل العظيم ظل الله الكريم المتأن بروحه وقلبه ﴿ رب إني لما أنزلت إلي من خير فقير ﴾ رب إني في الهاجرة ، رب إني فقير ، رب إني وحيد ، رب إني ضعيف ، رب إني إلى فضلك ومثك وكرمك فقير محوج .
رفرة ومناجاة قريبة ، وهمس موحي ، وانعطاف رفيق ، واتصال عميق ، ويسارع مولاه بالاستجابة لقلبه الضارع ، دعوة من الشيخ الكبير استجابة من السماء لدعوة موسى الفقير ، دعوة للإيواء والكرامة والجزاء على الإحسان ﴿ إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا ... ﴾ الآية [القصص : ٢٥] .

﴿ فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين ﴾ [القصص : ٢٥] . فقد كان موسى في حاجة إلى الأمن ، كما كان في حاجة إلى الطعام والشراب . ولكن حاجة نفسه إلى الأمن كانت أشد من حاجة جسمه إلى الزاد ، ومن ثم كان أول لفظ للشيخ الوقور : ﴿ لا تخف نجوت من القوم الظالمين ﴾ . فلا سلطان لهم على مدين .

(١) تفسير ابن كثير (٦ / ٢٣٧) .

خرج خائفًا فأَمَنَهُ الله ، وكان جائعًا فرزقه الله ، وكان وحيدًا فريدًا فأَواه الله إلى ابنة الرجل الصالح .

ويا لله .. هذه الغنم التي شربت بسقي موسى ، وهو لا يتبغي على ذلك أجرا يكن له منها النصيب الوافر بعد أن قضى الثماني حجج في خدمة الشيخ .. يالكرم الله وفرجه ونداه .

إشكال :

إن موسى سقى أغنامهما تقريبًا إلى الله تعالى ، فكيف يليق به أخذ الأجرة عليه ، فإن ذلك غير جائز في المروءة ولا في الشريعة ؟

والجواب : أن المرأة وإن قالت ذلك فلعل موسى عليه السلام ما ذهب إليهم طلبًا للأجرة ، بل للتبرك برؤية ذلك الشيخ ، وروي أنها لما قالت : ليجزيك كره ذلك ، ولَمَّا قَدَّم إليه الطعام امتنع ، وقال : إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بدنينا ، ولا نأخذ على المعروف ثمنًا ، حتى قال شعيب^(١) عليه السلام : هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا .

وأيضًا فليس بمنكر أن الجوع قد بلغ إلى حيث ما كان يطيق تحمله ، فقبل ذلك على سبيل الاضطرار .

وقال الرازي أيضًا :

إنما كره أكل الطعام خشية أن يكون ذلك أجرة له على عمله ، ولم يكره ذلك

(١) قد اختلف المفسرون في هذا الرجل والد الفتاتين من هو ؟ على أقوال :

أحدها : أنه شعيب النبي - عليه السلام - وهذا هو المشهور عند كثيرين ، وقد قاله الحسن البصري وغير واحد .

وقال آخرون : كان شعيب قبل زمان موسى بمدة طويلة لأنه قال لقومه : ﴿ قوم لوط منكم ببعيد ﴾ وقد كان هلاك قوم لوط في زمن الخليل ، وقد علم أنه كان بين موسى والخليل مدة طويلة تزيد على أربعمائة سنة ، كما ذكره غير واحد ، ثم من المَقْوَى لكونه ليس بشعيب أنه لو كان إياه لأوشك أن ينص على اسمه في القرآن هاهنا . وما جاء في بعض الأحاديث من ذكر اسمه فلا يصح إسناده . اهـ .

مع الخضر حين قال تعالى : ﴿ لو شئت لاتخذت عليه أجرًا ﴾ [الكهف : ٧٧]
والفرق أن أخذ الأجرة على الصدقة لا يجوز ، وأما الاستئجار ابتداءً فغير
مكروه^(١) .

كما لاقى الكريم الذي صنّع على عين الله من اللئيم الذي استخفه الشيطان
وأغواه .

يقول تعالى عن شخيرة فرعون من موسى : ﴿ أم أنا خير من هذا الذي
هو مهين ولا يكاد يبين ﴾ [الزخرف : ٥٢] .

﴿ مهين ﴾ أي حقير ، ﴿ ولا يكاد يبين ﴾ لا يكاد يفصح عن كلامه ،
فهو عبي حصر .

قال ابن كثير :

وهذا الذي قاله فرعون - لعنه الله - كذب واختلاق ، وإنما حمّله على
هذا الكفر والعناد ، وهو ينظر إلى موسى - عليه السلام - بعين كافرة شقية ،
وقد كان موسى عليه السلام من الجلالة والعظمة والبهاء في صورة يهر أبصار
ذوي الألباب .

وقوله : مهين : كذب ، بل هو المهين الحقير خلقة وخلقا ودينا ، موسى
هو الشريف الرئيس الصادق البار الراشد .

وقوله : ولا يكاد يبين افتراء أيضًا ، فإنه وإن كان قد أصاب لسانه في
حال صغره شيء من جهة تلك الجمرة ، فقد سأل الله أن يحل عقدة لسانه ليفقهوا
قوله ، وقد استجاب الله له في قوله : ﴿ قد أوتيت سؤالك يا موسى ﴾^(٢)
[طه : ٣٦] .

بل لم يسلم موسى - عليه السلام - من أذى بني إسرائيل ، وهو الذي

(١) مفاتيح الغيب لفخر الدين الرازي (١٢ / ٢٧٠ - ٢٧١) .

(٢) تفسير ابن كثير (٧ / ٢١٨ - ٢١٩) .

أخرجهم الله على يديه من ظلمات الكفر والحبس والذبح .
قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾ [الأحزاب : ٦٩] .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « إن موسى عليه السلام كان رجلاً حييًّا سِتيرًا لا يرى من جلده شيء استحياء منه ، فأذاه مَنْ آذاه من بني إسرائيل فقالوا : ما يتستر هذا التستر إلا من عيب بجلده : إما برص ، وأما أدره^(١) ، وإما آفة ، وإن الله عز وجل أراد أَنْ يُرِيَّهُ مِمَّا قَالُوا لموسى عليه السلام ، فخلى يوماً وحده ، فخلع ثيابه على حجر ، ثم اغتسل ، فلما فرغ أقبل إلى ثيابه ليأخذها ، وإن الحجر عدا بثوبه ، فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر ، فجعل يقول : ثوبي حَجَرٍ ثوبي حجر^(٢) .. حتى انتهى إلى ملأ من بني إسرائيل ، فرأوه غُريئاً أحسن ما خلق الله عز وجل وأبرأه مما يقولون ، وقام^(٣) الحجر ، فأخذ ثوبه فلبسه ، وطفق بالحجر ضرباً بعصاه ، فوالله إن بالحجر لَنَدْبًا من أثر ضربه ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً ، فذلك قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾ .

والنبي ﷺ لما قسم ذات يوم قسمًا ، فقال رجل : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله ... فقال ﷺ : « رجمة الله على موسى ، لقد أؤذي بأكثر من هذا فصبر »^(٤) .

وعن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في قوله : ﴿ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ قال : صعد موسى وهارون الجبل ، فمات هارون عليه السلام ، فقال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام : أنت قتلتَه . كان ألين لنا منك وأشد حياءً ،

(١) الأدره : نفخة في الخصية ، ويقال للرجل : أدر .

(٢) معناها : أي ثوبي يا حجر .

(٣) أي وقف وثبت .

(٤) رواه أحمد والبخاري ومسلم .

فآذوه من ذلك فأمر الله الملائكة فحملته ، فمروا به على مجالس بني إسرائيل فتكلمت بموته ، فما عرف موضع قبره إلا الرخم ، وإن الله جعله أصم أبكم^(١) .

بل نسبوا إلى موسى عليه السلام أشد من ذلك ، فقد روى ابن جرير وغيره من المفسرين عن محمد بن إسحاق من أن النبوة حُوِّلت من موسى إلى يوشع بن نون في آخر عمر موسى ، فكان موسى يلقي يوشع فيسأله : ما أحدث الله من الأوامر والنواهي . حتى قال له : يا كليم الله ، إني كنت لا أسألك عما يوحى الله إليك حتى تخبرني أنت ابتداءً من تلقاء نفسك . فعند ذلك كره موسى الحياة وأحب الموت ... وفي هذا نظر ؛ لأن موسى عليه السلام لم يزل الأمر والوحي والتشريع والكلام من الله إليه في جميع أحواله حتى توفاه الله عز وجل ، ولم يزل معززا مكرما مدللا وجهيا عند الله ، كما قدمنا في الصحيح من قصة فقته عين ملك الموت ، ثم بعثه الله إليه إن كان يريد الحياة فليضع يده على جلد ثوره ، فله بكل شعرة وارت يده سنة يعيشتها ، قال : ثم ماذا ؟ . قال : الموت . قال : فالآن يا رب .. وسأل الله أن يدينه إلى بيت المقدس رمية بحجر ، وقد أجيب إلى ذلك - صلوات الله وسلامه عليه - فهذا الذي ذكره محمد بن إسحاق : إن كان إنما يقوله من كتب أهل الكتاب ففي كتابهم الذي يسمونه التوراة أن الوحي لم يزل ينزل على موسى في كل حين يحتاجون إليه إلى آخر مدة موسى ، كما هو المعلوم من سياق كتابهم عند تابوت الشهادة في قبة الزمان^(٢) .

صبر موسى على « لن » :

قال له الله تعالى : ﴿ لن تراني ﴾ [الأعراف : ١٤٣] عند سؤاله الرؤية في الطور .

(١) تفسير ابن كثير (٦ / ٤٧٥) نقلاً عن تفسير ابن أبي حاتم ، والطبري .

(٢) البداية والنهاية (١ / ٢٩٨) .

وقال له الخضر عليه السلام : ﴿ لن تستطيع معي صبراً ﴾ [الكهف : ٦٧ ، ٧٢] .

وقال له قومه : ﴿ لن ندخلها أبداً ما داموا فيها .. ﴾ الآية [المائدة : ٢٤] .

وقال له قومه : ﴿ لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ﴾ [البقرة : ٥٥] .

جزاء موسى على صبره :

قال الله تعالى : ﴿ ولتصنع على عيني ﴾ [طه : ٣٩] وأي شرف فوق هذا ؟

وقال الله تعالى : ﴿ واصطنعتك لنفسى ﴾ [طه : ٤١] .

قالوا عنه : إنه مهين فأخبر الله تعالى بوجاهته : ﴿ وكان عند الله وجيهاً ﴾ [الأحزاب : ٦٩] .

غيروه بالعبي في لسانه ، فاختره الله كليماً له ، وأي شرف فوق هذا ؟

وفي الصحيحين عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لا تفضلوني على موسى ؛ فإن الناس يصعقون ، فأكون أول من يفيق ، فأجد موسى باطشاً بقائمة العرش ، فلا أدري أصعق فأفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور » .

قال ابن كثير :

« لا أدري أصعق فأفاق قبلي » أي كانت صعقته خفيفة ؛ لأنه قد ناله بهذا السبب في الدنيا صعق ، أو جوزي بصعقة الطور ، يعني فلم يصعق بالكلية ، وهذا فيه شرف كبير لموسى عليه السلام من هذه الحيشة^(١) .

وقال الله تعالى : ﴿ ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبياً ﴾ [مريم : ٥٣] .

(١) البداية والنهاية (١ / ٢٦٦) .

قال ابن كثير :

أي وأَجَبْنَا سؤاله وشفاعته في أخيه ، فجعلناه نبيًا ، كما قال في الآية الأخرى : ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون ﴾ [القصص: ٣٤] ، وقال : ﴿ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴾ [طه: ٣٦] ولهذا قال بعض السلف : ما شفع أحد في أحد شفاعته في الدنيا أعظم من شفاعته موسى في هارون أن يكون نبيًا^(١) .

وقال أيضًا :

ولهذا قال بعض السلف : ليس أحد أعظم مِنَّةً على أخيه من موسى على هارون - عليهما السلام - فإنه قد شفع فيه حتى جعله الله نبيًا ورسولًا معه إلى فرعون وملئه ولهذا قال في حق موسى : ﴿ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾^(٢) [الأحزاب: ٢٦٩] .

قال الهروي في كلامه على منزلة المراد :

الدرجة الثانية : أن يضع عن العبد عوارض النقص ، ويعافيه من سمة اللائمة ، ويملكه عواقب الهفوات ، كما فعل بسليمان - عليه السلام - حين قتل الخيل ، فحمله على الرجز الرخاء ، فأغناه عن الخيل ، وفعل بموسى - عليه السلام - حين ألقى الألواح ، وأخذ برأس أخيه ، ولم يعتب عليه كما عتب على آدم - عليه السلام - ونوح ، وداود ، ويونس - عليهم السلام - .

يقول ابن القيم :

إذا عرضت له أسباب النقيصة ، التي يستحق عليها اللائمة ، لم يعتبه عليها ولم يلمه ، وهذا نوع من الدلال ، وصاحبه من ضنائن الله وأحبابه فإن الحبيب يُسامح بما لا يسامح به سواه ؛ لأن المحبة أكبر شفاعته . وإذا هفا هفوة ملكه

(١) تفسير ابن كثير (٥ / ٢٣٣) .

(٢) تفسير ابن كثير (٦ / ٢٤٦) .

عاقبتها ، بأن جعلها سبباً لرفعته ، وعلوّ درجته ، فيجعل تلك الهفوة سبباً لتوبة نصوح ، وذُلّ خاصّ ، وانكسارٍ بين يديه ، وأعمال صالحة تزيد في قربهِ منه أضعاف ما كان عليه قبل الهفوة ، فتكون تلك الهفوة أنفع له من حسنات كثيرة ، وهذا من علامات اعتناء الله بالعبد ، وكونه من أحبّابه وحزبه .

قال ابن القيم :

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - يقول : وكذلك لطم موسى عين ملك الموت ففقاها ، ولم يعتب عليه ربه ، وفي ليلة الإسراء عاتب ربه في النبي - ﷺ - إذ رفعه فوقه ، ورفع صوته بذلك ، ولم يعتبه الله على ذلك ، قال : لأن موسى - عليه السلام - قام تلك المقامات العظيمة التي أوجبت له هذا الدلال ، فإنه قاوم فرعون أكبر أعداء الله تعالى ، وتصدى له ولقومه ، وعالج بني إسرائيل أشد المعالجة ، وجاهد في الله أعداء الله أشد الجهاد ، وكان شديد الغضب لربه ، فاحتمل له ما لم يحتمل لغيره .

وذو النون لما لم يكن في هذا المقام : سجنه في بطن الحوت من غضبة ، وقد جعل الله لكل شيء قدراً^(١) .

والجزء من جنس العمل .

○ داود عليه الصلاة والسلام ○

قال تعالى : ﴿ واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب ﴾ . إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق . والطير محشورة كل له أواب . وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب ﴿ [ص : ١٧ - ٢٠] .

(١) مدارج السالكين لابن القيم (٢ / ٤٥٥ - ٤٥٦) .

وقال تعالى : ﴿ ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد . أن اعمل سابغاتٍ وقدر في السرد واعملوا صالحا إني بما تعملون بصير ﴾ [سبا : ١٠ - ١١] .

وقال تعالى : ﴿ وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين . وعلمناه صنعة لبوس لكم لحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون ﴾ [الأنبياء : ٧٩ - ٨٠] .

﴿ واذكر عبدنا داود ذا الأيد ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : الأيد : القوة في الطاعة ، يعني ذا قوة في العبادة والعمل الصالح . وقال قتادة : أعطي قوة في العبادة وفقهاً في الإسلام .

وعن أبي الدرداء - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « كان داود أعبد البشر »^(١) .

وقال ﷺ : « أحب الصلاة إلى الله صلاة داود ، وأحب الصيام إلى الله صيام داود ، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ، وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً^(٢) ... ولا يفتر إذا لاقى »^(٣) .

كان الله تعالى قد وهب داود - عليه الصلاة والسلام - من الصوت العظيم ما لم يعطه أحداً بحيث أنه كان إذا ترنم بقراءة كتابه يقف الطير في الهواء يُرجع بترجيعة ويردد ، ويسبح بتسبيحه ، وكذلك الجبال تحببه وتسبح معه ، كلما سبح

(١) حسن : رواه الترمذي ، والحاكم في المستدرک ، والبخاري في تاريخه ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم (٤٣٢٩) .

(٢) رواه البخاري ، ومسلم ، وأحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه عن ابن عمرو .

(٣) ثابتة في الصحيحين .

بكرة وعشيا .

وقال عبد الله بن عامر : أعطي داود من حسن الصوت ما لم يُعط أحد قط ، حتى أن كان الطير والوحش ينعكف حوله حتى يموت عطشاً وجوعاً ، وحتى أن الأنهار لتقف .

وقال وهب بن منبه : كان لا يسمعه أحد إلا حجل كهيفة الرقص ، وكان يقرأ الزبور بصوت لم تسمع الآذان بمثله ، فيعكف الجن والإنس والطير والدواب على صوته حتى يهلك بعضها جوعاً^(١) .

وقد كان مع هذا الصوت الرخيم سريع القراءة لكتابه الزبور ؛ فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « خُفِّفَ على داود القراءة فكان يأمر بدوابه فتُسرج ؛ فيقرأ القرآن من قبل أن تُسرج دوابه ، ولا يأكل إلا من عمل يده »^(٢) .

والمراد بالقرآن هاهنا الزبور الذي أنزل عليه وأوحى إليه .

داود البكاء الأواب ، الذي ما أكل طعاماً إلا بلَّله بدموعه ، وما شرب قدحاً إلا مزجه بدموعه ، داود - عليه الصلاة والسلام - الذي كان يقول : أوه من عذاب الله ، أوه قبل ألا تنفع أوه ، يارب إني لا أستطيع حر شمسك فكيف أستطيع حر نارك ؟ يارب إني لا أستطيع سماع صوت رحمتك وهو الرعد فكيف أستطيع سماع صوت غضبك؟ .

عن ابن شهاب قال : قال داود : الحمد لله كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله . فأوحى الله إليه : إنك أتعبت الحفظة يا داود .

يقول الله تعالى : ﴿ وظن داود أنما فتاه فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب

(١) البداية والنهاية (٢ / ١٠ - ١١) .

(٢) رواه البخاري وأحمد في مسنده .

فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب ﴿ [ص : ٢٤ - ٢٥] .
 قال تعالى : ﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس
 بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله
 لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب ﴾ [ص : ٢٦] .

قوله تعالى : ﴿ وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب ﴾ [ص : ٢٥] .
 أي إنَّ له يوم القيامة لزلفى وهي القربة التي يقربه الله بها ، ويُدنيه من
 حظيرة قدسه بسببها ، كما ثبت في حديث : « المقسطون على منابر من نور عن
 يمين الرحمن ، وكلتا يديه يمين ، الذين يُقْسِطُونَ في أهلهم وحكمهم وما
 ولوا » .

قال مالك بن دينار : ﴿ وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب ﴾ يقوم داود
 عليه السلام يوم القيامة عند ساق العرش ، فيقول الله : يا داود ، مجدي اليوم
 بذلك الصوت الحسن الرخيم الذي كنت تمجديني في الدنيا . فيقول : وكيف وقد
 سلبته ؟ فيقول : إني أردته عليك اليوم . قال : فيرفع داود بصوت يستفرغ نعيم
 أهل الجنان .

كما كان أعبد الناس في الدنيا ، وكما كان يمجده في الدنيا ، فكذا اليوم يمجده
 على منبر من نور مع نعيم القرب والزلفى .

والجزء من جنس العمل .

صوت الأواب مزامير فلتصغ جبال البلدان
 والطير بأجمعه سبح ويرجع ذكر الرحمن

○ سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام ○

قال تعالى : ﴿ ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب إذ عرض عليه

بالعشي الصافنات الجياد فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب ردوها علي فطفق مسحاً بالسوق والأعناق ﴿ [مر : ٣٠-٣٣] .

عرض على سليمان - عليه السلام - في حال مملكته وسلطانه الخيل الصافنات .

قال مجاهد : وهي التي تقف على ثلاث وطرف حافر الرابعة ، والجياد : السراع .

وروى ابن جرير عن إبراهيم التيمي : كانت عشرين فرساً ذات أجنحة .
وروى ابن أبي حاتم عن إبراهيم التيمي : كانت الخيل التي شغلت سليمان - عليه الصلاة والسلام - عشرين ألف فرس فعقرها .
قال ابن كثير : وهذا أشبه ، والله أعلم .

قال ابن كثير :

ذكر غير واحد من السلف والمفسرين أنه اشتغل بعرضها حتى فات وقت صلاة العصر ، والذي يقطع به أنه لم يتركها عمداً بل نسياناً ، كما شغل النبي ﷺ يوم الخندق عن صلاة العصر حتى صلاها بعد الغروب ، وذلك ثابت في الصحيحين من غير وجه .

ويحتمل أنه كان سائئاً في ملتهم تأخير الصلاة لعذر الغزو والقتال ، والخيل تراد للقتال ، وقد ادعى طائفة من العلماء أن هذا كان مشروعاً فنسخ ذلك بصلاة الخوف ، ومنهم من ذهب إلى ذلك في حال المسابقة والمضايقة ، حيث لا يمكن صلاة ولا ركوع ولا سجود ، كما فعل الصحابة - رضي الله عنهم - في فتح تُسَّرَ ، وهو منقول عن مكحول ، والأوزاعي ، وغيرهما . والأول أقرب ؛ لأنه قال بعدها : ﴿ ردوها علي فطفق مسحاً بالسوق والأعناق ﴾ .

قال الحسن البصري : قال : لا ، والله لا تشغليني عن عبادة ربي آخر

ما عليك . ثم أمر بها فعقرت . وكذا قال قتادة .

وقال السدي : ضرب أعناقها وعراقيبها بالسيوف .

وقال علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس : جعل يمسح أعراف الخيل ، وعراقيبها حباً لها .

وهذا القول اختاره ابن جرير ، قال : لأنه لم يكن ليعذب حيوانا بالعرقبة ، ويهلك مالا من ماله بلا سبب سوى أنه اشتغل عن صلاته بالنظر لها ، ولا ذنب لها ، وهذا الذي رجح به ابن جرير فيه نظر ؛ لأنه قد يكون في شرعهم جواز مثل هذا ، ولا سيما إذا كان غضباً لله عز وجل بسبب أنه اشتغل بها حتى خرج وقت الصلاة^(١) .

وقال ابن كثير :

قد ذهب بعض علمائنا إلى أنه إذا خاف المسلمون أن يظفر الكفار على شيء من الحيوانات من أغنام ونحوها جاز ذبحها وإهلاكها؛ لئلا يتقوا بها، وعليه حمل صنيع جعفر بن أبي طالب يوم عقر فرسه بمؤنة^(٢) .

قال تعالى : ﴿ ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها ... ﴾ [الأنبياء : ٨١] .

وقال تعالى : ﴿ ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ... ﴾ الآية [سبا : ١٢] .

قال الحسن البصري : كان يغدو من دمشق فينزل بلصطخر ، فيتغدى بها ، ويذهب راثحاً منها ، فيبيت بكابل ، وبين دمشق وبين إصطخر مسيرة شهر ،

(١) تفسير ابن كثير (٧ / ٥٦ - ٥٧) .

(٢) البداية والنهاية (٢ / ٢٣) .

وبين إصطخر وكابل مسيرة شهر .

وقال تعالى : ﴿ فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب ﴾ [ص : ٣٦] حيث أراد ؛ قاله مجاهد .

وهذه الريح عاصفة في بعض الأوقات ، ولينة رخاء في بعضها ، بحسب الحاجة ؛ كأن تعصف ويشتد هبوبها في أول الأمر حتى ترفع البساط الذي عليه سليمان وجنوده ، فإذا ارتفع سارت به رخاء حيث أصاب .

ما ذكره الزمخشري قال :

فإن قلت : وصفت هذه الريح بالعصف تارة وبالرخاء أخرى ، فما التوفيق بينهما ؟

قلت : كانت في نفسها رخيّة طيبة كالنسيم ، فإذا مرّت بكرسيه أبعدت به في مدة يسيرة ، على ما قال : ﴿ غدوها شهر ورواحها شهر .. ﴾ [سبأ : ١٢] . فكان جمعها بين الأمرين : أن تكون رخاء في نفسها ، وعاصفة في عملها مع طاعتها لسليمان ، وهبوبها على حسب ما يريد ويحكم اهـ .
وقوله : ﴿ حيث أصاب ﴾ يدل على أنها تجري بأمره حيث أراد من أقطار الأرض .

وقوله : ﴿ تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها ... ﴾ لأن مسكنه فيها ، وهي الشام ، فترده إلى الشام . وعليه فقوله : ﴿ حيث أصاب ﴾ في حالة الذهاب . وقوله : ﴿ إلى الأرض التي باركنا فيها ... ﴾ في حالة الإياب إلى محل السكنى^(٢) .

(١) تفسير ابن كثير (٧ / ٥٦ - ٥٧) .

(٢) أضواء البيان للشنقيطي (٤ / ٦٧٦ - ٦٧٧) .

وفي مسند أحمد عن أبي قتادة وأبي الدهماء وكانا يكثران السفر نحو البيت ، قالاً : أتينا على رجل من أهل البادية ، فقال البدوي : أخذ بيدي رسول الله ﷺ فجعل يعلمني مما علّمه الله عز وجل وقال : « إنك لا تدع شيئاً اتقاء الله عز وجل إلا أعطاك الله خيراً منه »^(١) .

فكيف كان جزاء سليمان - عليه السلام - من جنس عمله ؟

قال الحسن البصري - رحمه الله - : لما عقر سليمان الخيل غضباً لله عز وجل ، عوّضه الله ما هو خير منها وأسرع ، الريح التي غدوها شهر ورواحها شهر^(٢) .

وقال ابن القيم : عنوان هذا الباب وقاعدته أن من ترك لله شيئاً عوضه الله خيراً منه .

لما عقر سليمان بن داود عليهما السلام الخيل التي شغلته عن صلاة العصر حتى غابت الشمس سخر الله له الريح ؛ يسير على متنها حيث أراد^(٣) . قال البقاعي : ذلّلنا بمالنا من العظمة له الريح ؛ لإرهاب العدو وبلوغ المقاصد ، عوضاً عن الخيل التي خرج عنها لأجلنا ، تجري رخاء لينة غاية اللين منقاداً ، يدرك بها ما لا يدرك بالخيول : ﴿ غدوها شهر ورواحها شهر ﴾ وكل من ترك شيئاً لله عوّضه الله خيراً منه^(٤) .

○ نبي الله أيوب عليه السلام ○

الصالح الصابر الأواب .

(١) رواه أحمد .

(٢) تفسير ابن كثير (٧ / ٦٤) .

(٣) روضة المحبين ص ٤٤٣ .

(٤) نظم الدرر للبقاعي (١٦ / ٣٨٤) .

كان من ذرية إبراهيم عليه السلام . قال الله تعالى : ﴿ ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون ﴾ [الأنعام : ٨٤] .

والمشهور أن زوجه بنت منشا بن يوسف بن يعقوب عليه السلام .

قال تعالى : ﴿ وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين . فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين ﴾ [الأنبياء : ٨٣ - ٨٤] .

وقال تعالى : ﴿ واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أني مسني الشيطان بنصب وعذاب . اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب . ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولي الألباب . وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحثب إنا وجدناه صابرا نعم العبد إنه أواب ﴾ [ص : ٤١ - ٤٤] .

يذكر تعالى عبده ورسوله أيوب - عليه السلام - وما كان ابتلاه تعالى به من الضر في جسده وماله وولده ، حتى لم يبق من جسده مَعْرُزُ إبرة سليماً سوى قلبه ، ولم يبق له من حال الدنيا شيء يستعين به على مرضه وما هو فيه ، غير أن زوجته حفظت وده لإيمانها بالله ورسوله ، فكانت تخدم الناس بالأجرة وتطعمه ، وتخدمه نحواً من ثماني عشرة سنة . وقد كان قبل ذلك في مال جزيل وأولاد وسعة طائلة من الدنيا ، فسُلب جميع ذلك ، حتى آل به الحال إلى أن أُلقي على مزبلة من مزابل البلدة هذه المدة بكما لها ، ورفضه القريب والبعيد سوى زوجته - رضي الله عنها - فإنها كانت لا تفارقه صباحاً ومساءً إلا بسبب خدمة الناس ، ثم تعود إليه قريباً . فلما طال المطال ، واشتد الحال ، وانتهى القدر المقدور ، وتم الأجل المقدّر ، تضرع إلى رب العالمين وإله المرسلين ، قال : رب ، إني مسني الشيطان بنصب وعذاب ، قيل : بنصب في بدني ، وعذاب في مالي وولدي ، فعند ذلك استجاب له أرحم الراحمين ، وأمره أن يقوم من مقامه ، وأن يركض الأرض برجله ، ففعل فأنبع الله عينا وأمره أن يغتسل منها ، فأذهبت

جميع ما كان في بدنه من الأذى ، ثم أمره فضرب الأرض في مكان آخر ،
فأنبع له عينًا أخرى وأمره أن يشرب منها ، فأذهبت ما كان في باطنه من السوء ،
وتكاملت العافية ظاهرًا وباطنًا .

فماذا كان جزاء صبره ؟

قال ابن عباس : رد الله عليه ماله وولده بأعيانهم ومثلهم معهم .
وقال الحسن وقتادة : أحياهم الله بأعيانهم وزادهم مثلهم معهم .
وقيل : آجره فيمن سلف ، وعوّضهم عنهم في الدنيا بدلهم ، وجمع له شمله
بكلهم في الدار الآخرة^(١) .

صحة ظاهرة وباطنه وجمال تام والله ، ما مُدَّ سجاف ﴿ نعم العبد ﴾
على قبة ﴿ ووهبنا له ﴾ حتى جرب في أمانة ﴿ إنا وجدناه صابراً ﴾ .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « بينما
أيوب يغتسل عريانًا ، خرّ عليه جراد من ذهب ، فجعل أيوب يحثو في ثوبه ،
فناداه ربه : يا أيوب ، ألم أكن أغنيك عما ترى ؟ قال : بلى يا رب ، ولكن
لا غنى لي عن بركتك »^(٢) .

انظر إلى أدب أيوب - عليه الصلاة والسلام - ﴿ مسني الضر وأنت
أرحم الراحمين ﴾ ولم يقل : فعافني واشفني^(٣) .
يقول ابن القيم :

قول الله تعالى ذكره : ﴿ وأيوب إذ نادى ربه أي مسني الضر وأنت
أرحم الراحمين ﴾ جمع في هذا الدعاء بين : حقيقة التوحيد ، وإظهار الفقر والفاقة

(١) البداية والنهاية (١ /) ، وتفسير ابن كثير (٧ / ٦٦) .

(٢) رواه البخاري وأحمد .

(٣) مدارج السالكين (٢ / ٣٨٠) .

إلى ربه ، ووجود طعم المحبة في التملق له ، والإقرار له بصفة الرحمة ، وأنه أرحم الراحمين .

والتوسل إليه بصفاته سبحانه ، وشدة حاجته هو وفقره ، ومتى وجد المبتلي هذا كشف عنه بلواه .

يقول الشيخ سيد قطب :

قصة ابتلاء أيوب من أروع قصص الابتلاء .. وأيوب هنا في دعائه لا يزيد وصف حاله : ﴿ أني مسني الضر ﴾ ووصف ربه بصفته : ﴿ وأنت أرحم الراحمين ﴾ ثم لا يدعو بتغيير حاله ، صبراً على بلائه ، ولا يقترح شيئاً على ربه ، تأدباً معه وتوقيراً ، فهو نموذج للعبد الصابر الذي لا يضيق صدره بالبلاء ، ولا يتململ من الضر الذي تضرب به الأمثال في جميع الأعصار ، بل إنه ليتحرج أن يطلب إلى ربه رفع البلاء عنه ، فيدع الأمر كله إليه ؛ اطمئنناً إلى علمه بالحال وغناه بالسؤال ، وفي اللحظة التي توجه فيها أيوب إلى ربه بهذه الثقة وبذلك الأدب كانت الاستجابة وكانت الرحمة وكانت نهاية الابتلاء .

إن في بلاء أيوب لمثلاً للبشرية كلها ، وإن في صبر أيوب لعلبة للبشرية كلها ، وإنه لأفق للصبر والأدب وحسن العاقبة تتطلع إليه الأبصار .

العابدون معرضون للابتلاء والبلاء ، وتلك تكاليف العبادة والعقيدة وتكاليف الإيمان^(١) .

قال رسول الله ﷺ : « قال الله تعالى : إذا ابتليت عبدي المؤمن ، فلم يشككني إلى عَوَّاده أطلقته من إساري ، ثم أبدلته لحماً خيراً من لحمه ، ودمًا خيراً من دمه ، ثم يستأنف العمل »^(٢) .

(١) الظلال (٤ / ٢٣٩٢) .

(٢) صحيح : رواه الحاكم في المستدرک ، والبيهقي في السنن عن أبي هريرة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٤١٧٧ ، والصحيحة رقم (٢٧٢) .

والجزء من جنس العمل - نعم العبد إنه أواب .

○ ذو الكفل عليه السلام ○

قال تعالى : ﴿ وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين .
وأدخلناهم في رحمته إنيهم من الصالحين ﴾ [الأنبياء : ٨٥ - ٨٦] .

وقال تعالى : ﴿ واذكر إسماعيل واليسع وذا الكفل وكل من الأخيار ﴾
[ص : ٤٨] .

الظاهر من ذكره في القرآن العظيم بالثناء عليه ، مقروناً مع هؤلاء السادة الأنبياء أنه نبيّ - عليه من ربه الصلاة والسلام - وهذا هو المشهور . وقد زعم آخرون أنه لم يكن نبياً ، وإنما كان رجلاً صالحاً وحكماً مُقسِطاً عادلاً ، وتوقف ابن جرير في ذلك ، فالله أعلم .

روى ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد أنه قال : لما كبر اليسع قال : لو أني استخلفت رجلاً على الناس ، يعمل عليهم في حياتي ، حتى أنظر كيف يعمل . فجمع الناس فقال : من يتقبل لي بثلاثٍ أستخلفه : يصوم النهار ، ويقوم الليل ، ولا يغضب . قال : فقام رجلٌ تزدرية العين ، فقال : أنا . فقال : أنت تصوم النهار ، وتقوم الليل ، ولا تغضب ؟! قال : نعم . قال : فردّهم ذلك اليوم ، وقال مثلها اليوم الآخر ، فسكت الناس ، وقام ذلك الرجل ، فقال : أنا . فاستخلفه ... فسماه الله ذا الكفل ؛ لأنه تكفل بأمر فوقّي به^(١) .

من وفى لله وفى الله له ، وألبسه رداء عمله ، والجزء من جنس العمل .
غلب عليه ما وفى به ، وسماه الله به ، وجعله قرآناً يُتلى ، فأى شرفٍ وجزاء فوق هذا ؟ فكيف 'بجزء المتجهدين الصائمين المقسطين في حكمهم ؟ .

(١) البداية والنهاية (١ / ٢١٠ - ٢١١) .

○ يونس بن متى عليه الصلاة والسلام ○

قال تعالى : ﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنبياء : ٨٧ - ٨٨] .

وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ . فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ . فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ . فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ . لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ . فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ . وَأَبْنَيْتَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ . وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ . فَاْمْنَوْا فَمَتَعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ [الصافات : ١٣٩ - ١٤٨] .

وقال تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ . لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ . فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [القلم : ٤٨ - ٥٠] .

وقصة ذي النون يونس بن متى عليه السلام رواها جمع من علماء التفسير .

قال ابن كثير :

إن يونس بن متى - عليه السلام - بعثه الله إلى أهل قرية نينوى ، وهي قرية من أرض الموصل ، فدعاهم إلى الله ، فأبوا عليه وتمادوا على كفرهم ، فخرج من بين أظهرهم مغاضباً لهم ، ووعدهم بالعذاب بعد ثلاث . فلما تحققوا من ذلك ، وعلموا أن النبي لا يكذب ، خرجوا إلى الصحراء بأطفالهم وأنعامهم ومواشيهم ، وفرّقوا بين الأمهات وأولادها ، ثم تضرعوا إلى الله عز وجل ، وجأروا إليه ، ورغت الإبل وفصلانها ، وخارت البقر وأولادها ، وثغت الغنم وحُمْلانها ، فرفع الله عنهم العذاب ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

ومتعناهم إلى حين ﴿ [يونس : ٩٨] .

وأما يونس - عليه السلام - فإنه ذهب فركب مع قوم في سفينة ، فَلَجَّجَتْ^(١) بهم وخافوا أن يغرقوا ، فاقترعوا على رجل يلقونه من بينهم يتخففون منه ، فوقعت القرعة على يونس ، فأبوا أن يلقيه ، ثم أعادوا القرعة فوقعت عليه أيضا ، فأبوا ، ثم أعادوها فوقعت عليه أيضًا ، قال الله تعالى : ﴿ فساهم فكان من المدحضين ﴾ ، أي وقعت عليه القرعة ، فقام يونس - عليه السلام - وتجرد من ثيابه ، ثم ألقى بنفسه في البحر ، وقد أرسل الله سبحانه وتعالى من البحر الأخضر - فيما قاله ابن مسعود - حوتًا يشق البحار ، حتى جاء فالتقم يونس حين ألقى نفسه من السفينة ، وأوحى الله إلى ذلك الحوت ألا تأكل له لحما ، ولا تهشم له عظمًا ؛ فإن يونس ليس لك رزقًا وإنما بطئك له يكون سجنًا . ﴿ فظن أن لن نقدر عليه ﴾ أي تضيق عليه في بطن الحوت ، يروى نحو هذا عن ابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، وغيرهم ، واختاره ابن جرير . ﴿ فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ﴾ قال ابن مسعود : ظلمة بطن الحوت ، وظلمة البحر ، وظلمة الليل . وكذا روي عن ابن عباس ، وعمرو بن ميمون ، وسعيد بن جبير ، ومحمد بن كعب ، والضحاك ، والحسن ، وقتادة .

قال ابن مسعود وابن عباس وغيرهما : وذلك أنه ذهب به الحوت في البحار يشقها ، حتى انتهى به إلى قرار البحر ، فسمع يونس تسبيح الحصى في قراره ، فعند ذلك وهنالك قال : ﴿ لا إله إلا أنت سبحانك ﴾ . وقال عوف : لما صار يونس في بطن الحوت ، ظن أنه قد مات ، ثم حرك رجله ، فلما تحركت سجد مكانه ، ثم نادى : يارب ، اتخذت لك مسجدًا في موضع ما اتخذ أحد^(٢) .

(١) خاضت اللجّة ، ولجة البحر : حيث لا يدرك قعره .

(٢) تفسير ابن كثير (٥ / ٣٦٠ - ٣٦١) .

واختلفوا في مقدار ما لبث في بطن الحوت ، ف قيل : ثلاثة أيام ، قاله قتادة . وقيل : جمعة ، قاله جعفر الصادق . وقيل : أربعين يوما ، قاله أبو مالك . وعن الشعبي : التقمه ضحى ، وقذفه عشية . والله أعلم بمقدار ذلك .

وفي شعر أمية بن أبي طالب :

وأنت بفضل منك نجيت يونساً وقد بات في أضعاف حوتٍ ليالياً

وقوله : ﴿ فلولا أنه كان من المسبحين . للبت في بطنه إلى يوم يبعثون ﴾ قيل : لولا ما تقدم له من العمل في الرخاء . قاله الضحّاك بن قيس ، وأبو العالية ، ووهب بن منبه ، وقتادة ، وغير واحد . واختاره ابن جرير .

وقال ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، والضحّاك ، وعطاء بن السائب ، والسدي ، والحسن ، وقتادة : ﴿ فلولا أنه كان من المسبحين ﴾ يعني المصلين .

وقيل المراد : ﴿ فلولا أنه كان من المسبحين ﴾ هو قوله : ﴿ فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ﴾ قاله سعيد بن جبير وغيره .

وصرح بعضهم بأنه كان من المصلين قبل ذلك^(١) .

سمع تسبيح دواب البحر ، فصلى وسبح وهو في بطن الحوت ، فسمع الملائكة تسبيحه ، فقالوا : يا ربنا ، إنا نسمع صوتاً ضعيفاً بأرض غريبة . قال : ذلك عبدي يونس ، عصاني فحبسته في بطن الحوت في البحر ، قالوا : العبد الصالح الذي كان يصعد إليك منه كل يوم وليلة عمل صالح ؟ . قال : نعم . قال : فشفعوا فيه عن ذلك ، فأمر الحوت فقذفه في الساحل ، كما قال الله عز وجل : ﴿ وهو سقيم ﴾ .

قال أبو هريرة : طرح بالعراء ، وأنبت الله عليه اليقطينة . قلنا

(١) تفسير ابن كثير (٧ / ٣٣ - ٣٤) .

يا أبا هريرة ، وما اليقطينة ؟ . قال : شجرة الذباء . قال أبو هريرة : وهياً الله له أُرْوِيَّةٌ^(١) وحشية تأكل من خشاش الأرض - أو هشاش الأرض - قال : فتفتش^(٢) عليه ، فترويه من لبنها كل عشية وبُكرة حتى نبت .

قال تعالى : ﴿ فَبَلَذَنَاهُ ﴾ أي ألقيناه ﴿ بالعراء ﴾ قال ابن عباس : وهي الأرض التي ليست بها نبت ولا بناء .

و ﴿ سقيم ﴾ أي ضعيف البدن . قال ابن مسعود - رضي الله عنه - كهيفة الفرخ ليس عليه ريش . وقال السدي : كهيفة الصبي حين يولد ، وهو المنفوس . وقاله ابن عباس ، وابن زيد أيضاً .

﴿ وأنبثنا عليه شجرة من يقطين ﴾ قال ابن مسعود ، وابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة وسعيد بن جبير ، ووهب بن منبه ، وهلال بن يساف ، وعبد الله بن طاووس ، والسدي ، وقتادة ، والضحاك ، وعطاء الخراساني ، وغير واحد قالوا كلهم : اليقطين هو القرع .

﴿ وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون ﴾ عن مجاهد : أرسل إليهم قبل أن يلتقمه الحوت .

قال ابن كثير :

ولا مانع أن يكون الذين أرسل إليهم أولاً ، أمر بالعودة إليهم بعد خروجه من الحوت ، فصدقوه كلهم وآمنوا به . وحكى البغوي أنه أرسل إلى أمة أخرى بعد خروجه من الحوت ، كانوا مائة ألف أو يزيدون .

قال ابن عباس في قوله : ﴿ أو يزيدون ﴾ : بل يزيدون ، وكانوا مائة وثلاثين ألفاً . وعنه : مائة ألف وبضعة وثلاثين ألفاً . وعنه : مائة ألف وبضعة وأربعين ألفاً .

(١) الأروية : بضم فسكون ، فواو مكسورة ، فياء مشددة : الشاة الجبلية ، وخشاش الأرض : هوامها وحشراتهما .

(٢) أي تفرج ما بين رجلها ، ويقال بالجيم والحاء المهملة .

وقال ابن جبير : يزيدون سبعين ألفا .

وقال مكحول : كانوا مائة عشرة آلاف .

فأمن هؤلاء القوم الذين أرسل إليهم يونس جميعهم ، فمتعنهم إلى وقت آجالهم^(١) اهـ .

فكيف كان جزاء يونس من جنس عمله ؟ .

إن يونس - عليه السلام - لم يصبر بدايةً على تكاليف الرسالة ، فضاقت صدره بالقوم ، وألقى عبء الدعوة ، وذهب مغاضباً ، ضيق الصدر ، حرج النفس ، فأوقعه الله في الضيق الذي تهون إلى جانبه مضايقات المكذبين . ﴿ فالتقمه الحوت وهو مليم ﴾ أي مستحق للوم .

والجزاء من جنس العمل .

عن ابن مسعود بإسناد صحيح : فانطلق مغاضباً حتى ركب سفينة ، فقال لهم يونس إن معكم عبداً أبقاً من ربه ، وأنها لا تسير حتى تلقوه ، فقالوا : لا نلقيك يا نبي الله أبداً ، قال : فاقترعوا ، فخرج عليه ثلاث مرات ، فألقوه ، فالتقمه الحوت ، فبلغ به قرار الأرض .

أصحاب الدعوات لابد أن يحتملوا تكاليفها ، وأن يصبروا على التكذيب بها ، والإيذاء من أجلها .

وتكذيب الصادق الوائق مرير على النفس حقاً . ولكنه بعض تكاليف الرسالة . فلا بد لمن يكلفون حمل الدعوات أن يصبروا ويحتملوا ، ولا بد أن يثابروا ويشبثوا ، ولا بد أن يكرروا الدعوة ويبدؤوا فيها ويعيدوا .

إن طريق الدعوات ليس هيئاً ليئاً ، واستجابة النفوس للدعوات ليست قريبة يسيرة ، فهناك ركام من الباطل والضلال والتقاليد والعادات ، يجثم على القلوب ،

(١) تفسير ابن كثير (٧ / ٣٣ - ٣٦) .

ولا بد من إزالة هذا الركام .

إنه من السهل على صاحب الدعوة أن يغضب ؛ لأن الناس لا يستجيبون لدعوته ، فيهجروا الناس ، إنه عمل مريح ، قد يفتأ الغضب ، ويهدى الأعصاب .. ولكن أين هي الدعوة ؟ وما الذي عاد عليها من هجران المكذبين المعارضين ؟.

إن الدعوة هي الأصل لا شخص الداعية ، فليكظم ويمضي ، والله أرى لدعوته وأحفظ ، فليؤد هو واجبه في كل ظرف ، وفي كل جو ، والبقية على الهدى ، والهدى هدى الله^(١) .

تَعَرَّفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرِّخَاءِ يَعْرِفَكَ فِي الشَّدَةِ :

﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ . لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ .

﴿ لَوْلَا أَنَّ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴾ .

احفظ الله يحفظك .

فيونس صاحب الصلاة والتسبيح قبل التقام الحوت له .. ويونس المسيح المصلي في الظلمات في مسجد - بطن الحوت - ما اتخذ أحد قبله .. فنجاه الله من شدته .

والجزء من جنس العمل .

○ يحيى بن زكريا الشهيد ابن الشهيد عليهما الصلاة والسلام ○

قال تعالى : ﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ لَا تُدْرِنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَاهُ لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ

(١) في ظلال القرآن (٥ / ٢٣٩٣ - ٢٣٩٤) .

في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين ﴿ [الأنبياء : ٨٩ - ٩٠] .

وقال تعالى : ﴿ هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء . فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يشرك يحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيًا من الصالحين ﴾ [آل عمران : ٣٨ - ٣٩] .

قال تعالى : ﴿ ذكر رحمة ربك عبده زكريا . إذ نادى ربه نداء خفيا . قال رب إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيئا ولم أكن بدعائك رب شقيا ، وإني خفت الموالي من ورائي وكانت امرأتي عاقرا فهب لي من لدنك وليا . يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا . يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا ﴾ [مريم : ٢ - ٧] .

وقال تعالى : ﴿ يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا . وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا . وبرًا بوالديه ولم يكن جبارا عصيا . وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا ﴾ [مريم : ١٢ - ١٥] .

في شرف مناجاة ولذاذة انفراد بالخلوة يقوم زكريا عليه السلام ، وقد نام أصحابه فجعل يهتف بربه ، يقول خفية : يارب ، يارب ، يارب . فقال الله : لبيك ، لبيك ، لبيك^(١) .

لأنهم ﴿ كانوا يسارعون في الخيرات ﴾ فسارع الله في استجابة الدعاء . مسارعة بمسارعة والجزاء من جنس العمل .

يقول الله تعالى : « أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما يشاء » . فماذا يطلب زكريا وهو الشيخ الكبير ، وقد وهن العظم منه ، واشتعل رأسه شيئا ، وكانت امرأته عاقرا ، لا تلد وهي في شبابها ، عقيما وهي في شبابها ، ولكن

(١) انظر ابن كثير (٣ / ٢٠٦) .

زكريا لم يكن بدعاء ربه شقيًا ، قد عوّده الله أن يستجيب إليه إذا دعاه فلم يشق مع دعائه لربه ، وهو في فتوته ، وقوته ، فما أحوجه الآن في هرمه وكبرته أن يتم الله عليه نعمته .

إن زكريا سأل الولد ، وهو مطلب عجيب غريب ، يسأله وقد بلغ من الكبر ما بلغ ، وامرأته عاقر لم تلد له في فتوته وصباه ، فكيف الآن ؟ سأل الولد ليكون عونًا له على الطاعة ووارثًا من نسله في النبوة ؛ ليكون قائمًا بحق الله ، فلذلك استحق الإجابة ؛ لأن السؤال إذا كان لحق الحق لا لحظ النفس لا يكون له الرد .

يقول الشنقيطي :

خفت أقاربي وبني عمي وعصبتني أن يضيعوا الدين بعدي ، ولا يقوموا لله بدينه حق القيام ، فازقني ولذا يقوم بعدي بالدين حق القيام ، فهو إرث علم ونبوة ودعوة إلى الله والقيام بدينه^(١) .

إن الدنيا كانت أحقر عند الأنبياء من أن يكتزوا لها ، أو يلتفتوا إليها أو يهتمهم أمرها ، حتى يسألوا الأولاد ليحوزوها بعدهم ، فإن من لا يصل إلى قريب من منازلهم من الزهاد لا يهتم بهذا المقدار أن يسأل ولداً يكون وارثاً له فيها ، والله إن النبي أعظم منزلة وأجلّ قدرًا من أن يشفق على ماله إلى ما هذا حده ، أن يأنف من وراثته عصباته له ، وإنما يريد ولداً يكون نبياً من بعده ، ليسوسهم بنبوته وما يُوحى إليه .

لما سأل زكريا عليه السلام السؤال الفذ ، ولازم الباب أتمته الإجابة ، إن من له إلى المملوك حاجة فعليه بملازمة الباب إلى وقت الإجابة ، ما يطلب للدنيا والحظ شيئاً ، إنما يطلبه للدين والعقيدة ، فاستجاب الله له ، فانظر

(١) أضواء البيان (٤ / ٢٠٦) .

إلى يحيى .

﴿ إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً ﴾ .

[إن الله هو الذي سمّاه ، ولم يكل تسميته إلى أبيه . وفي هذا منقبة عظيمة ليحيى]^(١) ما أظن أن أحداً من البشر حازها سواه .

قال ابن عباس : لم يسم يحيى قبله غيره . وقال أيضاً : هل تعلم له مثلاً أو شبهها ، يحيى مسمى بصيغة الدوام أما ترى إلى أنه مات شهيداً .

﴿ يا يحيى خذ الكتاب بقوة ﴾ والكتاب هو التوراة . يبدأ بهذا النداء العلوي ليحيى قبل أن يتحدث عنه بكلمة ؛ لأن مشهد النداء رائع عظيم يدل على مكانة يحيى ، وعلى استجابة الله لذكركيا ، فهذا هو ذا أول موقف ليحيى موقف انتدابه لحمل الأمانة الكبرى .

﴿ وآتيناه الحكم صبياً ﴾ فهمًا وعلماً ، وجداً وعزماً وإقبالاً على الخير ، وانكباباً عليه ، واجتهاداً فيه وهو حدث صغير .

قال الصبيان ليحيى بن زكريا : اذهب بنا نلعب . قال : ما للعب خلقنا . وقال أبو حياة : النبوة .

آتاه الحكم صبياً ، فكان فذاً في زاده ، كما كان فذاً في اسمه وفي ميلاده ، فالحكمة تأتي متأخرة ، ولكن يحيى قد زُود بها صبياً .

﴿ وحنانا من لدنا ﴾ قال ابن عباس : رحمةً من عندنا . وكذا قال عكرمة ، وقتادة ، والضحاك ، وزاد : لا يقدر عليها غيرنا . موهبة لدنية لا يتكلفه ولا يتعلمه ، إنما هو مطبوعٌ عليه ومطبوع به .

وقال عكرمة : محبةً عليه . وكذا قاله ابن زيد ، وقال مجاهد : وتعطفاً من ربه عليه . وقال عطاء بن أبي رباح : تعظيماً من لدنا .

(١) أضواء البيان (٤ / ٢١٤) .

﴿ وزكاة ﴾ قال ابن عباس : طَهَّر فلم يعمل بذنب .

وقال ابن كثير : الطهارة من الدنس والآثام والذنوب .

وقال قتادة : الزكاة العمل الصالح .

بن قالوا : إنه لم يهتم بمعصية أبدًا ، والله أعلم .

﴿ وكان تقيا ﴾ قال مجاهد : كان طعام يحيى بن زكريا العشب ، وإن

كان ليكي من خشية الله ما لو كان القار على عينيه لخرقته دموعه ، ولقد كانت الدموع اتخذت مجرى في وجهه^(١) .

وقد ذكروا أن يحيى - عليه السلام - كان كثير الانفراد من الناس ، إنما كان يأنس إلى البراري ، ويأكل من ورق الأشجار ، ويرد ماء الأنهار ، ويتغذى بالجراد في بعض الأحيان ، ويقول : من أنعم منك يا يحيى .

وروى ابن عساكر أن أبويه خرجا في تطلبه ، فوجداه عند بحيرة الأردن فلما اجتماعا به أبكاهما بكاءً شديداً ؛ لما هو فيه من العبادة والخوف من الله عز وجل .

وقال ابن المبارك عن وهيب بن الورد قال : فقد زكريا ابنه يحيى ثلاثة أيام ، فخرج يلتمسه في البرية ، فإذا هو قد احتفر قبراً ، وأقام فيه يكي على نفسه ، فقال : يا بني ، أنا أطلبك من ثلاثة أيام ، وأنت في قبر قد احتفرت قائماً تكي فيه . فقال : يا أبت ، ألسنت أنت أخبرتني أن بين الجنة والنار مفازة لا تقطع إلا بدموع البكائين . فقال له : ابك يا بني . فبكيا جميعاً . وهكذا حكاها وهب بن منبه ومجاهد نحوه .

وروى ابن عساكر عنه أنه قال : إن أهل الجنة لا ينامون للذة ما هم فيه من النعيم ، فكذا ينبغي للصديقين ألا يناموا لما في قلوبهم من نعيم المحبة لله عز وجل^(٢) .

(١) زيادات الزهد لابن المبارك .

(٢) « البداية والنهاية » لابن كثير (٢ / ٤٩) .

﴿وَبِرًّا بوالديه﴾ كثير البرّ لهما ، محسنًا إليهما ، لطيفًا بهما ، لين الجانب لهما .

لقد كان ميلاد يحيى برا بوالديه أيضًا والله ، فقد أصلح الله لذكرى زوجته ، فجعلها ولودًا بعد العقم ، كما قال ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد أو جعلها حسنة الخلق كما قال عطاء . وهذه سنة الله في إكرام أنبيائه وأوليائه .

إن الكرام إذا ما أيسروا ذكروا مَنْ كان يألفهم في المنزل الخشن ﴿إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ يَحْيَى﴾ قال قتادة : إنما سمي يحيى ؛ لأن الله تعالى أحياه بالإيمان .

﴿مصدقًا بكلمة من الله﴾ أي بعيسى بن مريم . قاله ابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، وعكرمة ، ومجاهد ، وأبو الشعثاء ، والسدي ، والربيع بن أنس ، والضحاك . قال الربيع بن أنس : هو أول من صدّق بعيسى بن مريم . وقال قتادة : على سنته ومنهاجه .

﴿وسيدًا﴾ قال أبو العالية ، والربيع بن أنس ، وقتادة ، وسعيد بن جبير : الحكيم .

وقال قتادة : سيدًا في العلم والعبادة .

وقال ابن عباس والثوري : الحكيم المتقي .

وقال مجاهد : هو الكريم على الله .

﴿وحصوًّا﴾ حصر نفسه عن النساء مع القدرة على إتيانهن ؛ تبتلاً وانقطاعًا لعبادة الله ، وكان ذلك جائزًا في شريعته .

أما إنه محصور عن النساء ؛ لأنه عَنَيْنٌ ، لا يقدر على إتيانهن فليس بصحيح ؛ لأن العنة عيب ونقص في الرجال ، وليس من فعله حتى يثني الله عليه بها .

﴿ونبيًا من الصالحين﴾ هذه بشارة ثانية بعد البشارة بولادته ، وهي أعلى من الأولى ، كقوله تعالى لأم موسى : ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعَلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص : ٧] ، بشر بولد ، وبشر بنبوته .

﴿وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيًّا﴾ قال سفيان بن

عينية : أوحش ما يكون الخلق في ثلاثة مواطن : يوم ولد ، فيرى نفسه خارجاً مما كان فيه ، ويوم يموت ، فيرى قوماً لم يكن عاينهم ، ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر عظيم . قال : فأكرم الله فيها يحيى بن زكريا ، فخصه بالسلام عليه . قال ابن جرير في قوله تعالى : ﴿ وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً ﴾ .. أي أمان له .

قال ابن عطية : والأظهر عندي أنها التحية المتعارفة ، فهي أشرف من الأمان ، فالأمان مُتَحَصِّل له بنفي العصيان عنه ، إنما الشرف في أن سَلَّمَ الله عليه ، وحيّاه في المواطن التي الإنسان فيها في غاية الضعف وقلة الحيلة والفقير إلى الله .

لم يذنب قط ، ولم يهّم يحيى بذنب .
خاف الله خوفاً جعله ينفرد في البراري ، حتى ضرب بخوفه المثل ، فأمنه الله في مواطن الخوف .

والجزء من جنس العمل .
ما همّ بخطيئة ، وكان حصوراً .. وكان فذاً كاسمه ، ومولده ، وحياته .
سلم لله ، فسلم الله عليه .
والجزء من جنس العمل .
ما كان للدنيا طرفة عين ، فسلم الله عليه .

عن الحسن قال : إن يحيى وعيسى - عليهما السلام - التقيا ، فقال له عيسى : استغفر لي ، أنت خير مني . فقال له : استغفر لي فأنت خير مني . فقال له عيسى : أنت خير مني ، سلمت على نفسي ، وسلم الله عليك ، فَعَرَفَ والله فضلهما^(١) .

قد كان سلام الله على يحيى خيراً من سلام عيسى على نفسه .
وعيسى نبي ورسول من أولي العزم خير من يحيى ، ولكن السلام الذي

(١) تفسير الطبري (٤٥/١٦) .

خصّ به يحيى أفضل ، فسلام عليه يوم ولد ، و سلام عليه يوم مات ، و سلام عليه يوم يبعث حيا .

○ عيسى عليه الصلاة والسلام ○

قال الله تعالى : ﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة ... ﴾ الآية [المائدة : ٧٥] .

سمي المسيح ؛ لمسحه الأرض ، وسياحته فيها ، وفراره بدينه من الفتن في ذلك الزمان ؛ لشدة تكذيب اليهود له ، وافتراءهم عليه وعلى أمه عليهما السلام . سمي المسيح ؛ لمسحه الأرض سياحة في الله ، وفرارا بدينه ، وسجل هذا الاسم في كتاب الله فكان جزاء عاجلاً في دار الدنيا من جنس عمله .

وقال تعالى : ﴿ ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الإنجيل ... ﴾ [الحديد : ٢٧] .

وقال تعالى : ﴿ وآتيناه عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ﴾ [البقرة : ٧٨] .

وقال تعالى : ﴿ قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً . وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً . ويراً بوالدي ولم يجعلني جباراً شقياً . والسلام عليّ يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً . ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ﴾ [مريم : ٣٠ - ٣٤] .

ما نطق ببراءة أمه أول ما نطق ، وقد قذفوها وهي الطاهرة العفيفة ، وإنما نطق بعبوديته لله ، فصلاة الله وسلامه عليه .

وقال تعالى في حقه : ﴿ إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين . ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين . قالت رب أنى يكون لي ولد ولم يمسنني بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون .

ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل . ورسولاً إلى بني إسرائيل أي قد جئتكم بآية من ربكم أي أخلق لكم من الطين كهينة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله وأبرئ الأكف والأبرص وأحيى الموتى بإذن الله وأنبتكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين ومصدقاً لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون . إن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴿

[آل عمران : ٤٥ - ٥١] .

اليهود عليهم لعائن الله أعداء نبي الله عيسى وأمه الذين قال الله فيهم : ﴿ وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً . وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبهه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً . بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكيماً . وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ﴾ [سورة النساء : ١٥٦ - ١٥٩] .

كانوا يصقون عليه، ويلقون عليه الشوك، وهو الوجه عند الله في الدنيا والآخرة ، وَوَشَوْا به إلى بعض الملوك الكفرة - داود بن نورا - فأمر بقتله وصلبه ، فحصره في دار بيت المقدس ، وذلك عشية الجمعة ليلة السبت ، فلما حان وقت دخولهم ألقى شبهه على بعض أصحابه الحاضرين عنده ، ورفع عيسى من روضة^(١) ذلك البيت إلى السماء وأهل البيت ينظرون ، ودخل الشرط ، فوجدوا ذلك الشاب الذي ألقى عليه شبهه ، فأخذوه ظانين أنه عيسى فصلبوه ، ووضعوا الشوك على رأسه إهانة له ، وسلم لليهود عامة النصارى الذين لم يشاهدوا ما كان من أمر عيسى أنه صلب ، وضلوا بسبب ذلك ضلالاً مبيناً فاحشاً بعيداً . قال ابن عباس : لما أراد الله أن يرفع عيسى إلى السماء خرج على أصحابه ،

وفي البيت اثنا عشر رجلاً منهم من الحواريين يعني : فخرج عليهم من عين في البيت ورأسه يقطر ماءً. فقال : إن منكم من يكفر بي اثنتي عشرة مرة بعد أن آمن بي ، ثم أيكم يلقي عليه شبهي ، فيقتل مكاني ، فيكون معي في درجتي ، فقام شاب من أحدثهم سنًا ، فقال له : اجلس . ثم أعاد عليهم ، فقام الشاب ، فقال : اجلس . ثم أعاد عليهم ، فقام الشاب فقال : أنا . فقال : أنت هو ذاك . فألقي عليه شبه عيسى ، ورفع عيسى من روزنة في البيت إلى السماء . قال : وجاء الطلب من اليهود ، فأخذوا الشبه فقتلوه ، ثم صلبوه ، فكفر به بعضهم اثنتي عشرة مرة بعد أن آمن به ، واختلفوا ثلاث فرق ؛ فقالت طائفة : كان الله فينا ما شاء ، ثم صعد إلى السماء . وهؤلاء اليعقوبية ، وقالت فرقة : كان فينا ابن الله ما شاء ، ثم رفعه الله . وهؤلاء النسطورية ، وقالت فرقة : كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء ، ثم رفعه الله إليه . وهؤلاء المسلمون . فتظاهرت الكافرتان على المسلمة فقتلوهما ، فلم يزل الإسلام طامسا حتى بعث الله محمداً ﷺ . قال ابن عباس : وذلك قوله تعالى : ﴿ فَأَيِدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴾^(١) [الصف : ١٤] .

نزول عيسى - عليه الصلاة والسلام - آخر الزمان

في حديث النّوّاس بن سميان الطويل في ذكر خروج الدجال ، ثم نزول عيسى - عليه السلام - قال ﷺ : « إذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ، بين مهرودتين^(٢) ، واضعاً كفيه على أجنحة ملكين ، إذا طأطأ رأسه قطر ، وإذا رفعه تحدر منه جُمان كاللؤلؤ ، فلا يحل لكافر يجرد ريع نفسه إلا مات ، ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه ، فيطلبه » -

(١) قال ابن كثير في البداية والنهاية (٢ / ٨٥ - ٨٦) : وهذا إسناد صحيح إلى ابن

عباس على شرط مسلم ، ورواه النسائي ، نحوه .

(٢) المهرودتان : لابس مهرودتين ؛ أي ثوبين مصبوغين بورس ، ثم زعفران .

أي يطلب الدجال - « حتى يدركه بباب لُد ، فيقتله ، ثم يأتي عيسى بن مريم قوم قد عصمهم الله منه ، فيمسح وجوههم ، ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة »^(١) .

قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ [الزخرف : ٦١] .

روى الإمام أحمد بسنده إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - في تفسير هذه الآية : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ قال : هو خروج عيسى بن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة^(٢) .

عن ابن عباس : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ .

قال : قبل موت عيسى بن مريم .

قال ابن كثير : وهذا إسناد صحيح^(٣) .

قال الحسن : قبل موت عيسى ، والله إنه الآن حي عند الله ، ولكن إذا نزل آمنوا به أجمعون .

روى الشيخان عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده ، ليوشكن أن ينزل ابن مريم حكماً عدلاً ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الحرب ، ويفيض المال ، حتى لا يقبله أحد ، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها » . ثم يقول أبو هريرة : واقرءوا إن شئتم : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ .

وروى الشيخان عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أنتم إذ أنزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم » .

(١) صحيح مسلم ، كتاب الفتن ، باب ذكر الدجال (٤ / ٢٢٥٠) .

(٢) مسند أحمد ، قال الشيخ أحمد شاكر ، وقال : إسناده صحيح حديث رقم ٢٩٢١ .

(٣) النهاية في الفتن والملاحم (١ / ١٣١) . وأثر ابن عباس صححه الحافظ في الفتح

وروى مسلم عن جابر - رضي الله عنه - قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ، ظاهرين إلى يوم القيامة ، قال : فينزل عيسى بن مريم ﷺ ، فيقول أميرهم : صل لنا . فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء ؛ تكرمه الله لهذه الأمة » .

وقال ﷺ : « الأنبياء إخوة لعلات ، أمهاتهم شتى ودينهم واحد ، وإني أولى الناس بعيسى بن مريم ؛ لأنه لم يكن بيني وبينه نبي ، وإنه نازل ، فإذا رأيتموه فاعرفوه » ^(١) .

فائدة :

أنكر قوم نزول المسيح في آخر الزمان ، وردّوا الأحاديث الواردة في ذلك ، وقالوا : إنه لا حجة فيها ؛ لأنها أحاديث آحاد ، وأنكروا أيضاً رفع عيسى بيده . ومسألة رفع عيسى وهل هو بيده أو بروحه ؟ مسألة خلافية بين العلماء ولكن الحق أنه رفع بيده وروحه ، كما ذهب إلى ذلك جمهور المفسرين كالطبري ، والقرطبي ، وابن تيمية ، وابن كثير .

أما الأحاديث في نزول عيسى عليه السلام فمتواترة .

صرّح بذلك الطبري في تفسيره (٣ / ٢٩١) ، وابن كثير في تفسيره (٧ / ٢٢٣) ، وابن حجر ، وصديق حسن خان في الإذاعة ، والشيخ صاحب عون المعبود في شرح سنن أبي داود والشيخ أحمد محمد شاکر في حاشية تفسير الطبري (٦ / ٤٦٠) ، وحاشية مسند الإمام أحمد (١٢ / ٢٥٧) ، والشيخ محمد ناصر الدين الألباني ، وقد رواه أكثر من خمسة وعشرين صحابياً ، رواه عنهم أكثر من ثلاثين تابعياً ، والشيخ محمد أنور شاه الكشميري في كتابه التصريح بما تواتر في نزول المسيح .

(١) الحديث صحيح : رواه أحمد في مسنده ، وصححه الشيخ شاکر في هامش عمدة التفسير (٤ / ٣٦) ، وصدر هذا الحديث . رواه البخاري ، ورواه الحاكم في المستدرک ، وقال : صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي .

ما الحكمة في نزول عيسى عليه السلام ؟

الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوا عيسى - عليه السلام - فبين الله تعالى كذبهم ، وأنه الذي يقتلهم ، ويقتل رئيسهم الدجال ، ورجح هذا الحافظ ابن حجر^(١) على غيره .

أساء اليهود إلى نبي الله عيسى ما وسعهم ذلك ، وآذوه ، ولما أراد اليهود قتله لم يمكنهم الله من قتله ، بل إنه الذي يقتلهم آخر الزمان .

والجزء من جنس العمل .

عن أنس - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج الدجال من يهودية أصبهان ، معه سبعون ألفاً من اليهود »^(٢) .

وروى مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : « يتبع الدجال من يهود أصبهان سبعون ألفاً عليهم الطيالة »^(٣) . وفي رواية للإمام أحمد : « سبعون ألفاً عليهم التيجان » .

« يلحق عيسى عليه السلام بالدجال عند باب لد ، فإذا رآه الدجال ذاب كما يذوب الملح ، فيقول له عيسى عليه السلام : إن لي فيك ضربة لن تفوتني ، فيتداركه عيسى ، فيقتله بحبرته ، وينهزم أتباعه ، فيتبعهم المؤمنون ، فيقتلونهم ، حتى يقول الشجر والحجر : يا مسلم ! يا عبد الله ! هذا يهودي خلفي ، تعال فاقتله . إلا الغرقد ؟ فإنه من شجر اليهود » .

وروى الإمام أحمد عن جابر - رضي الله عنهما - أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج الدجال في خفقة من الدين وإدبار من العلم .. » فذكر الحديث ، وفيه : « ثم ينزل عيسى بن مريم ، فينادي من السَّحَر : أيها الناس ! ما يمنعكم أن تخرجوا إلى الكذاب الخبيث . فيقولون : هذا رجل جنني . فينطلقون ، فإذا

(١) انظر فتح الباري (٦ / ٤٩٣) .

(٢) مسند أحمد ، قال ابن حجر : صحيح ، فتح الباري (١٣ / ٣٢٨) .

(٣) صحيح مسلم ، كتاب الفتن باب : في بقية من أحاديث الدجال .

هم بعيسى بن مريم عليه السلام ، فتقام الصلاة ، فيقال له : تقدم يا روح الله . فيقول : ليتقدم إمامكم ، فليصل بكم . فإذا صلى صلاة الصبح ، خرجوا إليه . قال : فحين يرى الكذاب ينماث^(١) كما ينماث الملح في الماء ، فيمشي إليه فيقتله ، حتى إن الشجر والحجر ينادي : يا روح الله ! هذا يهودي . فلا يترك ممن كان يتبعه أحدًا إلا قتله^(٢) .

كانوا يبحثون عن المسيح في كل مكان لقتله .. فالآن ينطق كل حجر وشجر إلا الغرقد .. ينادي على المسيح ليقتلهم .
ويقتل المسيح الصديق المسيح الضليل .
يقتل مسيح الهدى مسيح الضلالة .

ينزل مكذبًا للنصارى ، فيظهر زيفهم في دعواهم صلبه ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ولا يقبل من الناس إلا الإسلام .
عظموا ما ادعوا أنه صلب عليه فيكسره المسيح .

قال ابن حجر : « يكسر الصليب » أي يبطل دين النصرانية بأن يكسر الصليب ويبطل ما تزعمه النصارى من تعظيمه^(٣) .

« ويقتل الخنزير » « والله لينزلن ابن مريم حكمًا عدلًا ، فليكسرن الصليب ، وليقتلن الخنزير ، وليضعن الجزية »^(٤) .

روى الإمام أحمد من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ « ... وأنا أولى الناس بعيسى بن مريم ؛ لأنه لم يكن بيني وبينه نبي ، وأنه لنازل ... فيهلك الله في زمانه المسيح الدجال ، وتقع الأمانة على الأرض حتى ترتع الأسود مع الإبل ،

(١) ماث الملح في الماء : أي أذابه .

(٢) رواه أحمد ، قال الهيثمي : رواه أحمد بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح . الفتح الرباني (٢٤ / ٨٥ - ٨٦) .

(٣) الفتح (٦ / ٥٦٧) .

(٤) رواه مسلم ، باب نزول عيسى بن مريم عليه السلام حاكمًا .

والثَّمار مع البقر ، والذَّئاب مع الغنم ، ويلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم»^(١) .

أما حجه : فقد روى مسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « والذي نفسي بيده ؟ ليهللن ابن مريم بفج الروحاء حاجاً أو معتمراً أو لَيُثْبِنَهُمَا »^(٢) .

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « ليس بيني وبينه نبي - يعني عيسى - وإنه لنازل ، فإذا رأيتموه فاعرفوه : رجل مربوع ، إلى الحمرة والبياض ، بين ممصرتين^(٣) ، كأن رأسه يقطر ، وإن لم يصبه ، فيقاتل الناس على الإسلام ، فيدق الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويهلك الله في زمانه الملل كلها ، إلا الإسلام ويهلك المسيح الدجال ، فيمكث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون »^(٤) .

بماذا يحكم عيسى عليه السلام ؟

يحكم بالشريعة المحمدية ، ويكون من أتباع محمد ﷺ ، فإنه لا ينزل بشرع جديد ؛ لأن دين الإسلام خاتم الأديان وباقي إلى قيام الساعة ، لا ينسخ ، فيكون عيسى عليه السلام حاكماً من حكام هذه الأمة ، ومجدداً لأمر الإسلام ، إذ لا نبي بعد محمد ﷺ ، أما وضع عيسى للجزية عن الكفار - مع أنها مشروعة قبل نزوله عليه السلام - فليس هذا نَسْخاً لحكم الجزية جاء به عيسى شرعاً جديداً ؛ فإن مشروعية أخذ الجزية مقيد بنزول عيسى - عليه السلام - بإخبار

(١) مسند أحمد ، قال الحافظ : سنده صحيح . فتح الباري (٦ / ٤٩٣) .
(٢) صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب جواز التمتع في الحج والقران (٢٣٤ / ٨) شرح النووي .

(٣) ثياب فيها صفرة خفيفة .

(٤) رواه أبو داود وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود رقم ٣٦٣٥ .

نبينا ﷺ ، فهو المبيّن للنسخ بقوله لنا : « والله لينزلن ابن مريم حكمًا عدلاً فليكسرن الصليب ، وليقتلن الخنزير ، وليضعن الجزية » .

فمرحى بأمة رسول الله ﷺ نبيها أعظم الأنبياء ، وآخر مجدديها نبي على ملة رسول الله وشريعته ، بل آخر صحابي نبي .
قال الذهبي :

عيسى ابن مريم عليه السلام : صحابي ، ونبي ، فإنه رأى النبي ﷺ ليلة الإسراء ، وسلم عليه ، فهو آخر الصحابة موتاً^(١) .

* * *

(١) تجريد أسماء الصحابة (١ / ٤٣٢) .

ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِمَا كَفَرُوا

□ ذلك جزيناهم بما كفروا □

سبحان الحكم العدل الحكيم ، القائل في محكم التنزيل : ﴿ أولم يسيرا
في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم
قوة وأثارا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما
كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم كان عاقبة الذين أساءوا
السوأى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون ﴾ [الروم : ٩ - ١٠] .
قال ابن كثير :

كانت السوأى عاقبتهم ؛ لأنهم كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون ،
هذا توجيه ابن جرير ، ونقله عن ابن عباس وقادة وهو الظاهر^(١) .
إنما أوتوا من قبل أنفسهم كما قال : ﴿ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم
يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ﴾ [الأنعام : ١١٠] ، وقوله
﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ [الصف : ٥] ،
وقال تعالى : ﴿ فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم ﴾
[المائدة : ٤٩] .

من زرع الشوك لا يحصد الورد ، ومن استنبت الحشيش لم يقطف الثمار ،
ومن سلك طريق الغي لم يحلل بساحة الرشد ، في الدنيا الهلاك والبوار ، وفي
الآخرة مصيرهم إلى النار .

إنَّ السَّفَاهَةَ صِيغَتْ مِنْ خِلَاقَتِهِمْ لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْقَوْمِ الْمَلَاعِينِ
كانت السوأى عاقبتهم ؛ لأنهم أساءوا ، والجزء عند الله من جنس العمل .
قال تعالى : ﴿ ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور ﴾
[سبأ : ١٧] .

يقول الشيخ الشنقيطي - رحمه الله - في كتابه القيم أضواء البيان :

(١) تفسير ابن كثير (٦ / ٣١٢ - ٣١٣) .

أغرق الله فرعون وقوم نوح ، وأخذ ثمود بالصيحة ، وعادًا بريح ، وقوم لوط بقلب قُراهم ، كما أخذ جيش أبرهة بطير أبابيل ، فهل في ذلك مناسبة بين كل أمة وعقوبتها ، أم أنه للتنويع في العقوبة لبيان قدرته تعالى وتنكيله بالعصاة لرسل الله ، والواقع أن أي نوع من العقوبة فيه آية على القدرة ، وفيه تنكيل بمن وقع بهم ، ولكن تخصيص كل أمة بما وقع عليها يثير تساؤلًا^(١) .
فهل كان نوع العذاب لكل قوم من جنس عملهم ؟
هذا الذي سنحاول توضيحه بعون الله تعالى في هذا الفصل .

○ قوم نوح ○

كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام^(٢) .
قال الحافظ :

وقصة الصالحين كانت مبدأ عبادة قوم نوح هذه الأصنام ثم تبعهم من بعدهم على ذلك^(٣) .

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في تفسير ود ، وسواع ، ويعوق ، ويعوق ، ونسر : أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابا ، وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ، فلم تعبد ، حتى إذا هلك أولئك ، وتَنَسَّخَ العلم عُبدت^(٤) .
فأرسل إليهم نوحًا أول رسول للبشر ، وهو أحد أولي العزم من الرسل ، ودعا نوح قومه إلى عبادة الله وحده وسلك إلى آذان قومه وقلوبهم وعقولهم بشتى الأساليب ، ومتنوع الوسائل ، في دأب طويل ، وفي صبر جميل ، وفي جهد نبيل ألف سنة إلا خمسين عامًا .

(١) أضواء البيان (٤٤١/٨ - ٤٤٢) .

(٢) رواه الحاكم عن ابن عباس موقوفًا ، وصححه على شرط البخاري ، ووافقه الذهبي .

(٣) فتح الباري (٨ / ٥٣٧) . (٤) فتح الباري (٨ / ٥٣٥) .

وقد كان نوح مفصّحاً مع هذا عن نذارته ، مبيّناً عن حُجّته ، لا يتمم ولا يجمجم ، لا يتلعثم في دعوته ، ولا يدع لبساً ولا غموضاً في صفة ما يدعو إليه ، وهم لا يواجهونه إلا بإعراض واستكبار واستهزاء : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [العنكبوت : ١٤] وكان كلما انقرض جيل وصوا مَنْ بعدهم بعدم الإيمان به ومحاربتة ومخالفته ، وكان الوالد إذا بلغ ولده وعقل عنه كلامه وصاه فيما بينه وبينه ألا يؤمن بنوح ما عاش ، ودائماً ما بقي .

بعد كل هذا الجهاد ، وبعد كل هذا العناء ، وبعد كل هذا التوجيه ، والتنوير ، والإنذار ، والإطماع ، والوعد بالمال والبنين والرخاء ، بعد هذا كله كان العصيان ، وأوحى الله إلى نبيه نوح ما قصه في كتابه : ﴿ وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [هود : ٣٦] . فدعا نوح على قومه : ﴿ وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴾ [الصافات : ٧٥] .

وأوحى الله إلى نبيه نوح : ﴿ وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [هود : ٣٦] حتى ما تجمله أرحامهم إن قُدِّر لهم الخروج إلى الدنيا ، لا يسوءنك فإن النصر قريب ، والنبأ عجب عجيب . وهنا دعا على قومه : ﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴾ [نوح : ٢٦ - ٢٧] .

وقال تعالى : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ . فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴾ [هود : ٣٨ - ٣٩] . قال العلامة الألوسي - رحمه الله :

استهزؤا به لعمله السفينة ؛ إما لأنهم ما كانوا يعرفونها ولا كيفية استعمالها ، فتعجبوا من ذلك ، وسخروا منه ، وإما لأنه - عليه السلام - كان

يصنعها في برية بعيدة عن الماء وكانوا يتضحكون ، ويقولون : يا نوح ، صرت نجارًا بعد ما كنت نبياً .

قال : إن تسخروا منا لهذا العمل ومباشرة أسباب الخلاص من العذاب ، فإننا نسخر منكم لما أنتم فيه من الإعراض . إنها منه - عليه السلام - لما كانت لجزائهم من جنس صنيعهم لم تقبح ^(١) .

وقال ابن جريج :

إن تسخروا منا في الدنيا ، فإننا نسخر منكم في الدنيا والآخرة ، في الدنيا عند الغرق ، وفي الآخرة عند الحرق .

وقال الشيخ محمد رشيد رضا :

نسخر منكم اليوم لجهلكم ، وغداً لما يحل عليكم ، فإن كنتم لا تعلمون اليوم بما نعمل ، وبما سيكون من عاقبة أمرنا ، فسوف تعلمون بعد تمامه من يأتيه عذاب يذله ، ويجلب له العار والتبار في الدنيا ، ويحل عليه عذاب مقيم بعد ذلك في الآخرة ^(٢) .

اليوم لكم فرح وغداً ترح ، اليوم حيرة وغداً عبرة ، اليوم لطف وغداً أسف ، اليوم لقاء وغداً بكاء ، يوم ينكشف المستور عن المحذور ! يقول الشيخ الشنقيطي :

لما يئس منهم بعد ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وأصبحوا لا يلدوا ^(٣) إلا فاجراً كفاراً ، فلزم تطهير الأرض منهم ، ولا يصلح لذلك إلا الطوفان ^(٤) .

وقال الشيخ سيد قطب :

قد ألهم قلب نوح - أن الأرض تحتاج إلى غسل يطهر وجهها من الشر العارم الخالص ، الذي انتهى إليه القوم في زمانه ؛ ومن أجل هذا استجاب الله دعوته ، فغسل وجه الأرض من ذلك الشر ، وجرف العوائير التي لا تجرفها إلا قوة الجبار القدير ﴿ وَقِيلَ بَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [مود : ٤٤] بَعْدًا لهم من

(١) روح المعاني (١١ / ٥٠ - ٥١) . (٢) تفسير المنار (١٢ / ٧٤) .

(٣) هكذا في الأضواء ، وصوابها يلدون . (٤) أضواء البيان (٨ / ٤٤٢) .

الحياة فقد ذهبوا ، وبعثاً لهم من رحمة الله فقد لعنوا ، وبعثاً لهم من الذاكرة فقد انتهوا وما عادوا يستحقون ذكراً ولا ذكرى^(١) .

﴿ وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي وغيض الماء وقضي الأمر واستوت على الجودي وقيل بعداً للقوم الظالمين ﴾ [هود : ٤٤] .

قال ابن كثير :

الجودي : قال مجاهد : هو جبل بالجزيرة ، تشاخصت الجبال يومئذ من الغرق وتناولت ، وتواضع هو الله عز وجل ، فلم يغرق ، وأرست عليه سفينة نوح^(٢) .

والجزء من جنس العمل .

قال القرطبي :

لما تواضع الجودي وخضع عزّ ، ولما ارتفع غيره واستعلى ذلّ ، وهذه سنة الله في خلقه ، يرفع من يخشع ، ويضع من ترفع ، ولقد أحسن القائل :
وإذا تذللّ الرقابُ تخضُّعاً منا إليك فعزها في ذلك^(٣)

يذكر الله مصرع هؤلاء الملائعين بآية بلغت من مراتب الإعجاز أقاصيها ، واستدلّت مصافع العرب فسفت بنواصيها ، وجمعت من المحاسن ما يضيق عنها نطاق البيان ، وكانت من سميري البلاغة مكان السنان ، عذبة على العذبات ، سلسلة على الأسلات المؤمنة .

والعجيب أن هذه الآية كانت كطوفان نوح على أهل الفصاحة ومن أرادوا أن يعارضوا القرآن .

(١) الظلال (٣٧١٧/٦) ، (١٨٧٩/٤) .

(٢) ابن كثير (٢٥٦/٤) ، الطبري (٣٣٧/١٥) .

(٣) القرطبي (٥ / ٣٢٧٠) .

يروى أن كفار قريش قصدوا أن يعارضوا القرآن ، فعكفوا على لباب البر ولحوم الضأن وسلاف الخمر أربعين يومًا ؛ لتصفو أذهانهم ، فلما أخذوا فيما قصدوه ، وسمعوا هذه الآية قال بعضهم لبعض : هذا الكلام لا يشبه كلام المخلوقين ، فتركوا ما أخذوا فيه وتفرقوا .

ويروى أيضًا أن ابن المقفع - وكان كما في القاموس فصيحًا بليغًا ، بل قيل : إنه أفصح أهل وقته - رام أن يعارض القرآن فنظم كلامًا ، وجعله مفصلاً ، وسماه سورا ، فاجتاز يوما بصبي يقرأها في مكتب ، فرجع ومحا ما عمل ، وقال : أشهد أن هذا لا يعارض أبدا وما هو من كلام البشر^(١) .

لطيفة :

لَمَّا عَمَّ أَهْل الْأَرْضِ الْعَمَى عَمَّا خُلِقُوا لَهُ ، بُعِثَ نُوحٌ بِجَلَاءِ أَبْصَارِ الْبَصَائِرِ فَمَكَّثَ يَدَاوِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ، فَكَلَّمَهُمْ عَنِ الْمَحْجَةِ تَعَامَى ، فَالْحَاحِي عَدَمَ فَلَاحِهِمْ ، وَنَالَهُ الْيَأْسُ مِنْ صِلَاحِهِمْ ، وَبُعِثَ شَكَايَةُ الْأَذَى فِي مَسْطُورٍ : ﴿ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خُسَارًا ﴾ [نوح : ٢١] فَأَذَنَ مُؤَذِّنُ الطَّرْدِ : ﴿ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ﴾ [هود : ٣٦] ، فَقَامَ نُوحٌ فِي مَحْرَابٍ : ﴿ لَا تَذَرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا . إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴾ [نوح : ٢٦ ، ٢٧] .

فَاتِ النُّورِ ﴿ وَفَارِ التُّورِ ﴾ [هود : ٤٠] ، وَقِيلَ : يَا نُوحُ قَدْ حَانَ الْحَيْنُ : ﴿ اجْمَلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ [هود : ٤٠] ﴿ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمَرٍ وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴾ [القمر : ١١ - ١٢] .

أتى الماء في موج كالجبال ، يغسل ويظهر الأرض من جبال الخطايا ودنس الشرك ، والجزء من جنس العمل .

(١) روح المعاني (١١ / ٦٣) .

○ قصة عاد ○

وقد كانوا عربًا يسكنون الأحقاف - وهي جبال الرمل - وكانت باليمن بين عمان وحضرموت بأرض مطلة على البحر ، وكانوا يسكنون الخيام ذوات الأعمدة الضخام ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ . إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴾ [الفجر : ٦ ، ٧] وكانوا أول من عبد الأصنام بعد الطوفان ، وقد أعطاهم الله بسطة في الجسم .

قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مِنْ أَشَدِّ مَنَّا قُوَّةٌ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ [فصلت : ١٥] .

وقال تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً ﴾ [الأعراف : ٦٩] فجعلهم أشد أهل زمانهم في الخلقة والشدة والبطش .

قال تعالى : ﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ . وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ ﴾ [الشعراء : ١٢٨ ، ١٢٩] أرسل الله إليهم نبيه هودًا ، يدعوهم إلى عبادة الله وحده ، فلما أبوا إلا الكفر بالله - عز وجل - أهلكهم الله .

أما تفصيل إهلاكهم : فقد قال ابن إسحاق : لما أبوا إلا الكفر بالله - عز وجل - أمسك عنهم المطر ثلاث سنين ، حتى جهدهم ذلك ، وكان الناس إذا جهدهم أمر في ذلك الزمان فطلبوا من الله الفرج منه ، إنما يطلبونه منه بحرمة ومكان بيته - وكان معروفًا عند أهل ذلك الزمان ، وبه العماليق مقيمون - ، وكان سيدهم^(١) إذ ذاك رجلًا يقال له : معاوية بن بكر ، وكانت أمه من قوم

(١) أي سيد العماليق .

عاد واسمها : جلهذة بنة الخيري - قال : فبعثت عاد وفدًا قريبا من سبعين رجلاً ؛ ليستقوا لهم عند الحرم فمروا بمعاوية بن بكر بظاهر مكة ، فنزلوا عليه ، فأقاموا عنده شهراً يشربون الخمر ، وتغنيهم الجرادتان - قيتان لمعاوية - وكانوا قد وصلوا إليه في شهر . فلما طال مقامهم عنده ، وأخذته شفقة على قومهم ، واستحى منهم أن يأمرهم بالانصراف عمل شعراً يعرض لهم بالانصراف ، وأمر القيتين أن تغنيهم به ، فقال :

ألا يا قِيلَ ويحك قمْ فَهَيِّمْ لعلَّ اللهَ يمنحنا غَمَامَا
 فيسقي أرض عادَ إِنَّ عَادًا قد امسوا لا يُبَيِّنُونَ الكلامَا
 من العطش الشديدِ فليس نرجو به الشيخ الكبير ولا الغلامَا
 وقد كانت نساؤهم بخيرٍ لقد أمست نساؤهم أَيَامَا
 وإن الوحش يأتيهم جهارًا ولا يخشى لعادي سَهَامَا^(١)
 وأنتم هاهنا فيما اشتهيتهم نهأركم وليلكم تمامَا
 ففُجِّحْ وفدكم من وفد قومٍ ولا لُقُوا التحية والسلامَا

قال : فعند ذلك تنبه القوم لِمَا جاءوا له ، فنهضوا إلى الحرم ودعوا لقومهم فدعا داعيهم - وهو قيل بن عنز - فأنشأ الله سبحانه ثلاثاً : بيضاء ، وحمراء ، وسوداء ، ثم ناداه من السماء : اختر لنفسك ولقومك من هذا السحاب . قال : فاخترت السحابة السوداء فإنها أكثر السحاب ماءً . فناده : اخترت رمادًا رمددًا ، لا تبقي من عاد أحدًا ، لا والدًا تترك ولا ولدًا إلا جعلته همدًا ، إلا بني اللودية الهمدا . قال : وهو بطن من عادٍ كانوا مقيمين بمكة فلم يصبهم ما أصاب قومهم ، قال : ومن بقي من أنسابهم وأعقابهم هم عاد الآخرة . وساق الله السحابة السوداء التي اختارها قيل بن عنز بما فيها من النعمة إلى عاد ، حتى تخرج عليهم من وادٍ يقال له : المغيث ، فلما رأوها استبشروا ، وقالوا : هذا عارض ممطرنا ﴿ فلما رأوه عارضًا مستقبل أوديتهم

قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريحٌ فيها عذاب أليم تدمر كل شيء بأمر ربها ﴿ [الأحقاف: ٢٤، ٢٥] ، أي كل شيء أمرت به ، فكان أول من أبصر ما فيها وعرف أنها ريح فيما يذكرون امرأة من عاد يقال لها : فهد ، فلما تبينت ما فيها صاحت ثم صعقت . فلما أفاقوا قالوا : ما رأيت يا فهد ؟ قالت : رأيت ريحا فيها كشهب النار ، أمامها رجال يقودونها ، فسخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً ، فلم تدع من عادٍ أحدًا إلا هلك ، قال : واعتزل هود عليه السلام فيما ذكر لي ، هو ومن معه من المؤمنين ما يصيبهم إلا ما يلين عليهم الجلود ويلذ الأنفس ، وإنما تمر على عاد بالطعن فيما بين السماء والأرض . قال تعالى : ﴿ وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية ﴾ [الحاقة : ٦] لتناسب عتو عاد وجبروتها المحكي في القرآن : ﴿ سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما ﴾ [الحاقة : ٧] كوامل متتابعات ، ﴿ فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية ﴾ [الحاقة : ٧] مصروعين مجذلين متناثرين ، كأنهم أعجاز نخل بجذوعها وأصولها فارغة ، تأكلت أجوافها ، فارقت ساقطة على الأرض هامة ، كانت الريح تجيء إلى أحدهم فتحمله ، فترفعه في الهواء ، ثم تنكسه على أم رأسه فتشدخه ، فيبقى جثة بلا رأس ، كما قال : ﴿ إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر . تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر ﴾ [القمر : ١٩ ، ٢٠] وقال تعالى : ﴿ وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم . ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم ﴾ [الذاريات: ٤١ ، ٤٢] . هذه الريح ما أنتجت خيراً ، ما نثرت سحاباً ولا لقحت شجراً .

وقال ابن حجر في قوله تعالى : ﴿ فهل ترى لهم من باقية ﴾ [الحاقة : ٨] قال البخاري : بقية ، ويحتمل أن يكون من الإضافة إلى الفاعل ويراد به القتل الشديد القوي ، إشارة إلى أنهم موصوفون بالشدة والقوة^(١) اهـ .

وفي الصحيحين عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن رسول الله ﷺ أنه قال : « نصرت بالصبا ، وأهلك عاد بالدبور » .

(١) فتح الباري (٦ / ٤٣٥) .

وعن عليّ موقوفًا ، فيما أخرجه ابن أبي حاتم ، قال : « لم ينزل الله شيئًا من الريح إلا بوزن على يدي ملك ، إلا يوم عادٍ فإنه أذن لها دون الخزّان فعتت على الخزّان »^(١).

قال الحافظ في الفتح : كانت ديارهم أخصب البلاد وأكثرها جنانا فلما سخط الله - جل وعلا - عليهم جعلها مفاوز^(٢) .

عن أبي وائل عن رجل من ربيعة قال : قدمت المدينة ، فدخلت على رسول الله ﷺ فذكرت عنده وافد عاد ، فقلت : أعوذ بالله أن أكون مثل وافد عاد. فقال رسول الله ﷺ : « وما وافد عاد؟ » قال : فقلت : على الخير بها سقطت ؛ إن عادًا لما أقحطت بعثت قبيلاً ، فنزل على بكر بن معاوية ابن وائل ، فسقاه الخمر ، وغنته الجرادتان ، ثم خرج يريد جبال مهرة ، فقال : اللهم إني لم آتك لمريض فأداويه ، ولا لأسير فأفاديه ، فاسق عبدك ما كنت مسقيه ، واسق معه بكر بن معاوية - يشكر له الخمر الذي سقاه - فرفع له سحابات ، فقبل له : اختر إحداهن ، فاختر السوداء منهن ، فقبل له : خذها رمادًا رمدًا ، لا تذر من عاد أحدًا . وذكر أنه لم يرسل عليهم من الريح إلا قدر هذه الحلقة - يعني حلقة الخاتم - ثم قرأ : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ . مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرِّمِيمِ ﴾ [الذاريات : ٤١ ، ٤٢] . قال ابن حجر في حديث : « لكن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد » أي قتلاً فلا يبقى منهم أحدًا .

لطيفة

لما تجبر قوم عاد ، في ظل ظلل ضلالهم ، حين أملى الأمل وطول البقاء ، وزوي ذكر زوالهم . ومروا في مشارع عذاب الملاهي . ناسين مرّ عذابها ، رافلين في حلل الغفلة عن المنية وآدابها ، أقبل هود يهديهم ، ويناديهم في ناديم

(١) فتح الباري (٦ / ٤٣٤ - ٤٣٥) ومن طريق قبيصة بن ذؤيب أحد كبار التابعين ،

نحوه بسند صحيح .

(٢) فتح الباري (٦ / ٤٣٤) .

﴿اعبدوا الله﴾ [الأعراف: ٦٥] فبرزوا في عتو ﴿من أشد منا قوة﴾ [فصلت: ١٥] ، فسحب سحب العذاب ذيل الإدبار بإقباله إلى قبالتهم ، فظنوه لما اعترض عارض مطر ، فتهادوا بتباشير البشارة ، بتهادي بشارة ﴿هذا عارض ممطرنا﴾ [الأحقاف: ٢٤] فصاح بلبل البلبال فبلبل ﴿بل هو ما استعجلتم به﴾ [الأحقاف: ٢٤] ، فكان كلما دنا وترامى ، ترى ما كان كأن لم يكن ، فحفظت شجرات مشاجرتهم هودا ، فجنى مَنْ جنى من جنا ما جنى^(١) ، في مغنى ﴿فما أغنى عنهم سمعهم﴾ [الأحقاف: ٢٦] فراحت ريح الدبور ، لكي تسمم الأدبار بكى الأدبار ، فعجّوا منها عجيج الأدبر . فلم تزل تكوى تكوينهم بميسم العدم ، وتلوى تلوينهم إلى حياض دم الندم . وتكفأ عليهم الرمال فتكفى تكفينهم . وتبرزهم إلى البراز عر صون حصون كن يقينًا يقينهم^(٢) .

فإذا أصبحت أخذت تنزع في قوس ﴿تنزع الناس﴾ [القمر: ٢٠] وإذا أمست أوقعت عريضهم في عرض ﴿كأنهم أعجاز نخل﴾ [الحاقة: ٧] فما برحت براحهم^(٣) عن براحهم حتى برّحت بهم ، ولا أقلعت حتى قلعت قلوغ^(٤) قلاعهم ، فدامت عليهم آفة وداء ، لا تقبل فداء ﴿سبع ليال وثمانية أيام حسوما﴾ [الحاقة: ٧] فحسوا ما أذاقهم من سوء ما سوما ، ونسفوا في قفر ﴿ألا بعدًا﴾ [هود: ٦٠] إلى يَمَّ ﴿وأتبعوا﴾ [هود: ٦٠] . فلو عبرت في معبر الاعتبار ، لترى ما آل إليه مآلهم لرأيت التوى^(٥) كيف التوى عليهم ، وكفّ التوى كيف نوى الدنو إليهم ، فانظر في عواقب الخلاف ، فإنه شافٍ كافٍ^(٦) .

فانظر كيف كان عقاب عاد من جنس أعمالهم .

فعاد لطغيانهم كما قال تعالى : ﴿ألم تر كيف فعل ربك بعاد . إرم ذات العماد . التي لم يخلق مثلها في البلاد﴾ [الفجر: ٦ - ٨] وسواء عماد بيوتهم وقصورهم فهو كناية عن طول أجسادهم ووفرة أموالهم ، وتوافر القوة عندهم ،

(١) جنى : من جنى الثمر، ما جنى: من الجناية. (٢) يمنعهم .

(٣) الريح الحارة . (٤) الشراع . (٥) الهلاك . (٦) المدهش ص ٧٧-٧٨.

فأخذوا بالريح وهو أرق وألطف ما يكون ، مما لم يكونوا يتوقعون منه أية مضرة ولا شدة^(١) .

﴿ وتلك عادٌ جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد . وأتبعوا في هذه الدنيا لعنةً ويوم القيامة ألا إن عادًا كفروا ربهم ألا بعدًا لعاد قوم هود ﴾ [مرد : ٥٩ - ٦٠] .

○ ثمود ○

وهم قوم نبي الله صالح - عليه السلام - وكانوا عربًا من العاربة ، يسكنون الحجر الذي بين الحجاز وتبوك ، بعث الله فيهم رجلًا منهم وهو صالح عبد الله ورسوله ، فدعاهم إلى عبادة الله وحده ، وأن يخلعوا الأصنام والأنداد ، ولا يشركوا به شيئًا ، فآمنت به طائفة منهم ، وكفر جمهورهم ، ونالوا منه بالمقال والفعال ، وقد بلغت قلوبهم من الفساد والاستغلاق والانطماس درجة لا تستشعر بشاشة قول نبي الله صالح ﴿ قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا وإننا لفي شك مما تدعونا إليه مريب ﴾ [مرد : ٦٢] . إنها للقاصمة ! فكل شيء يا صالح إلا هذا ! وما كنا لتوقع أن تقوها ! فيالحية الرجاء فيك^(٢)

قال ابن كثير :

ذكر المفسرون أن ثمود اجتمعوا يوما في ناديتهم ، فجاءهم رسول الله صالح عليه السلام فدعاهم إلى الله وذكرهم وحذرهم ، ووعظهم وأمرهم ، فقالوا له : إن أنت أخرجت لنا من هذه الصخرة - وأشاروا إلى صخرة هناك^(٣) - ناقة من صفتها كيت وكيت^(٤) ، وذكروا أوصافًا سموها ونعتوها وتعتوا فيها ، وأن تكون طويلة من صفتها كذا وكذا ، فقال لهم النبي صالح - عليه السلام - :

(١) أضواء البيان (٨ / ٤٤٢) . (٢) الظلال (٤ / ١٩٠٧) .

(٣) قال ابن كثير (٣ / ٤٣٦) : يقال لهذه الصخرة : الكاتبة .

(٤) قال ابن كثير (٣ / ٤٣٦) : ناقة عشراء تمخض أي يأخذها الطلق .

أرأيتم إن أجبتكم إلى ما سألتكم ، على الوجه الذي طلبتم أأمنون . بما جئتمكم به وتصدقوني فيما أرسلت به ؟ . قالوا : نعم . فأخذ عهودهم ومواثيقهم على ذلك ، ثم قام إلى مصلاه فصلى الله - عز وجل - ما قدر له ، ثم دعا ربه - عز وجل - أن يجيبهم إلى ما طلبوا ، فأمر الله عز وجل تلك الصخرة أن تنفطر عن ناقة عظيمة عشراء ، على الوجه المطلوب الذي طلبوا ، أو على الصفة التي نعتوا ، فلما عاينوها كذلك رأوا أمراً عظيماً ، ومنظراً هائلاً ، وقدره باهرة ، ودليلاً قاطعاً ، وبرهاناً ساطعاً فآمن كثير منهم ، واستمر أكثرهم على كفرهم وضلالهم وعنادهم ، ولهذا قال : ﴿ فظلموا بها ﴾ [الإسراء : ٥٩] وكان رئيس الذين آمنوا جندع بن عمرو ، ودعا جندع ابن عمه شهاب بن خليفة ، وكان من أشrafهم ، فهم بالإسلام ، فنهاه المشركون فمال إليهم ، وفي هذا يقول رجل من المسلمين يقال له : مهرش بن غنمة بن الذميل - رحمه الله - :

وكانت عصبه من آل عمرو إلى دين النبي دعوا شهاباً
عزيز ثمود كلهم جميعاً فهم بأن يجيب ولو أجاباً
لأصبح صالحٌ فينا عزيزاً وما عدلوا بصاحبهم ذؤاباً
ولكن الغواة من آل حجر تولوا بعد رشدهم ذئاباً^(١)

وقال لهم صالح - عليه السلام - : ﴿ هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب ﴾ [هود : ٦٤] ، فأقامت الناقة وفصيلها بعد ما وضعت بين أظهرهم ترعى حيث شاءت من أرضهم ، وترد الماء يوماً بعد يوم ، وكانت إذا وردت الماء تشرب ماء البئر يومها ذلك ، فكانوا يرفعون حاجتهم من الماء في يومهم لغدهم ، ويقال : إنهم كانوا يشربون من لبنها كفايتهم ، ولهذا قال : ﴿ لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ﴾ [الشعراء : ١٥٥] وقال تعالى : ﴿ ونبتهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر ﴾ [القمر : ٢٨] ، فلما طال عليهم الحال هذا اجتمع ملئهم ، واتفق رأيهم على أن

(١) وفي بعض الروايات ذباباً .

يعقروا الناقة ؛ ليستريحوا منها ويتوفر عليهم ماؤهم^(١) .
 قال قتادة : بلغني أن الذي قتل الناقة طاف عليهم كلهم أنهم راضون
 بقتلها ، حتى على النساء في خدورهن وعلى الصبيان .
 قال ابن كثير :

وهذا هو الظاهر ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿ فكذبوه فعقروها فدمدم
 عليهم ربهم بذنبهم فسواها ﴾ [الشمس : ١٤] وقال : ﴿ وآتينا ثمود الناقة مبصرة
 فظلموا بها ﴾ [الإسراء : ٥٩] وقال : ﴿ فعقروا الناقة ﴾ [الأعراف : ٧٧] فأُسند
 ذلك إلى مجموع القبيلة فدلّ على رضی جميعهم بذلك ، والله أعلم^(٢) .

قال ابن كثير :

ذكر الإمام ابن جرير - رحمه الله - وغيره من علماء التفسير في سبب
 قتل الناقة أن امرأة منهم ، يقال لها : عنيزة بنت غنم بن مجلز ، وتكنى أم غنم ،
 كانت عجوزًا كافرة ، وكانت من أشد الناس عداوةً لصالح - عليه السلام - ،
 وكانت لها بنات حسان ومال جزيل ، وكان زوجها ذؤاب بن عمرو أحد رؤساء
 ثمود ، وامرأة أخرى يُقال لها : صدوف بنت الحيا بن دهر بن الحيا ، ذات حسب
 وجمال ، وكانت تحت رجل مسلم من ثمود فقارقه ، فكانتا تجعلان لمن التزم لهما
 بقتل الناقة ، فدعت صدوف رجلًا يقال له : الحباب . وعرضت عليه نفسها
 إن هو عقر الناقة ، فأبى عليها ، فدعت ابن عم لها يقال له : مصدع بن مهرج
 ابن الحيا ، فأجابها إلى ذلك . ودعت عنيزة بنت غنم قدار بن سالف بن جُندع
 وكان رجلًا أحمر أزرق قصيرًا ، يزعمون أنه ولد زنية ، وأنه لم يكن من أبيه
 الذي ينسب إليه - وهو سالف - وإنما هو من رجل يقال له : صهياد^(٣) ،

(١) البداية والنهاية بتصرف (١ / ١٢٦ - ١٢٧) .

(٢) تفسير ابن كثير (٣ / ٤٣٧) .

(٣) في البداية والنهاية (١ / ١٢٧) : صبيان .

ولكن ولد على فراش سالف ، وقالت له : أعطيك أي بناتي شئت على أن تعقر الناقة ! فعند ذلك انطلق قدار بن سالف ومصدع بن مهرج فاستفزا غواة من ثمود ، فاتبعهما سبعة نفر ، فصاروا تسعة رهط ، وهم الذين قال الله تعالى : ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلَحُونَ ﴾ [النمل : ٤٨] ، وكانوا رؤساء في قومهم ، فاستمالوا القبيلة الكافرة ، فطاوعتهم على ذلك ، فانطلقوا فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء ، وقد كمن لها قدار في أصل صخرة على طريقها ، وكمن لها مصدع في أصل أخرى . فمرت على مصدع فرماها بسهم ، فانتظم به عضلة ساقها ، وخرجت أم غنم عزيزة وأمرت ابنتها وكانت من أحسن الناس وجهًا لقدار وذمرت^(١) ، فشد على الناقة بالسيف ، فكسف عرقوبها^(٢) ، فخرّت ساقطة إلى الأرض ، ورغت رغاء واحدة تحذر سقبها^(٣) ، ثم طعن في لبتا فحرها ، وانطلق سقبها - وهو فضيلها - حتى أتى جبلًا منيعًا ، فصعد أعلى صخرة فيه ورغا . ويقال : إنه رغا ثلاث مرات ، وإنه دخل في صخرة فغاب فيها ، ويقال : بل اتبعوه ففقروه مع أمه ، والله أعلم^(٤) .

فلما فعلوا ذلك ، وفرغوا من عقر الناقة بلغ الخبر صالحا - عليه السلام - فجاءهم وهم مجتمعون ، فلما رأى الناقة بكى ، وقال : ﴿ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ﴾ [هود : ٦٥] .

وكان قتلهم الناقة يوم الأربعاء ، فلما أمسى أولئك التسعة الرهط عزموا على قتل صالح ، وقالوا : إن كان صادقًا عجلناه قبلنا ، وإن كان كاذبًا ألحقناه بناقته : ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ . وَمَكْرُوهًا مَكْرًا وَمَكْرُوهًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ . فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْرِمِينَ ﴾ [النمل : ٥٠ - ٥١] فلما عزموا

(١) ذمرت : شجعته وحشته وحرضته . (٢) كسف عرقوبها : أي قطعه .

(٣) السَّقْب : ولد الناقة . (٤) تفسير ابن كثير (٣ / ٤٣٧ - ٤٣٨) .

على ذلك وتواطفوا عليه ، وجاعوا من الليل ليفتكوا بنبي الله صالح ، أرسل الله - سبحانه وتعالى وله العزة ولرسوله - عليهم حجارة فرضختهم سلفاً وتعجلاً قبل قومهم ، وأصبحت ثمود يوم الخميس - وهو اليوم الأول من أيام النظرة - ووجوههم مصفرة كما وعدهم صالح - عليه السلام - وأصبحوا في اليوم الثاني من أيام التأجيل - وهو يوم الجمعة - ووجوههم محمرة ، وأصبحوا في اليوم الثالث من أيام المتاع - وهو يوم السبت - ووجوههم مسودة . فلما أصبحوا من يوم الأحد وقد تحنطوا وقعدوا ينتظرون نقمة الله وعذابه ، عياداً بالله من ذلك ، لا يدرون ماذا يفعل بهم ، ولا كيف يأتيهم العذاب ، وأشرقت الشمس ، فجاءتهم صيحة من السماء ورجفة شديدة من أسفل منهم ، ففاضت الأرواح ، وزهقت الأنفس في ساعة واحدة ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ [الأعراف : ٧٨] صرعى لا أرواح فيهم ، ولم يفلت منهم أحد ، لا صغير ولا كبير ، ولا ذكر ولا أنثى - قالوا : إلا جارية كانت مقعدة - واسمها : كلبه ابنة السلق . ويقال لها : الزريقة . وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح - عليه السلام - فلما رأت ما رأت من العذاب أطلقت رجلاها ، فقامت تسعى كأسرع شيء ، فأتت حياً من الأحياء ، فأخبرتهم بما رأت وما حلّ بقومها ، ثم استسقيتهم من الماء ، فلما شربت ماتت .

وفي مسند أحمد عن جابر قال : لما مرّ رسول الله ﷺ بالحجر قال : « لا تسألوا الآيات ، فقد سألتها قوم صالح ، فكانت - يعني الناقة - ترد من هذا الفجّ ، وتصدر من هذا الفجّ ، فعتوا عن أمر ربهم فعقروها ، وكانت تشرب ماءهم يوماً ، ويشربون لبنها يوماً ، فعقروها ، فأخذتهم صيحة أهدم الله من تحت أديم السماء منهم ، إلا رجلاً واحداً كان في حرم الله . » فقالوا : من هو يا رسول الله ؟ قال : « أبو رغال ، فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه »^(١).

(١) قال ابن حجر في الفتح (٦ / ٤٣٩) : رواه أحمد والحاكم بإسناد حسن عن جابر يرفعه . وقال ابن كثير في تفسيره (٣ / ٤٣٦) : هذا الحديث ليس في شيء من الكتب الستة وهو على شرط مسلم .

عن عمار بن ياسر عن رسول الله ﷺ : « ألا أحدثكم بأشقى الناس رجلين ؟ أحيمر ثمود الذي عقر الناقة ، والذي يضربك يا علي على هذه ، حتى يبل منها هذه »^(١) .

قال تعالى : ﴿ فنادوا أصحابهم فتعاطى ففقر ﴾ [القمر : ٢٩] وقال تعالى : ﴿ إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة ﴾ [القمر : ٣١] .
قال الشنقيطي :

وأما ثمود فأخذوا بالصيحة الطاغية ؛ لأنهم نادوا أصحابهم فتعاطى فقر ، فلما كان نداءهم أصحابهم سبباً في عقر الناقة كان هلاكهم بالصيحة الطاغية^(٢) .

والجزء من جنس العمل .

لم تبق منهم باقية ، حمدوا وحمدوا كما يهمد ييس الزرع والنبات .
قال تعالى : ﴿ فقالوا أبشراً منا واحداً نتبعه إنا إذا لفي ضلال وسعر . أألقي الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشر ﴾ [القمر : ٢٤ - ٢٥] .
إنها الكبرياء الجوفاء التي لا تنظر إلى حقيقة الدعوة ، ولكن إلى الداعية ، فتستكبر من اتباع فرد من البشر ؛ مخافة أن يكون في اتباعها له إضرار وله تعظيم ، ومن ثم يقولون لأنفسهم : ﴿ أبشراً منا واحداً نتبعه إنا إذا لفي ضلال وسعر ﴾ [القمر : ٢٤] أي لو وقع منا هذا الأمر المستنكر ! وأعجب شيء أن يصفوا أنفسهم بالضلال لو اتبعوا الهدى ! وأن يحسبوا أنفسهم في سُر - لا سعي واحد - إذا هم فاعوا إلى ظلال الإيمان .

(١) صحيح : رواه الطبراني في الكبير ، والحاكم في المستدرک عن عمار بن ياسر ، وأحمد في مسنده والنسائي في الخصائص ، والطحاوي ، والبزار ، وقال الهيثمي : رجال البزار موثقون ، غير أن التابعي لم يدرك عماراً ، وصححه السيوطي والألباني انظر صحيح الجامع ٢٥٨٦ ، والصحيحة ١٧٤٣ .

(٢) أضواء البيان (٨ / ٤٤٢) .

قال صاحب المنار :

في عذاب ثمود ومدين من سورة الأعراف أنهم أخذتهم الرجفة كما
في آيتي ٩٠/٧٧ .

وفي مدين من سورة العنكبوت الآية ٣٧ ﴿ فَأَخَذْتُمُ الرِّجْفَةَ ﴾ .
وفي فصلت في ثمود : ﴿ فَأَخَذْتُمُ صَاعِقَةً الْعَذَابِ الْهَوْنِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾
[فصلت : ١٧] .

وفي سورة الذاريات : ﴿ فَأَخَذْتُمُ الصَّاعِقَةَ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ [الذاريات :

٤٤] .

والرجفة هي الهزة والاضطراب الشديدة ، وهي تصدق باضطراب أبدانهم
وأفقدتهم كأرضهم ، فالجامع بين هذه الألفاظ أن الله تعالى أرسل على كل من
ثمود ومدين صاعقة ذات صوت شديد ، فرجفوا أو رجفت أرضهم ، وزلزلت
من شدتها وخروا ميتين^(١) .

قال القاسمي :

قال الرازي : زعم بعض الملحدين أن ألفاظ التنزيل في حكاية هذه الواقعة
اختلفت ، وهي الرجفة ، والطاغية ، والصيحة .

والجواب ما قاله أبو مسلم : إن الطاغية اسم لكل ما تجاوز حده ، سواء
كان حيواناً أو غير حيوان ، وألحق الهاء به للمبالغة ، ويقال : طغى طغياناً ، وهو
طاغٍ وطاغية وقال في غير الحيوان : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ ﴾ [الحاقة : ١١] . أي غلب
وتجاوز الحد .

وأما الرجفة : فهي الزلزلة في الأرض ، وهي حركة خارجة عن المعتاد .
فلم يبعد إطلاق اسم الطاغية عليها .

وأما الصيحة : فالغالب أن الزلزلة لا تنفك عن الصيحة العظيمة الهائلة .

وأما الصاعقة : فالغالب أنها الزلزلة وكذلك الزجرة ، قال تعالى : ﴿ فَإِنَّمَا

هي زجرة واحدة. فإذا هم بالساهرة ﴿ [النازعات : ١٣ ، ١٤] فبطل ما زعمه ذلك البعض ^(١) .

ما ألطف قول عمادة اليمن :

لا تعجباً لقدار ناقة صالح فلكل عصر ناقة وقدار ^(٢)
﴿ فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾ [الأعراف : ٧٨] .
قال القاسمي :

﴿ فأخذتهم الرجفة ﴾ [الأعراف : ٧٨] أي الصيحة التي يحصل منها الزلزلة الشديدة بدل صوت الناقة عند عقرها ، وبدل حركتها عند نزوع الروح .
﴿ فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾ [الأعراف : ٧٨] أي ساقطين على وجوههم ، هامدين لا يتحركون ، ميتين بدل موت الناقة وسقوطها .
يقول الشيخ سيد قطب في لفظة طيبة ، رابطاً بين العمل والجزاء ، مبيّناً أن الجزاء من جنس العمل :

﴿ فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح اتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين ﴾ [الأعراف : ٧٧] .

إنه التبجح الذي يصاحب المعصية . ويعبر عن عصيانهم بقوله :
﴿ عتوا ﴾ لإبراز سمة التبجح فيها ؛ وليصور الشعور النفسي المصاحب لها ، والذي يعبر عنه كذلك ذلك التحدي باستعجال العذاب والاستهتار بالندير .
ولا يستأني السياق في إعلان الخاتمة ، ولا يفصل كذلك : ﴿ فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾ [الأعراف : ٧٨] .

والرجفة والجثوم ، جزاء مقابل للعتو والتبجح ؛ فالرجفة يصاحبها الفزع ، والجثوم مشهد للعجز عن الحراك ، وما أجدر العاني أن يرتجف ، وما أجدر المعتدي أن يعجز . جزاءً وفقاً في المصير . وفي التعبير عن هذا المصير بالتصوير .

(١) محاسن التأويل للقاسمي (٧ / ٢٧٩٦) .

(٢) روح المعاني للألوسي (١٦٨ / ٧) ، (١٦٨ / ٨) .

ويدعهم السياق على هيتهم : ﴿ جاثن ﴾ لرسم لنا مشهد صالح الذي كذبوه وتحذوه : ﴿ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ﴾ [الأعراف : ٧٩] إنه الإشهاد على أمانة التبليغ والنصح ؛ والبراءة من المصير الذي جلبوه لأنفسهم بالعتو والتكذيب ... وهكذا تطوى صفحة أخرى من صحائف المكذبين . ويحق النذير بعد التذكير على المستهزئين^(١) .

وقال الشيخ سيد قطب :

﴿ إنا أرسلنا عليهم صيحة ﴾ [القمر : ٣١] وإن كانت في موضع آخر في سورة فصلت توصف بأنها صاعقة ﴿ فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ﴾ [فصلت : ١٣] وقد تكون كلمة صاعقة وصفًا للصيحة ، فهي صيحة صاعقة ، وقد تكون تعبيرًا عن حقيقتها فتكون الصيحة والصاعقة شيئًا واحدًا . وقد تكون الصيحة هي صوت الصاعقة ، أو تكون الصاعقة أثرًا من آثار الصيحة . وعلى أية حال فقد أرسلت على القوم صيحة واحدة ، فعلت بهم ما فعلت ، مما جعلهم ﴿ كهشيم المحتظر ﴾ [القمر : ٣١] والمحتظر صانع الخطيرة ، وهو يصنعها من أعواد جافة ، فهم صاروا كالأعواد الجافة حين تيبس وتتحطم وتصبح هشيمًا . أو أن المحتظر يجمع لماشيته هشيمًا تأكله من الأعواد الجافة والعشب الناشف .

وقد صار القوم كهذا الهشيم بعد الصيحة الخادمة ! وهو مشهد مفعج مفرع ، يعرض ردًا على التعالي والتكبر ، فإذا المتعالون المتكبرون هشيم . وهشيم مهين كهشيم المحتظر^(٢) ! وقال تعالى : ﴿ ومكروا مكْرًا ومكرنا مكْرًا وهم لا يشعرون . فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين ﴾ [النمل : ٥٠ - ٥١] . وقال تعالى : ﴿ وكانوا ينحتون من الجبال بيوتًا آمنين . فأخذتهم الصيحة

(١) في ظلال القرآن (٣ / ١٣١٤) . (٢) الظلال (٦ / ٣٤٣٣) .

مصبحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون ﴿ [الحجر : ٨٢ - ٨٤] .

هذه اللمحة الخاطفة من الأمن في البيوت الحصينة في صلب الجبال ، إلى الصيحة التي تأخذهم فلا تبقي لهم مما جمعوا ومما كسبوا ومما بنوا ومما نحتوا شيئاً يغني عنهم ويدفع الهلاك الخاطف .. هذه اللمحة تلمس القلب البشري لمسة عنيفة ، فما يأمن قوم على أنفسهم أكثر مما يأمن قوم بيوتهم منحوتة في صلب الصخور ، وما يبلغ الاطمئنان بالناس في وقت أشد من اطمئنانهم في وقت الصباح المشرق الوديع ، فإذا كل شيء ذاهب ، وإذا كل وقاية ضائعة ، وإذا كل حصن موهوب ، صيحة تلحقهم فتهلكهم في جوف الصخر المتين^(١) .

لطيفة :

لما أعرضت ثمود عن كل فعل صالح ، بُعث إليهم للإصلاح صالح ، فتعنت عليه ناقة أهوائهم بطلب ناقة ، فخرجت من صخرة صماء تقبب^(٢) ثم فصل منها فصيل يرغبو ، فأترعت حول نهي نهيهم منها ، في حمى حماية : ﴿ ولا تمسوها ﴾ [مود : ٦٤] ، فاحتاجت إلى الماء ، وهو قليل عندهم ، فقال حاكم الوحي : ﴿ لها شرب ﴾ [الشعراء : ١٥٥] ، فكانت يوم ورودها ، تقضي ذن الماء بماء درها . فاجتمعوا في حلة الحيلة ، على شاطئ غدير الغدر ، فدار قدار حول عطن^(٣) ﴿ فعاطى ﴾ [القمر : ٢٩] ، فصاب عليهم صيب صاب صاعقة العذاب الهون ، فحين دنا وديدن ، دمغهم دمار ﴿ فدمدم ﴾ [الشمس : ١٤] فأصبحت المنازل لهول النازل : ﴿ كأن لم تغن بالأمس ﴾ [يونس : ٢٤] صيحة كانت البداية . وصيحة كانت جزاء ونهاية .

اعتبروا إخواني بهؤلاء الهالكين ، وانظروا سوء تدبير الخاسرين ، لا بالناقعة اعتبروا ، ولا لتعويضهم اللبن شكروا ، وعتتوا عن التعم وبطروا ، وعمتوا عن الكرم فما نُظروا ، وأوعدوا بالعذاب فما حذروا ، كلما رأوا آية من الآيات كفروا .

(١) الظلال (٢١٥١/٤ - ٢١٥٢) . (٢) تقبب : تصوت . (٣) مناخ .

(١) الظلال (٢١٥١/٤ - ٢١٥٢) .

الطبع الخبيث لا يتغير ، والمقدّر ضلّاله لا يزال يتحير ، خرجت إليهم ناقة من أحسن النعم ، ودرّ لبنها لهم فتواترت النعم ، فكفروا وما شكروا ، فأقبلت النقم .

أعاذنا الله وإياكم من الكفران ، وحفظنا من موجبات الخسران إنه إذا لطف صان^(١).

○ قوم إبراهيم ○

يقص الله تعالى ما كان بين إبراهيم وقومه ، بعد علمهم بتكسيه كبير أصنامهم : ﴿ قالوا حرّقه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين . قلنا يا نار كوني بردًا وسلامًا على إبراهيم . وأرادوا به كيدًا فجعلناهم الأخسرين ﴾ [الأنبياء : ٦٨ - ٧٠].

وقال تعالى : ﴿ قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم . فأرادوا به كيدًا فجعلناهم الأسفلين ﴾ [الصافات : ٩٨] .
قال ابن كثير - رحمه الله - :

شرعوا يجمعون حطبًا من جميع ما يمكنهم من الأماكن ، فمكثوا مدة يجمعون له ، حتى إن المرأة منهم كانت إذا مرضت تنذر لئن عوفيت لتحملن حطبًا لحريق إبراهيم ، ثم عمدوا إلى جوبة^(٢) عظيمة ، فوضعوا فيها الحطب ، وأطلقوا فيه النار ، فاضطربت ، وتأججت ، والتهبت ، وعلا لها شرر لم ير مثله قط^(٣) ، ثم وضعوا إبراهيم - عليه السلام - في كفة منجنيق صنعه لهم رجل من الأكراد ، يقال له : هزن^(٤).

فماذا كان جزاؤه ؟

قال الألوسي :

(١) التبصرة ١ / ٩٥ - ٩٦ . (٢) حفرة .

(٣) حتى إن الطير لتمر بها فتحترق من شدة وهجها .

(٤) البداية والنهاية (١ / ١٣٧ - ١٣٨) .

أخرج ابن جرير عن مجاهد قال : تلوت هذه الآية على عبد الله بن عمر فقال : أتدري يا مجاهد من الذي أشار بتحريق إبراهيم - عليه السلام - بالنار ؟ قلت : لا . قال : رجل من أعراب فارس يعني : الأكراد . ونص على أنه من الأكراد ابن عطية ، وذكر أن الله تعالى خسف به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ، واسمه على ما أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن شعيب الجبائي : هيون^(١) . وقال ابن كثير :

وجعلوا إبراهيم في كفة المنجنيق ، بإشارة رجل من أعراب فارس من الأكراد - قال شعيب الجبائي : اسمه هيون - فخسف الله به الأرض ، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة^(٢) .

وهكذا كان جزاؤه من جنس عمله : أراد وضع إبراهيم عليه السلام في المنجنيق ؛ ليرفعه إلى أعلى ويهوى به إلى أسفل فخسف به إلى أسفل جزاءً وفاقاً .

﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ ﴾ [الأنبياء : ٦٨] .

يُروى أنهم بنوا لإبراهيم بنياناً وألقوه فيه ، ثم أوقدوا عليه النار سبعة أيام ، ثم أطبقوا عليه ، ثم فتحوا عنه فإذا هو غير محترق يعرق عرقاً ، فقال لهم حارث أبو لوط : إن النار لا تحرقه ؛ لأنه سحر النار ، ولكن اجعلوه على شيء ، وأوقدوا تحته فإن الدخان يقتله ، فجعلوه فوق شيء وأوقدوا تحته ، فطار شرارة فوقعت في حية أبي لوط فأحرقت^(٣) .

وروى نفس القصة الألوسي في روح المعاني وغير اسم أبي لوط إلى هاران .

وزاد : أخرج عبد بن حميد عن سليمان بن صرد وكان قد أدرك النبي ﷺ أن أبا لوط قال - وكان عمه - : إن النار لم تحرقه من أجل قرابته مني ،

(١) روح المعاني للألوسي (٦٧/١٧-٦٨) . (٢) تفسير ابن كثير (٣٤٥/٥) .

(٣) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة القمي النيسابوري ، مطبوع على هامش

تفسير الطبري (٩ / ٣٦) طبعة دار الريان للتراث .

فأرسل الله تعالى عنقا من النار فأحرقه^(١) .

والجزء من جنس العمل .

وانظر - رحمك الله - كيف يبدو لك بجلاء أن الجزء من جنس العمل

من هذه الآية : ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴾ [الصافات : ٩٨] .

قال العلامة القمي :

أججوا نارًا عظيمة وبنوا بناءً عاليًا ، ورفعوه إليه ورموا به إلى أسفل ،

وفرغه الله وجعلهم في الدنيا من السافلين ، وفي العقبى من السافلين^(٢) .

قال ابن كثير :

قوله : ﴿ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴾ [الأنبياء : ٧٠] أي :

المغلوبين الأسفلين ؛ لأنهم أرادوا بنبي الله كيدًا فكادهم الله ونجاه من النار ، فغلبوا هنالك^(٣) .

وقال الألوسي :

فأرادوا به كيدا بسوء احتيال ، فإنه - عليه السلام - لما قهرهم بالحجة

قصدوا تعذيبه بذلك ؛ لئلا يظهر للعامة عجزهم : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴾

[الصافات : ٩٨] الأذلين بإبطال كيدهم ، وجعله برهانًا ظاهرًا ظهور نار القرى ليلاً

على علم ، على علو شأنه - عليه السلام - حيث جعل سبحانه النار عليه بردًا

وسلامًا^(٤) .

جزء الوزغ من جنس عمله :

حتى الوزغ كان جزاؤه من جنس عمله ؛ إذ كان مشاركًا لهم ، فقد

روى البخاري عن أم شريك أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الوزغ^(٥) ، وقال :

« وكان ينفخ على إبراهيم^(٦) » ووقع في حديث عائشة : أن إبراهيم لما ألقى في

(١) روح المعاني (١٧ / ٦٩) .

(٢) غرائب القرآن و رغائب الفرقان (٩ / ٣٦) .

(٣) ابن كثير (٥ / ٣٤٧) . (٤) روح المعاني (٢٣ / ١٢٦) .

(٥) رواه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه . (٦) سام أبرص .

النار لم يكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه ، إلا الوزغ ، فإنها كانت تنفخ عليه ، فأمر النبي ﷺ بقتلها^(١) .

وجزاؤها من جنس عملها .

لا بارك الله أرواح الملائعين من قوم إبراهيم .

قال ابن كثير :

أرادوا أن ينتصروا فخذلوا ، وأرادوا أن يرتفعوا فانتضعوا ، وأرادوا أن يغلبوا فغلبوا . قال الله تعالى : ﴿ وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأхسرین ﴾ وفي الآية الأخرى ﴿ الأسفلین ﴾ ففازوا بالخسارة والسفال هذا في الدنيا ، وأما في الآخرة فإن نارهم لا تكون عليهم بردا وسلاما ، ولا يلقون فيها تحية ولا سلاما ، بل هي كما قال تعالى : ﴿ إنها ساءت مستقرا ومقاما ﴾^(٢) اهـ .

العمرو بن كنعان :

قال تعالى : ﴿ ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ [البقرة : ٢٥٨] .

قال ابن جرير :

قال مجاهد : ﴿ أنا أحيي وأميت ﴾ أقتل من شئت وأستحيي من شئت أدعه حيّا فلا أقتله ، وقال : ملك الأرض مشرقها ومغربها أربعة نفر مؤمنان وكافران ، فالؤمنان : سليمان بن داود ، وذو القرنين ، والكافران : بختنصر ، وعمرو بن كنعان لم يملكها غيرهم .

قال زيد بن أسلم : أول جبار كان في الأرض عمرو ، فكان الناس يخرجون

(١) فتح الباري (٦ / ٤٥٥) ، والحديث عند ابن ماجه وأحمد .

(٢) البداية والنهاية (١ / ١٣٨) .

فيمتارون من عنده الطعام ، فخرج إبراهيم يمتار مع مَنْ يمتار ، فإذا مرّ به ناس قال : من ربكم ؟ قالوا : أنت حتى مر إبراهيم ، فقال له : من ربك ؟ قال : ﴿ الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر ﴾ قال : فرده بغير طعام . قال : فرجع إبراهيم على أهله فمر على كتيب من رمل أعفر ، فقال : ألا آخذ من هذا فأتي به أهلي ، فتطيب أنفسهم حين أدخل عليهم . فأخذ منه فأتى أهله ، قال : فوضع متاعه ثم نام ، فقامت امرأته إلى متاعه ففتحته فإذا هي بأجود طعام رآته فصنعت له منه ، فقربته إليه وكان عهده بأهله أنه ليس عندهم طعام ، فقال : من أين هذا ؟ قالت : من الطعام الذي جئت به . فعلم أن الله رزقه فحمد الله .

ثم بعث الله إلى الجبار ملكًا أن آمن بي وأتركك على ملكك . قال : وهل رب غيري ؟ فجاءه الثانية : فقال له ذلك ، فأبى عليه ، ثم أتاه الثالثة فأبى عليه ، فقال له الملك : اجمع جموعك إلى ثلاثة أيام ، فجمع الجبار جموعه ، فأمر الله الملك ففتح عليه بابًا من البعوض ، فطلعت الشمس فلم يروها من كثرتها ، فبعثها الله عليهم ، فأكلت من لحومهم ، وشربت دماءهم ، فلم يبق إلا العظام والملك كما هو لم يصبه من ذلك شيء ، فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخره فمكث أربعمئة سنة يضرب رأسه بالمطارق ، وأرحم الناس به من جمع يديه وضرب بهما رأسه ، وكان جبارًا أربعمئة عام ، فعذبه الله أربعمئة سنة كملكه ، ثم أماته الله ، وهو الذي بنى صرخًا إلى السماء فأتى الله بنيانه من القواعد ، وهو الذي قال الله : ﴿ فأتى الله بنيانهم من القواعد ﴾ ^(١) [النحل : ٢٦] .

قال ابن كثير :

مكث في منخره أربعمئة سنة ، عذبه الله تعالى بها ، فكان يضرب رأسه بالمازرب في هذه المدة حتى أهلكه الله عز وجل بها ^(٢) .

(١) تفسير الطبري (٣ / ١٨) .

(٢) البداية والنهاية (١ / ١٤١) .

هذا خذلان لرأس الطاعين فكيف بالأذئاب الأرذلين .

انظر إلى الذي جادل إبراهيم فجَدَّ لَهُ فجده^(١) ، وأبرز نور الهدى في حجة ﴿ ربي الذي يحيي ويميت ﴾ ، فقابلته عمرود يسهي السهو في ظلام ﴿ أنا أحيي ﴾ ، فألقاه كاللقا على عجز العجز بآفات : ﴿ فأت بها ... فبهت .. ﴾ . لما استكبر وادعى الربوبية عاقبه الله بأضعف شيء ؛ بالعوضة في منخره الذي هو علامة العزة ، فانظر كيف أذله الله ، ونفس مدة ملكه عذبه الله .

والجزء من جنس العمل .

حكاية سارة - رضي الله عنها - مع جبار من الجبابرة :

روى البخاري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : « لم يكذب إبراهيم - عليه السلام - إلا ثلاث كذبات : ثنتين منهن في ذات الله - عز وجل - قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ ، وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ » وقال : « بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على جبار من الجبابرة ، فقيل له ، إن هاهنا رجلاً معه امرأة من أحسن الناس ، فأرسل إليه ، فسأله عنها ، فقال : مَنْ هذه ؟ قال : أختي . فأتى سارة قال : يا سارة ، ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك ، وإن هذا سألني عنك ، فأخبرته أنك أختي ، فلا تكذبيني ، فأرسل إليها ، فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذ ، فقال : ادعي الله لي ولا أضرك . فدعت الله فأطلق ، ثم تناوها الثانية فأخذَ مثلها أو أشد ، فقال : ادعي الله لي ولا أضرك . فدعت الله فأطلق ، فدعا بعض حجبه فقال : إنكم لم تأتونني بإنسان إنما أتيتموني بشيطان ، فأخدمها هاجر ، فأنته وهو قائم يصلي ، فأومأ بيده : مهيم ؟ قالت : رد الله كيد الكافر - أو الفاجر - في نحره ، وأخدم هاجر » .

قال أبو هريرة : تلك أمكم يا بني ماء السماء^(٢) .

(١) غلبه في الجدل .

(٢) رواه أيضاً مسلم ، والبخاري ، وقد صرح برفعه في النكاح ، والنسائي ، والبخاري ، وابن حبان ، وأحمد .

قال ابن حجر :

اسم الجبار المذكور عمرو بن امرئ القيس بن سبأ ، وأنه كان على مصر ، ذكره السهيلي ، وهو قول ابن هشام في التيجان ، وقيل : اسمه : صادق ، وحكاه ابن قتيبة وكان على الأردن ، وقيل : سنان بن علوان حكاه الطبري ، ويقال : إنه أخو الضحاك الذي ملك الأقاليم^(١).

وعند مسلم : فلما دخلت عليه - أي على الملك - لم يتمالك أن بسط يده إليها ، فقبضت يده قبضة شديدة .

وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات : قوله حين دُعي إلى آلهتهم فقال : ﴿ إني سقيم ﴾ ، وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ ، وقوله لسارة : « إنها أختي » ، ودخل إبراهيم قرية فيها ملك من الملوك ، أو جبار من الجبابرة ، فقيل دخل إبراهيم الليلة بامرأة من أحسن الناس ، قال : فأرسل إليه الملك أو الجبار : من هذه معك ؟ . قال : أختي . قال : فأرسل بها . فأرسل بها إليه ، وقال : لا تكذبي ، قولي فأني قد أخبرته أنك أختي ، إنه ليس على الأرض مؤمن غيري وغيرك ، فلما دخلت عليه قام إليها ، فأقبلت تتوضأ وتصلي وتقول : اللهم ، إن كنت تعلم أنني آمنت بك وبرسولك ، وأحصنت فرجي إلا على زوجي ، فلا تسلط عليّ الكافر ، ففُط^(٢) حتى ركض برجله ، قال أبو هريرة : إنها قالت : اللهم إن يمت يقال هي قتلته ، قال فأرسل ، قال : ثم قام إليها ... وكذا في الثانية والمرة الثالثة أو الرابعة . فقال : ما أرسلتم إليّ إلا شيطاناً ، ارجعوها إلى إبراهيم وأعطوها هاجر ، فرجعت فقالت لإبراهيم : أشعرت أن الله رد كيد الكافرين ، وأخدم وليدة^(٣) .

قال ابن حجر :

(١) الفتح (٤٥١/٦) .

(٢) أي : كُيس وعُصِر عصرة شديدة حتى ليكاد يخنق .

(٣) تفرد به أحمد ، وهو على شرط الصحيح ، انظر البداية والنهاية (١٤٣/١) .

ويمكن الجمع بأنه عوقب تارة بقبض يده وتارة بالصراعة^(١) .
فانظر لما مدّ الجبار يده قبضت يده ، ولما خطا برجله غُطَّ ، والجزاء
عند الله من جنس العمل .

○ قوم لوط ○

وقوم لوط هؤلاء هم سكان مدينة سدوم وما حولها من القرى بالأردن ،
بطريق الشام مكان البحر الميت الآن ، وكانوا أفجر الناس وأكفرهم وأسوأهم
طوية ، وأردأهم سريرة وسيرة ، يقطعون السبيل ، ويأتون في ناديم المنكر ، ولا
يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ، ابتدعوا فاحشة لم يسبقهم إليها
أحد من بني آدم وهي إتيان الذكران من العالمين ، وترك ما خلق الله من النسوان
لعباده الصالحين ، فدعاهم لوط إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، ونهاهم عن
تعاطي هذه المحرمات ، والفواحش المنكرات ، والأفاعيل المستقبحات ، فتمادوا في
ضلالهم وطغيانهم ، واستمروا على فجورهم وكفرانهم ، فأحلَّ الله بهم من البأس
الذي لا يُردَّ ما لم يكن في خلدتهم وحسبانهم ، وجعلهم مثلة في العالمين ، وعبرة
يتعظ بها الألباء من العالمين ، ولهذا ذكر الله - تعالى - قصتهم في غير ما موضع
من كتابه المبين ، فقال تعالى : ﴿ وَلَوْ طَّا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ
بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ . إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ
قَوْمٌ مُسْرِفُونَ . وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ
أَنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ . فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ . وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ
مَطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الأعراف : ٨٠ - ٨٤] .

وقال تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطَ الْمُرْسَلُونَ . قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ .
قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ . وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ . فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ
بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ .
وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴾ إلى أن قال تعالى :

(١) فتح الباري (٤٥٣/٦) .

﴿فأخذتهم الصيحة مشرقين . فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل . إن في ذلك لآيات للمتوسمين . وإنها لبسيل مقيم﴾ [الحجر: ٦١-٧٦].
وقال تعالى : ﴿إنا أرسلنا عليهم حاصبًا إلا آل لوط نجيناهم بسحر . نعمةً من عندنا كذلك نجزي من شكر . ولقد أنذرهم بطشتنا فآثاروا بالنذر . ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر . ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر . فذوقوا عذابي ونذر﴾ [القمر: ٣٤ - ٣٩] .

لنقف مع هؤلاء القوم وتصوير القرآن لجرمهم وقفة .
قال المفسرون : لما فصلت الملائكة من عند إبراهيم : جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، أقبلوا حتى أتوا أرض سدوم في صور شبان حسان ؛ اختبأوا من الله تعالى لقوم لوط ، وإقامة للحجة عليهم ، فاستضافوا لوطاً - عليه السلام - وذلك عند غروب الشمس ، فخشي إن لم يضيفهم يضيفهم غيره ، وحسبهم بشرًا من الناس ﴿سيء بهم وضاق بهم ذرعًا وقال هذا يوم عصيب﴾ [هود: ٧٧] .
قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، ومحمد بن إسحاق : شديد بلاؤه . وذلك لما نعلم من مدافعتة الليلة عنهم ، كما كان يصنع بهم في غيرهم ، وكانوا قد اشترطوا عليه ألا يضيف أحدًا ولكن رأى من لا يمكن المحيد عنه .
وذكر قتادة أنهم وردوا عليه ، وهو في أرض له يعمل فيها فتضيفوا ، فاستحى منهم وانطلق أمامهم ، وجعل يعرض لهم في الكلام لعلهم ينصرفون عن هذه القرية ، وينزلون في غيرها ، فقال لهم فيما قال : يا هؤلاء ، ما أعلم على وجه الأرض أهل بلد أخبث من هؤلاء ، ثم مشى قليلاً ثم أعاد ذلك عليهم حتى كرره أربع مرات ، قال : وكانوا قد أُمروا ألا يهلكوهم حتى يشهد عليهم نبيهم بذلك^(١) .
وانظر كيف يصور القرآن الكريم مجيء الظالمين إلى بيت نبيهم لوط ، قال تعالى : ﴿وجاء أهل المدينة يستبشرون﴾ [الحجر: ٦٧] .

لقد تسامعوا أن في بيت لوط شابًا صباح الوجوه ، ففرحوا بأن هناك

صيِّداً ، والتعبير على هذا النحو يكشف مدى الشناعة والبشاعة التي وصل إليها القوم في الدنس والفجور ، في الفاحشة الشاذة المريضة ، يكشف عن هذا المدى في مشهد أهل المدينة يجيئون جماعةً يستبشرون بالعثور على شبان يعتدون عليهم جهرة وعلانية ، هذه العلانية الفاضحة في طلب هذا المنكر - فوق المنكر - شيء بشع لا يكاد الخيال يتصور وقوعه لولا أنه وقع ، فقد يشذ فرد مريض فيتوارى بشذوذه ، أو يتخفى بمرضه ، ويحاول الحصول على لذته المستقذرة في الخفاء ، وهو يخجل أن يطلع عليه الناس ، وإن الفطر السليمة لتتخفى بهذه اللذة حين تكون طبيعية ، بل حين تكون شرعية ، وبعض أنواع الحيوان يتخفى بها كذلك ، بينما أولئك القوم المنحوسون يجاهرون بها ويتجمعون لتحصيلها ، ويستبشرون جماعات وهم يتلمظون عليها ؟ إنها حالة من الارتكاس معدومة النظير .

وفي موقف آخر يقول الله تعالى : ﴿ وجاءه قومه يهرعون إليه ﴾ [هود : ٧٨] . رأى لوط ما يشبه الحمى في أجساد المندفعين إلى داره ، يهددونه في ضيفه وكرامته ، قال تعالى : ﴿ ولقد أنذرهم بطشتنا فمأروا بأثؤذر ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر ﴾ [القمر : ٣٦ - ٣٧] بلغ بهم الفجور والاستهتار أن يراودوه هو نفسه عن ضيفه - من الملائكة - قد حسبوهم غلماناً صباحاً فهاج سعارهم الشاذ الملوّث القذر ، وساوروا لوطاً ، يريدون الاعتداء المنكر على ضيوفه ، غير محتشمين ولا متحرجين من انتهاك حرمة نبيهم الذي أنذرهم عاقبة هذا الشذوذ القذر المريض .

ولقد حاول نبي الله لوط أن يوقظ فيهم الفطر السليمة ، ويوجههم إلى الجنس الآخر الذي خلقه الله للرجال : ﴿ قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم ﴾ [هود : ٧٨] يرشدهم إلى غشيان نسائهم - وهن بناته شرعاً ، لأن النبي للأمة بمنزلة الوالد ، وهو الذي نص عليه مجاهد ، وسعيد بن جبیر ، والربيع بن أنس ، ومحمد بن إسحاق ، وقتادة ، وهو الصواب - أطهر بكل معاني الطهر : النفس ، والحس ، فهن يلين الفطرة النظيفة ، ويثرن مشاعر كذلك نظيفة : نظافة

فطرية ، ونظافة أخلاقية ، ودينية . ثم أظهر حسيا ، حيث جعلها الله بقدرته للحياة الناشئة مكنا كذلك طاهراً نظيفاً .

﴿ فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي ﴾ [هود : ٧٨] قالها يلتبس نخوتهم ، وتقاليد البدو في إكرام الضيف ، وقف يستثير النخوة الآدمية فيهم ، وهو يعلم أن هذه النفوس المرتكسة المطموسة لم تعد فيها نخوة ولا شعور إنساني يستجاش ، ولكنه في كربيه وشدته يحاول ما يستطيع .

﴿ أليس منكم رجل رشيد ﴾ [هود : ٧٨] فالقضية قضية رشد وسفه ، إلى جوار أنها قضية فطرة ودين ومروءة ، ولكن هذا كله لم يلمس الفطرة المنحرفة المريضة ، ولا القلوب الميتة الآسنة ، ولا العقول المريضة المأفونة ، وظلت الفورة المريضة في اندفاعها المحموم .

وبدلاً من أن يثير هذا في نفوسهم رواشب المروءة والحياء ، إذا هم يتَّبَجَّحُون ، فيؤنّبون لوطاً على استضافة الرجال ، كأنما هو الجاني الذي هيأ لهم أسباب الجريمة ، ودفعهم إليها ، وهم لا يملكون له دفاعاً !! ﴿ قالوا أولم نهك عن العالمين ﴾ [الحجر : ٧٠] .

﴿ قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما نريد ﴾ [هود : ٧٩] وهي إشارة خبيثة إلى العمل الخبيث .

وأسقط في يد لوط وأحس ضعفه ، وهو غريب بين القوم ، نازح إليهم من بعيد ، لا عشيرة له تحميه ﴿ قال لو أن لي بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد ﴾ [هود : ٨٠] وغاب عن لوط في كربته وشدته أنه يأوي إلى ركن شديد ، ركن الله الذي لا يتخلى عن أوليائه ، كما قال رسول الله ﷺ : « رحمة الله على لوط ، لقد كان يأوي إلى ركن شديد » .

قال ابن كثير في البداية والنهاية^(١) :

ذكر المفسرون وغيرهم أن نبي الله لوطاً - عليه السلام - جعل يمانع قومه الدخول، ويدافعهم، والباب مغلق، وهم يرومون فتحه وولوجه، وهو يعظهم ،

وينهاهم من وراء الباب ، وذكروا أن جبريل عليه السلام خرج عليهم ، فضرب وجوههم خفقة بطرف جناحه ، فطمست أعينهم ، حتى قال : إنها غارت بالكلية ، ولم يبق لها محل ولا عين ولا أثر ، فرجعوا يتحسسون الحيطان ، ويتوعدون رسول الرحمن ويقولون : إذا كان الغد كان لنا وله شأن . فتقدمت الملائكة إلى لوط ، آمرين له بأن يسري هو وأهله من آخر الليل ، ولا يلتفت منكم أحد عند سماع صوت العذاب إذا حلّ بقومه ، إلا امرأتك سيصيها ما أصابهم . فلما جاء الأوان اقتلعهن جبريل بطرف جناحه من قرارهنّ - وكُن سبع مدن - بمن فيهن من الأمم ، فقالوا : إنهم كانوا أربعمئة نسمة ، وقيل : أربعة آلاف نسمة ، وما معهم من الحيوانات ، وما يتبع تلك المدن من الأراضي والأماكن والمعاملات ، فرفع الجميع حتى بلغ بهن عنان السماء ، حتى سمعت الملائكة أصوات ديكتهن ونباح كلابهم ، ثم قلبها عليهم ، فجعل عاليها سافلها ﴿ وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ﴾ [الحجر : ٧٤] ، [هود : ٨٢] وهو الشديد الصلب القوي ﴿ منضود ﴾ [هود : ٨٢] أي يتبع بعضها بعضا في نزولها عليهم من السماء ، ﴿ مسومة ﴾ [هود : ٨٣] يعني معلمة ؛ مكتوب على كل حجر اسم صاحبه الذي يهبط عليه فيدمغه .

فكيف كان جزاؤهم من جنس عملهم ؟

قال تعالى : ﴿ فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون ﴾ [النمل : ٥٦] .

تهكموا منهم بالتطهر من هذا الرجس القذر ، وقد يكون إنكاراً عليه أن يسمى هذا تطهراً فهم من انحراف الفطرة بحيث لا يشعرون ما في ميلهم المنحرف من قذارة ، وقد يكون ضيقاً بالطهر والتطهر ، إذا كان يكلفهم الإقلاع عن ذلك الشذوذ !! . لما عميت بصيرتهم أعمى جبريل أبصارهم ﴿ فطمسنا أعينهم ﴾ [القمر :

[٣٧] .

لما قبلوا الفطرة ، قلب الله قراهم ﴿ فجعلنا عاليها سافلها ﴾ [هود : ٨٢] .

[الحجر : ٧٤] .

يقول الشنقيطي :

قوم لوط لكونهم قلبوا الأوضاع بإتيان الذكور دون الإناث ، فكان الجزء من جنس العمل قلب الله عليهم قراهم ، والعلم عند الله تعالى . اهـ^(١) .
قال تعالى : ﴿ والمؤتفة أهوى ﴾ [النجم : ٥٣] يعني المنقلبة أهوى بها منكسة عاليها سافلها .

﴿ وجعلنا عاليها سافلها ﴾ [هود : ٨٢] .

يقول الشيخ سيد قطب :

هي صورة للتدمير الكامل الذي يقلب كل شيء ويغير المعالم ويمحوها ، وهذا القلب ، وجعل عاليها سافلها أشبه شيء بتلك الفطرة المقلوبة الهابطة ، المرتكسة من قمة الإنسان إلى درك الحيوان ، بل أخط من الحيوان ، فالحيوان واقف ملتزم عند فطرة الحيوان^(٢) .

والجزء من جنس العمل .

﴿ وأمطرنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين ﴾ [الأنعام : ٥٨] .

يقول الشيخ سيد قطب - رحمه الله - :

ولكننا نلمح في اختيار هلاك قوم لوط بالمطر ، وهو الماء المحيي المنبت أنه مماثل لاستخدامهم ماء الحياة - ماء النطف - في غير ما جعل له ، وهو أن يكون مادة حياة وخصب ، والله أعلم بقوله ومراده ، وأعلم بسننه وتدييره ، إن هو إلا رأي أراه في هذا التدبير^(٣) .

والجزء من جنس العمل .

يقول الشيخ سيد قطب :

وقد أمطروا مطراً مهلكاً ، مع ما صاحبه من عواصف ، ترى كان هذا

(٢) الظلال (٤ / ١٩١٥) .

(١) أضواء البيان (٨ / ٤٤٣) .

(٣) الظلال (٥ / ٢٦٤٨) .

المطر المغرق والماء الدافق ؛ لتطهير الأرض من ذلك الدنس الذي كانوا فيه ،
والوحد الذي عاشوا وماتوا فيه^(١) .

وقال تعالى : ﴿ وأمطرنا عليها حجارةً من سجيل ﴾ [هود : ٨٢] .
حجارة ملوثة بالطين ، وهي كذلك مناسبة وعلى قدر المقام .
﴿ منضود ﴾ [هود : ٨٢] متراكم متتابع ، مثل تتابعهم على بيت لوط .
﴿ مسومة عند ربك ﴾ [هود : ٨٣] كما تسوم الماشية أي ترى وتطلق
بكثرة ، فكأنما هذه الحجارة مرباة ومطلقة ؛ لتنمو وتتكاثر لوقت الحاجة .
قال الشنقيطي : السجيل هو الطين الشديد القوي يصدق ذلك :
﴿ لنرسل عليهم حجارة من طين ﴾ [الذاريات : ٣٣] وقال الراغب : حجر وطين
مختلط .

﴿ وإنما لبسيل مقيم ﴾ [الحجر : ٧٦] .

من نظر بعين الفراسة والتوسم فيهم ، كيف غير الله تلك البلاد وأهلها ؟
وكيف جعلها بعد ما كانت أهلة عامرة هالكة غامرة^(٢) ؟ . وجعل مكانها بحيرة
منتنة .

لما أعرضوا عن الطهارة ماذا كان جزاؤهم ؟
يقول ابن كثير :

جعل الله مكان تلك البلاد بحيرة منتنة ، لا ينتفع بمائها ، ولا بما حولها
من الأراضي المتاخمة لفنائها ؛ لردائها ودناعتها ، فصارت عبرة ومثلة وعظة ،
وآية على قدرة الله تعالى وعظمته ، وعزته في انتقامه ممن خالف أمره ، وكذب
رسله ، واتبع هواه ، وعصى مولاه .

فناسبت ثنائة البحيرة تنتهم .
والجزء من جنس العمل .

(٢) البداية والنهاية (١/١٧١) .

(١) الظلال (٣ / ١٣١٦) .

قال القاسمي :

قال المهامي : ولكفرهم بمطر الشرائع المحيي بإبقاء النسل وغيره ،
انقلب عليهم في صورة عذاب .

لطيفة :

نهى لوط قومه عن تعاطي الفواحش التي ذكر الله عنهم ، فلم يستجيبوا
له ولم يؤمنوا حتى ولا رجل واحد منهم ، وما كان حاصل جوابهم عن خطابهم إذ
كانوا لا يعقلون ، إلا أن قالوا : ﴿أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون﴾ .
فجعلوا غاية المدح ذمًا يقتضي الإخراج ، وما حملهم على مقاتلتهم هذه
إلا العناد واللجاج ، فطهره الله وأهله إلا امرأته وأخرجهم منها أحسن إخراج ،
وتركهم في محلتهم خالدين ، لكن بعد ما صيرها عليهم بحيرة متنة ذات أمواج ،
لكنها عليهم في الحقيقة نار تأجج ، وحر يتوهج ، وماؤها ملح أجاج .

ولهذا صاروا مثلة فيها ، وعبرة لمن عليها ، كانوا يقطعون الطريق ،
ويخونون الرفيق ، يأتون في ناديتهم المنكر ، حتى قيل : إنهم يتضارطون في
مجالسهم ، ولا يستحيون من مجالسهم .

أمرهم لوط بقربان نسائهم ، وحذرهم من طريقتهن وسيئاتهم ، وهم في
ذلك لا ينتهون ، ولا يروعون ، بل كلما نصح لهم يبالغون ويحرضون ، لم يعلموا
ما حرم به القدر وما هم إليه صائرون ، وصبيحة ليلتهم إليه منقلبون ولهذا قال تعالى :
﴿ لعمرك إنهم لفني سكرتهم يعمهون ﴾ [الحجر : ٧٢] .

عن أبي جعفر - محمد الباقر - قال : قلت لمحمد بن علي - بن الحنفية - :
أعذب الله نساء قوم لوط بعمل رجالهم ؟ قال : الله أعدل من ذلك ؛ استغنى
النساء بالنساء ، والرجال بالرجال ، قال حذيفة - رضي الله عنه - : إنما حق القول
على قوم لوط حين استغنى النساء بالنساء ، والرجال بالرجال^(١) .
فالعاقل اللبيب يقبل ما أرشده إليه الرسول الحبيب ، من إتيان ما خلق

من الزوجات الحلال ، والجواري من السراري ذوات الجمال ، ولا يتبع كل شيطان مريد ، فيحق عليه الوعيد ، ويدخل في قوله تعالى : ﴿ وما هي من الظالمين ببيعد ﴾ [هود : ٨٣] .

لطيفة :

لما تنادى قوم لوط جهات جهلهم : ﴿ أخرجوا آل لوط ﴾ بُعثت الأملاك لانتزاع ملاك الحياة من أيديهم ، فنزلوا من منزل لوط منزل التنزيل ، وهم في أفسح بيت بني من الكرم ، غير أن حارس حذره ينادي ﴿ وضاق بهم ذرعا ﴾ ، فخاف من قومه أذاهم ، لما تهاووا في هوة هواهم ، لا يرعون ، جاءه ضيف ﴿ وجاءه قومه يهرعون إليه ﴾ فدافع بمشورة : ﴿ هؤلاء بناتي ﴾ وتارة بتقاة : ﴿ فاتقوا الله ﴾ ، وتارة بسؤال : ﴿ ولا تخزون ﴾ وتارة بتوبيخ : ﴿ أليس منكم ﴾ فلما كَلَّ كل سلاحه ، وأعيتته جهات جهاده ، أن يرمز ﴿ لو أن ﴾ ، فحجبهم جبريل بحجاب : ﴿ فطمسنا ﴾ ، وانتاشه من أسر العم بلفظ : ﴿ فأسر ﴾ ، فلما علم أن الملائكة ، تشوق إلى تعجيل التعذيب ، فنادت عواطف الحلم : ﴿ أليس الصبح بقريب ﴾ ، فسار بأهله على أعجاز نجائب النجاة ، إلا عجوز العَجْز عن عرفان المعجز فإنها لحقت بالعجزة ، فلما لاح مصباح الصباح ، احتمل جبريل قُرَى مَنْ جَنَى على قَرَا^(١) جناحه ، فلم يُكسِّر وقت رفعهم إناء ، ولم يُرق وقت صعودهم ماء ، فلما سمع أهل السماء ثُباح كلابهم ، أسرع كَفَّ القلى بهم في انقلابهم .

فتفكر بالقلب ، كيف جوزوا على قلب الحكمة بالقلب ، ثم بعث إليهم سحب : ﴿ وأمطرنا ﴾ فاستقل لهم سد ، سد جرمه الأفق على وفق جرمهم ، فأجبل على الجبل سجل السجيل ، فما برح حتى برح ، ودار هاتف العبرة على دارس دارهم ينادي : ﴿ ولقد تركنا منها آية ... ﴾ [النكبت : ٣٥] .

قولوا لمن خرج عن الشرع في طلب هذه الفاحشة وشرّد ، قد رمى القوم

(١) القَرَا : الظهر .

بالحجارة وخوفهم بالبرد . فليحذر العازمون على طروق طريقهم من وعيد :
﴿ وما هي من الظالمين ببعيد ﴾ .

○ مدين قوم شعيب ○

كان أهل مدين قومًا عربًا ، يسكنون مدينتهم مدين ، التي هي قرية من أرض معان في أطراف الشام مما يلي ناحية الحجاز قريبا من بحيرة قوم لوط ، وموقع مدين بين الحجاز وفلسطين حول خليج العقبة ، وكان بها غيضة من الأشجار فأرسل الله إليهم أخاهم شعيبا .

وعن أبي ذر الغفاري قال رسول الله ﷺ : « أربعة من العرب : هود ، وصالح ، وشعيب ، ونبيك يا أبا ذر »^(١) .

قال تعالى : ﴿ وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين . ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا إذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين . وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين ﴾ [الأعراف : ٨٥ - ٨٧] .

وقال تعالى في سورة هود : ﴿ وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان إني أراكم بخير وإني أخاف عليكم عذاب يوم مippet . ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعفوا في الأرض مفسدين . بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ ﴾ [هود : ٨٤ - ٨٦] .

وقال تعالى : ﴿ كذب أصحاب الأيكة المرسلين . إذ قال لهم شعيب

(١) رواه ابن حبان في صحيحه ، وهو صحيح .

ألا تتقون . إني لكم رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين . أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين . وزنوا بالقسطاس المستقيم . ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين . واتقوا الذي خلقكم والجليلة الأولين . قالوا إنما أنت من المسحرين . وما أنت إلا بشر مثنا وإن نظنك لمن الكاذبين . فأسقط علينا كسفاً من السماء إن كنت من الصادقين . قال ربي أعلم بما تعملون . فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم ﴿ [الشعراء : ١٧٦ - ١٨٩] .

كان أهل مدين كفاراً يقطعون السبيل ، ويخيفون المارة ، ويعبدون الأيكة ، وهي شجرة من الأيكة ، حولها غيضة^(١) ملتفة بها ، وكانوا من أسوأ الناس معاملة ، يبخسون المكيال والميزان ، ويطفقون^(٢) فيهما ، يأخذون بالزائد ، ويدفعون بالناقص ، فبعث الله إليهم شعيباً ، فدعاهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، ونهاهم عن تعاطي هذه الأفعال القبيحة ، فأمن بعضهم وكفر أكثرهم ، حتى أحل الله بهم البأس الشديد .

ونهاهم عن الظلم ﴿ ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ﴾^(٣) .

قال ابن عباس : كانوا قومًا طغاة بغاة ، يجلسون على الطريق ، يبخسون الناس يعني يعشرونهم ، وكانوا أول من سن ذلك .

﴿ وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجاً ﴾ نهاهم عن قطع الطريق الحسية الدنيوية والمعنوية الدينية .

وذكّرهم بنعمة الله عليهم في تكثيرهم بعد القلة : ﴿ واذكروا إذ كنتم قليلاً فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ وحذرهم سلب نعمة الله عليهم في دنياهم ، وعذابه الأليم في آخرهم .

﴿ بقية الله خير لكم ﴾ القليل من الحلال خير لكم من الكثير من

(١) مجتمع الشجر .

(٢) الطفيف : القليل .

(٣) أي تتوعدون الناس بأخذ أموالهم من مكوس وغير ذلك ، وتخيفون السبل .

الحرام ، فإن الحلال مبارك وإن قل ، وإن الحرام محقوق وإن كثر .
﴿ وما قوم لوط منكم ببعيد ﴾ [مود : ٨٩] معناه في الزمان ، أي ما بالعهد من قدم ممّا بلغكم ما أحل الله بهم على كفرهم وعتوهم .
وقيل : معناه ما هم منكم ببعيد في المحلة والمكان .
وقيل : في الصفات والأفعال المستقبحات من قطع الطريق ، وأخذ أموال الناس جهرة وخفية ، بأنواع الحيل والشبهات .
والجمع بين هذه الأقوال ممكن ، فإنهم لم يكونوا بعيدين منهم لا زماناً ولا مكاناً ولا صفات .

فماذا كان موقف أهل مدين :

في تبجح تتجلى طبيعة الجاهلية ومذاقها الكريه ، يقولون قولة فاجرة :
﴿ لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا ﴾ [الأعراف : ٨٨] .

وقالوا أيضاً : ﴿ قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آبائنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء إنك لَأنت الحليم الرشيد ﴾ [مود : ٨٧] .
وهو رد واضح التهكم ، بين السخرية في كل مقطع من مقاطعه ، وإن كانت سخرية الجاهل المطموس والمعاند بلا معرفة ولا فقه ، يتوَقَّع القوم بالسخرية فيقولون : ﴿ إنك لَأنت الحليم الرشيد ﴾ وهم يعنون عكس معناها ، فالحلم والرشد عندهم ما يعبد آبائهم بلا تفكير ، وأن يفصلوا بين العبادة والتعامل في السوق .

وقالوا أيضاً : ﴿ يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول وإنا لنراك فينا ضعيفا ﴾ [مود : ٩١] فهم ضيقو الصدر بالحق الواضح ، لا يريدون أن يدركوه ، وهم يقيسون القيم في الحياة بمقياس القوة المادية الظاهرة ﴿ وإنا لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك ﴾ [مود : ٩١] ففي حسابهم عصبية العشيرة لا عصبية الاعتقاد ، وصلة الدم لا صلة القلب ، ثم هم يغفلون عن غيرة الله على

أوليائه ، فلا يضعونها في الحساب .

﴿ وما أنت علينا بعزير ﴾ [هود : ٩١] . حين تفرغ النفوس من العقيدة القويمة ، فإنها تقبع على الأرض ومصالحها القريبة وقيمها الدنيا ، فلا ترى حرمة يومئذ لدعوة كريمة ، ولا لحقيقة كبيرة ، ولا تتخرج عن البطش بالداعية ، إلا أن تكون عصبية تؤيده ، وإلا أن تكون معه قوة مادية تحميه ، أما حرمة العقيدة والحق والدعوة فلا وزن لها ولا ظل في تلك النفوس الفارغة الخاوية .

يقول لهم نبيهم شعيب : ﴿ يا قوم أرهطي أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا ﴾ [هود : ٩٢] أهؤلاء أشد قوة ورهبة في نفوسكم من الله ، لا تلتفون إليه : ﴿ واتخذتموه وراءكم ظهريا ﴾ ترك وإعراض وشناعة فعل .

وقالوا له أيضًا : ﴿ إنما أنت من المسحورين ﴾ [الشعراء : ١٨٥] فهو عندهم من المسحورين يخلط ويهذي ﴿ وما أنت إلا بشر مثلنا وإن نظنك لمن الكاذبين . فأسقط علينا كسفا^(١) من السماء إن كنت من الصادقين ﴾ [الشعراء : ١٨٦] ، ١٨٧ في تحدي المستهتر الهازيء المستهين ، طلبوا منه أن يسقط عليهم جانباً من السماء ، أو كما يقول قتادة : قطعاً من السماء إن كان من الصادقين .

قال ابن حجر :

جاء عن قتادة : أنه - أي شعيب - أرسل إلى أمتين : أصحاب مدين ، وأصحاب الأيكة ، ورجح بأنه وُصف في أصحاب مدين بأنه أخوهم بخلاف أصحاب الأيكة ، وقال في أصحاب مدين ﴿ أخذتهم الرجفة ﴾ و ﴿ الصيحة ﴾ وفي أصحاب الأيكة ﴿ أخذهم عذاب يوم الظلة ﴾ .

والجمهور على أن أصحاب مدين هم أصحاب الأيكة ، وأجابوا عن ترك ذكر الأخوة في أصحاب الأيكة ؛ بأنه لما كانوا يعبدون الأيكة ، ووقع في صدر الكلام بأنهم أصحاب الأيكة ناسب ألا يذكر الأخوة ، وعن الثاني بأن المغيرة في أنواع العذاب إن كانت تقتضي المغيرة في المعذنين فليكن الذين عُذبوا بالرجفة

(١) يقول أبو عبيدة : الكَسَف جمع كِسْفَة ، والكِسْف والكِسْف جمع كِسْفَة .

غير الذين عذبوا بالصيحة ؛ والحق أنهم أصابهم جميع ذلك ، فإنهم أصابهم حر شديد ، فخرجوا من البيوت فأظلمت سحابة فاجتمعوا تحتها ، فرجفت بهم الأرض من تحتهم ، وأخذتهم الصيحة من فوقهم^(١) . اهـ .

قال قتادة : قال عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - : إن الله سلط عليهم الحر سبعة أيام حتى ما يظلمهم منه شيء ، ثم إن الله أنشأ سحابة فانطلق إليها أبدهم واستظل بها ، فأصاب تحتها بردًا وراحة ، فأعلم بذلك قومه ، فأتوها جميعا ، فاستظلوا تحتها فأججت نارا ، وهكذا روي عن عكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقاتدة .

وقال محمد بن كعب القرظي : إن أهل مدين عذبوا بثلاثة أصناف من العذاب : أخذتهم الرجفة في دارهم حتى خرجوا منها ، فلما خرجوا منها أصابهم فزع شديد ، ففرقوا أن يدخلوا إلى البيوت فتسقط عليهم ، فأرسل الله عليهم الظلة ، فدخل تحتها رجل فقال : ما رأيت كالיום ظلا أطيب ولا أبرد من هذا ، هلموا ، أيها الناس ، فدخلوا جميعا تحت الظلة ، فصاح بهم صيحة واحدة ، فماتوا جميعا ثم تلا محمد بن كعب : ﴿ فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم ﴾ .

وسئل ابن عباس عن هذه الآية فقال : بعث الله عليهم ومدة^(٢) وحرًا شديدًا ، فأخذ بأنفاسهم ، فدخلوا البيوت ، فدخل عليهم أجواف البيوت فأخذ بأنفاسهم ، فخرجوا من البيوت هربًا إلى البرية ، فبعث الله سحابة فأظلمت من الشمس ، فوجدوا لها بردًا ولذة فنادى بعضهم بعضًا حتى إذا اجتمعوا تحتها أرسلها الله على الناس ، قال ابن عباس : فذلك : ﴿ عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم ﴾^(٣) .

(١) فتح الباري (٦ / ٥١٨ - ٥١٩) .

(٢) ندي من البحر يقع على الناس في شدة الحر وسكون الريح .

(٣) ابن كثير (٦ / ١٧٠ - ١٧١) .

فكيف كان الجزاء من جنس العمل ؟

قال ابن كثير :

قد جمع الله عليهم أنواعاً من العقوبات ، وصنوفاً من المثلات ، وأشكالاً من البليات ، وذلك لما اتصفوا به من قبيح الصفات ؛ سلط الله عليهم رجفة شديدة أسكنت الحركات ، وصيحة عظيمة أتمدت الأصوات ، وظلة أرسل عليهم منها شرر النار في سائر أرجائها والجهات ، ولكنه تعالى أخبر عنهم في كل سورة بما يناسب سياقها ، ويوافق طباقها :

في سياق قصة الأعراف أرجفوا نبي الله وأصحابه ، وتوعدوهم بالإخراج من قريتهم ، أو ليعودن في ملتهم راجعين ، فقال تعالى : ﴿ فَأَخَذْتُمُ الرِّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جاثمين ﴾ ، فقابل الإرجاف بالرجفة ، والإخافة بالخيفة وهذا مناسب لهذا السياق ، ومتعلق بما تقدمه من السياق .

وأما في سورة هود فذكر أنهم أخذتهم الصيحة ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي ديارِهِمْ جاثمين ﴾ [هود : ٩٤] ؛ وذلك لأنهم قالوا لنبي الله على سبيل التهكم والاستهزاء والتقص : ﴿ أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء إنك أنت الحليم الرشيد ﴾ [هود : ٨٧] فناسب أن يذكر الصيحة التي هي كالزجر عن تعاطي هذا الكلام القبيح ، الذي واجهوا به هذا الرسول الكريم الأمين الفصيح ، فجاءتهم صيحة أسكتهم ، مع رجفة أسكتهم .

وأما في سورة الشعراء فذكر أنه أخذهم عذاب يوم الظلة ، وكان ذلك إجابة لما طلبوا ، وتقريباً إلى ما إليه رغبوا ، فإنهم قالوا : ﴿ وما أنت إلا بشر مثنا وإن نظنك لمن الكاذبين . فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقين ﴾ [الشعراء : ١٨٦ - ١٨٧] .

ومن زعم من المفسرين كفتادة وغيره أن أصحاب الأيكة أمة أخرى غير أهل مدين فقلوه ضعيف ، وإنما عمدتهم شيعان :

أحدهما : أنه قال : ﴿ كذب أصحاب الأيكة المرسلين إذ قال لهم شعيب ﴾

[الشعراء: ١٧٦-١٧٧] ولم يقل: أخوهم كما قال: ﴿وإلى مدين أخاهم شعيباً﴾ [هود: ٨٤].

والثاني: أنه ذكر عذابهم يوم الظلة، وذكر في أولئك الرجفة أو الصيحة.

والجواب عن الأول أنه لم يذكر الإخوة بعد قوله: ﴿كذب أصحاب الأيكة المرسلين﴾ [الشعراء: ١٧٦] لأنه وصفهم بعبادة الأيكة، فلا يناسب ذكر الأخوة هاهنا، ولما نسبهم إلى القبيلة شاع ذكر شعيب بأنه أخوهم، وهذا الفرق من النفائس اللطيفة العزيزة الشريفة.

وأما احتجاجهم يوم الظلة، فإن كان دليلاً بمجردده على أن هؤلاء أمة أخرى فليكن تعدد الانتقام بالرجفة والصيحة دليلاً على أنها أمتان أخريان؛ وهذا لا يقوله أحد يفهم شيئاً من هذا الشأن.

قال ابن كثير:

وقال تعالى: ﴿وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون. فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين. الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين﴾ [الأعراف: ٩٠ - ٩٢] وهذا في مقابلة قولهم: ﴿لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون﴾^(١).

والجزء من جنس العمل.

ولننظر إلى عبارات المفسرين التي تدور حول هذا المعنى.

قال الألوسي:

﴿الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا^(٢) فيها﴾ [الأعراف: ٩٢] أي لم يقيموا في دارهم، عوقبوا بتوعدهم السابق بالإخراج، وصاروا هم المخرجين من القرية إخراجاً لا دخول بعده دون شعيب^(٣).

(١) البداية والنهاية لابن كثير (١ / ١٧٧ - ١٧٨).

(٢) قال البخاري: يغنوا: يعيشوا.

(٣) روح المعاني للألوسي (٩ / ٦ - ٧).

وقال الألوسي: في قوله تعالى : ﴿الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين﴾ [الأعراف : ٩٢] .

الذين كذبوه عليه السلام عوقبوا بقولهم : ﴿لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون﴾ [الأعراف : ٩٠] فصاروا هم الخاسرين للدنيا والدين لتكذيبهم ، لا المتبعون لشعيب عليه السلام ، الرد عليهم بعين ما تلفظوا به ، ما جعلوه نصيحة صار فضيحة^(١) .

قال القرطبي :

﴿الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين﴾ [الأعراف : ٩٢] ولما قالوا : من اتبع شعيباً خاسر ، قال الله : الخاسرون هم الذين قالوا هذا القول^(٢) .

قال تعالى : ﴿فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين﴾ [الأعراف : ٩١] .

يقول الشيخ سيد قطب :

الرجفة والجثوم جزاء التهديد والاستطالة ، وبسط الأيدي بالأذى والفتنة ، ويرد السياق على قولهم : ﴿لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون﴾ [الأعراف : ٩٠] وهي التي قالوا مهددين متوعدين للمؤمنين بالخسارة ، فيقرر - في تهكم واضح - أن الخسران لم يكن من نصيب الذين اتبعوا شعيباً ، إنما كان من نصيب قوم آخرين .

﴿الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين﴾ [الأعراف : ٩٢] فقي ومضة ها نحن أولاء نراهم في دارهم جاثمين ، لا حياة ولا حراك كأن لم يعمرؤا هذه الدار ، وكأن لم يكن لهم فيها آثار . ويطوي صفحتهم مشبعة بالتبكي والإهمال ، والمفارقة والانفصال ، من رسولهم الذي كان أخاهم ، ثم افترق طريقه عن طريقهم ، فافترق مصيره عن

(٢) القرطبي (٤ / ٢٦٨٨) .

(١) روح المعاني (١٩ / ١٢٠) .

مصيرهم ، حتى لم يعد يأسى على مصيرهم الأليم ، وعلى ضيعتهم في الغابرين ﴿ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين ﴾ [الأعراف : ٩٣] ^(١) .

خلت منهم الدُّور ، كأن لم يكن لهم فيها دور ، وكأن لم يعمروها حيناً من الدهر ، مضوا مشيعين باللعنة ، طويت صفحتهم السوداء في الوجود ، وصفحتهم في القلوب ﴿ ألا بعداً لمدين كما بعدت ثمود ﴾ [هود : ٩٥] .
يقول ابن كثير :

لما قالوا : ﴿ لنخرجك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا ﴾ [الأعراف : ٨٨] ﴿ فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾ [الأعراف : ٩١] أرجفوا بنبي الله ومن اتبعه ، فأخذتهم الرجفة ، فرجفت بهم الأرض التي ظلموا بها ، وأرادوا لإخراج نبيهم منها .
وفي قوله تعالى : ﴿ أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا ﴾ [هود : ٨٧] .

قال ابن كثير :

لما أساءوا الأدب في مقاتلتهم على نبيهم ، وتهكموا به ، فجاءت الصيحة التي أسكتتهم وأخذتهم ، فناسب أن تأتيهم صيحة تسكتهم .

وقال رحمه الله في قوله تعالى : ﴿ فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقين . قال ربي أعلم بما تعملون . فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة ... ﴾ [الشعراء : ١٨٧ - ١٨٩] وكذلك وقع بهم كما سألوا جزاءً وفاً ، فقال تعالى : ﴿ فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة ﴾ [الشعراء : ١٨٩] وهذا من جنس ما سألوا من إسقاط الكسف عليهم ، قالوها على وجه التعنت والعناد ، فناسب أن يحق عليهم ما استبعدوا وقوعه .

وقال ابن كثير - رحمه الله - في قوله تعالى : ﴿ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾ .
 كأنهم لما أصابتهم النعمة لم يقيموا بدارهم التي أرادوا إجلاء الرسول
 وصحبه منها ، ثم قال مقابلاً لقليلهم : ﴿ الذين كذبوا شعيباً كانوا هم
 الخاسرين ﴾ [الأعراف : ٩١] .
 وقال - رحمه الله - :

وقد ذكر الله تعالى صفة إهلاكهم في ثلاثة مواطن في الأعراف ، وهود ،
 والشعراء ، كل موطن بصفة تناسب ذلك السياق ، وهذا من الأسرار الغريبة
 الدقيقة ، والله الحمد والمنة كثيراً دائماً^(١) .

يقول الألوسي :

في إضافة العذاب إلى يوم الظلة دون نفسها ؛ إذاناً بأن لهم عذاباً آخر
 غير عذاب الظلة ، وفي ترك نيانه تعظيم لأمره^(٢) .
 نكت بلاغية :

قال تعالى في سورة هود في قصة ثمود ﴿ فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً ﴾
 [هود : ٦٦] وقال في هود ومدين ﴿ ولما جاء أمرنا نجينا هوداً ﴾ [هود : ٥٨] ،
 ﴿ ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً ﴾ [هود : ٩٤] .
 يقول الشيخ محمد رشيد رضا :

من دقيق نكت البلاغة في الآيات في قوله تعالى في إهلاك مدين هنا ﴿ ولما
 جاء أمرنا نجينا شعيباً ﴾ فعطف لما على ما قبلها بالواو ، ومثله في قوم هود ،
 ولكنه عطفها بالفاء في قصة ثمود وقصة قوم لوط ، ووجه هذا الأخير أن الآيتين
 جاءتا عقب الإنذار بالعذاب ، واستحقاقه وحلول مواعده ، فعطفنا بالفاء الدالة

(١) انظر تفسير ابن كثير (٣ / ٤٤٥) ، (٤ / ٢٧٧) ، (٥ / ١٧٠) .

(٢) روح المعاني للألوسي (١٩ / ١٢٠) .

على التعقيب ، وأما عطف مثلهما في قوم هود ، وقوم شعيب فليس كذلك ، فعطف بالواو على الأصل ، أما الأول فظاهر ؛ لأنه ليس قبل الآية وعيد بالعذاب ، وأما الثاني ففيه وعيد مسوّف فيه مقرون بالارتقاب لا الاقتراب ، فلا يناسب العطف عليه بالفاء التي تفيد التعقيب بدون انفصال ، فهل تصادق مثل هذه الدقائق اللغوية في غير القرآن^(١) . اهـ .

لطيفة :

وبقي من أهل العيب قوم شعيب ، لما رأى شعيب شباب قومه قد امتلأت بالجور ، صعد منبر التذكير بالإنعام ، ولكن بين الأنعام ، فخوّفهم من قحل^(٢) القحط في إشارة ﴿إني أراكم بخير﴾ فتلقوه باستهزاء ﴿أصلاّتك﴾ ، ومدوا نحوه باع النخوة : ﴿لنخرجنك﴾ وتعللوا . بحجة ﴿ما نفقه﴾ ، وانتهوا إلى عتو ﴿فأسقط علينا﴾ ، فأظل على ظلل ضلالهم : ﴿عذاب يوم الظلة﴾ ، فارتجت أرجاء بيوتهم برجّ الرجفة ، وشدّت عليهم شدة الحر ، فهربوا إلى البرّ لا إلى البرّ ، فإذا سحابة تسحب ذيل برد البرد ، فتنادوا هلموا إلى راحة الرّوح ، فلما تم اجتماعهم في قصر الحصر ، وظنوا أنها من خرّوقتهم وقّتهم ، نزلت بهم نار فأحرقتهم ، فساروا إلى جهنم في أسر إدبارهم ، وسار بعد بعدهم في أدبارهم ، نذير التحذير من تبديرهم ، وعابهم في عقاب عقابهم ﴿ألا بعدا لمدين﴾ فليحذر العصاة مثل أفعى أفعالهم ، وليتقّ أعمى البصيرة شبه أعمالهم ، وليخف المطففون من أخذ التطفيف في مكياهم ، وليسمعوا نذير العبرة ، فقد أوحى إليهم بشرح أعمالهم .

○ فرعون ○

انظر كيف كان جزاء هذا الطاغوت المطموس المتعجرف المتكبر من جنس

(١) تفسير المنار (١٢ / ١٥٠) .

(٢) ييس .

قوله وعمله .

انظر كم ذبح من الأطفال من أجل ذبح موسى ، ولسان القدر يصيح به :
لن نريه إلا في حجرك .

قال الله تعالى : ﴿ إِن فرعون عَلَا في الأرض وجعل أهلها شيعًا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين . ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين . ونمكن لهم في الأرض ونؤري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون ﴾ [القصص : ٤ - ٦] .

تجبر وعتا وطغا وبغى وآثر الحياة الدنيا ، وجعل أهلها شيعًا ، يستضعف طائفة منهم ، وهم شعب بني إسرائيل الذين هم من سلالة نبي الله يعقوب بن إسحاق ، وكانوا إذ ذاك خيار أهل الأرض ، وقد سلط عليهم هذا الملك الظالم الغاشم الكافر الفاجر ، يستعبدهم ويستخدمهم في أحسن الصنائع والحرف وأرداها وأدناها ، ومع هذا : ﴿ يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم ﴾ وكان الحامل له على هذا الصنيع القبيح ؛ أن بني إسرائيل كانوا يتدارسون فيما بينهم ما حفظوه عن إبراهيم عليه السلام ، من أنه سيخرج من ذريته غلامٌ يكون هلاك مصر على يديه ، وكانت هذه البشارة مشهورة في بني إسرائيل ، فتحدث بها القبط فيما بينهم ، ووصلت إلى فرعون ، فذكرها له بعض أمرائه وهم يسمرون عنده ، فأمر عند ذلك بقتل أبناء بني إسرائيل ؛ حذرًا من وجود هذا الغلام ، فجعل رجالًا وقوابل يدورون على الحبالى ، ويعلمون ميقات وضعهن ، فلا تلد امرأة ذكرًا إلا ذبحه أولئك الذابحون من ساعته .

لقد ولد موسى والخطر محقق به ، والموت يتلفت عليه ، والشفرة مشرعة على عنقه تهم أن تحتر رأسه ، وها هي ذي أمه خائفة عليه ، تخشى أن يصل نبؤه إلى الجلادين ، وترجف أن تتناول عنقه السكين ، ها هي ذي بطفلها الصغير في قلب المخافة ، عاجزة عن حمايته ، عاجزة عن إخفائه ، عاجزة عن حجب صوته

الفطري أن ينم عليه .

ويوحى الله إليها أن ترضعه ، فإذا خافت عليه فلتلقه في اليم ، فهو في رعاية الله الذي لا أمن إلا في جواره ، لا خوف معه ، لا تقرب المخاوف من حماه ، الذي جعل النار بردًا وسلامًا ، ويجعل من ثبح البحر ملجأً ومنامًا . يقدر الطاغوت شيئًا ، ويقدر الله شيئًا غيره ، والله يريد غير ما يريد فرعون .

وإرادة الله وقدرته تتحدى ، تتحدى بطريقة سافرة مكشوفة فرعون وهامان وجنودهما ، إنهم ليتبعون الذكور من بني إسرائيل خوفًا على ملكهم وعرشهم وذواتهم ، ويثون العيون والأرصاد كي لا يفلت منهم ذكر ، فها هي ذي إرادة الله تلقي في أيديهم بلا بحث ولا كد بطفل ذكي وأي طفل ؟ إنه الطفل الذي على يديه هلاكهم أجمعين ، ها هي ذي تلقيه في أيديهم ، مجردًا من كل قوة ومن كل حيلة ، عاجزًا عن نفسه ، أو حتى يستنجد ، ها هي ذي تقتحم به على فرعون حصنه ، وهو الطاغية السفّاح المتجبر ، ولا تتبعه في البحث عنه في بيوت بني إسرائيل ، وفي أحضان نسائهن الوالدات ، ها هي ذي تعلن عن مقصدها سافرة متحدية ؛ ليكون لهم عدوًا وحزنًا ، عدوًا يتحداهم ، وحزنًا يدخل الهم على قلوبهم .

يا فرعون: موسى لن يكون مرباه إلا في دارك وعلى فراشك ، ولن يُعذّي إلا بطعامك وشرابك في منزلك ، وأنت الذي تتبناه وتربيته وتتعداه ، ولا تطلع على سر معناه ، لتعلم أن رب السموات هو الفعّال لما يريد ، وأنه هو القوي الشديد .

اقتحمت إرادة الله على فرعون قلب امرأته ، بعد ما اقتحمت به عليه حصنه ، لقد حمته بالمحبة ، ذلك الستار الرقيق الشفيف ، لا بالسلاح ولا بالجاء ولا بالمال ، حمته بالحب الحاني في قلب امرأة ، وتحدّت به قسوة فرعون وغلظته وحرصه وحذره ، وهان فرعون على الله أن يحمي منه الطفل الرضيع الضعيف بغير هذا الستار الشفيف ، إرادة الله وقدرته ترعى موسى ، تدبر أمره .

قال تعالى : ﴿ وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [القصص : ٩] فقال فرعون : أَمَّا لك فنعم ، وأَمَّا لي فلا . والبلاء مُوكل بالمنطق ، يداك أو كتنا وفوك نفخ ، فكان كذلك وهداها الله به ، وأهلكه الله على يديه .

إرادة الله تأكيد لفرعون وآله ، كما كادوا لبني إسرائيل ، تحرم عليه الأمراض ، يبحثون له عن ظفر ترضعه ، وهم يخشون عليه الموت والذبول ، حتى تبصر به أخته من بعيد ، فتعرفه فتقول : ﴿ هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون ﴾ [القصص : ١٢] ، فيتلففون كلماتها وهم يستبشرون ، يودون لو تصدق فينجو العزيز المحبوب ، ويعود الطفل الغائب لأمه الملهوفة . من لجأ إلى الله وتوكل عليه ، وفوّض الأمور إليه ، يكن حاله كحال أم موسى ترضع ولدها ، وتأخذ كظفر أجراها .

فكيف كان جزاء فرعون من جنس قوله وعمله ؟

دعاه موسى إلى عبادة الله عز وجل ، فأعرض واستكبر ﴿ ونادى فرعون في قومه قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون ﴾ [الزخرف : ٥١] .

أليس لي ملك مصر !! يا هذا حمارك ينهق من كف شعير ، وما تساوي مصر ؟ إن كانت الدنيا لا تساوي عند الله جناح بعوضة .

وقال موسى : ﴿ ربنا اطمس على أموالهم ﴾ [يونس : ٨٨] .

قال ابن عباس ومجاهد : اطمس على أموالهم : أهلكها .

وقال الضحّاك وأبو العالية والربيع بن أنس : جعلها الله حجارة منقوشة كهيفة ما كانت .

وقال قتادة : بلغنا أن زروعهم تحولت .

وقال محمد بن كعب القرظي : اجعل سكرهم حجارة .

فما كانت النهاية : ﴿ كم تركوا من جنات وعيون ﴾ [الدخان : ٢٥] .

قال فرعون : ﴿ وهذه الأنهار تجري من تحتي .. ﴾ [الزخرف : ٥١] .

إن الذي ينسى نعمة الله عليه . ويتيه بها ، يعذب الله بها وينقص عليه بها ، فكانت معظم الآيات تدور حول الماء الذي تاه به واستكبر . هذا في حياته .

﴿ ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ﴾

[الأعراف : ١٣٠] .

﴿ فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات

مفصلات فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين ﴾ [الأعراف : ١٣٣] .

يا فرعون ، الطوفان ماء من جنس ما تفتخر به ، ولكنه متلف للزروع

والثمار .

والقمل : قال ابن جرير : واحدتها قملة ، وهي دابة تشبه القمل ، أو كما

قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : البراغيث .

كأن الماء لم يُجد شيئاً في نظافتك ، فها هي البراغيث والضفادع ، تتعصى

عليك في قدحك وآنتك وثوبك .

والدم ، استحال نهرك دماً عبيطاً ، فما جدوى نهرك ومياهك .

الآيات التي نَعَصت عيشك من جنس ما استكبرت به ، ومتعلقة بالماء .

قال ابن جرير :

عن سعيد بن جبير قال : لما أتى موسى عليه السلام فرعون قال له : أرسل

معي بني إسرائيل ، فأرسل الله عليهم الطوفان ، وهو المطر ، فصَبَّ عليهم منه

شيئاً ، خافوا أن يكون عذاباً ، فقالوا لموسى : ادع لنا ربك يكشف عنا المطر ،

فنؤمن لك ، ونرسل معك بني إسرائيل ، فدعا ربه ، فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه

بني إسرائيل ، فأُنبت لهم في تلك السنة شيئاً لم ينبت قبل ذلك من الزرع والثمر

والكلأ ، فقالوا : هذا ما كنا نتمنى ، فأرسل الله عليهم الجراد فسَلَطَه على الكلأ ،

فلما رأوا أثره في الكلاً عرفوا أنه لا يبقى ، فقالوا : يا موسى ، ادع لنا ربك ، ليكشف عنا الجراد ، فنؤمن لك ونرسل معك بني إسرائيل . فدعا ربه ، فكشف عنهم الجراد ، فلم يؤمنوا ، ولم يرسلوا معه بني إسرائيل ، فدرسوا الحب وأحرزوه في البيوت ، فقالوا : قد أحرزنا ، فأرسل الله عليهم القمل - وهو السوس الذي يخرج منه - فكان الرجل يخرج عشرة أجربة إلى الرحي فلا يرد منها ثلاثة أقفزة ، فقالوا لموسى : ادع لنا ربك يكشف عنا القمل ، فنؤمن لك ، ونرسل معك بني إسرائيل . فدعا ربه ، فكشف عنهم ، فأبوا أن يرسلوا معهم بني إسرائيل ، فبينما هو جالس عند فرعون إذ سمع نقيق ضفدع ، فقال لفرعون : ما تلقى أنت وقومك من هذا . قال : وما عسى أن يكون كيد هذا ؟ . فما أمسوا حتى كان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفداع ، ويهم أن يتكلم فتشب الضفدع في فيه ، فقالوا لموسى : ادع لنا ربك يكشف عنا هذه الضفداع ، فنؤمن لك ، ونرسل معك بني إسرائيل [فدعا ربه ، فكشف عنهم فلم يؤمنوا] . وأرسل الله عليهم الدم ، فكان ما استقوا من الأنهار والآبار ، وما كان في أوعيتهم ، وجدوه دماً عبيطاً^(١) ، فشكوا إلى فرعون فقالوا : إنا قد ابتلينا بالدم ، وليس لنا شراب . فقال : إنه قد سحركم !! فقالوا : من أين سحرنا ونحن لا نجد في أوعيتنا شيئاً من الماء إلا وجدناه دماً عبيطاً^(٢) ؟

قال ابن إسحاق :

تابع الله عليهم الآيات ، وأخذه بالسنين ، فأرسل عليهم الطوفان ، ثم الجراد ، ثم القمل ، ثم الضفداع ، ثم الدم ، آيات مفصلات ، فأرسل الطوفان وهو الماء ، ففاض على وجه الأرض ثم ركد ، لا يقدر على أن يحترثوا أو

(١) أي دماً طرياً .

(٢) ابن جرير (٦ / ٢٥) .

يعملوا شيئاً ، حتى يُجهدوا جوعاً ، فلما بلغهم ذلك : ﴿قَالُوا يَا مُوسَى ادْع لَنَا رَبَكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَنَا كَمَا كُنْتَ تَقُولُ﴾ [الأعراف : ١٣٤] فدعا موسى ربه فكشف عنهم ، فلم يفوا له بشيء مما قالوا ، فأرسل الله عليهم الجراد ، فأكل الشجر - فيما بلغني - حتى إنه كان لياكل مسامير الأبواب من الحديد ، حتى تقع دورهم ومساكنهم ، فقالوا مثل ما قالوا ، فدعا ربه فكشف عنهم فلم يفوا له بشيء مما قالوا ، فأرسل الله عليهم القمل ، فذكر لي أن موسى - عليه السلام - أمر أن يمشي إلى كتيب حتى يضربه بعصاه ، فمشى إلى كتيب أهيل عظيم ، فضربه بها ، فانتال عليهم قملاً ، حتى غلب على البيوت والأطعمة ومنعهم النوم والقرار فأجهدهم ، قالوا له مثلما قالوا له ، فدعا ربه ، فكشف عنهم ، فلم يفوا له بشيء مما قالوا ، فأرسل الله عليهم الضفادع ، فملأت البيوت والآنية والأطعمة ، فلا يكشف أحد ثوباً ولا طعاماً إلا وجد فيه الضفادع قد غلبت عليه ، فلما جهدهم ذلك قالوا له مثل ما قالوا ، فسأل الله ، فكشف عنهم ، فلم يفوا له بما قالوا ، فأرسل الله عليهم الدم ، فصارت مياه آل فرعون دمًا ، لا يستقون من بئر ولا نهر ، ولا يغترفون من إناء إلا عاد دمًا عبيطاً .

يا الله .. هان فرعون على ربه حتى ما يساوي ضفدعًا ولا جرادًا .

هانوا عليه فعصوه وكفروا به ؛ ولو عزوا عليه لعصمهم .

أيها المعرض عني إن إعراضك مني
لو أردناك جعلنا كل ما فيك يُردنا

عن ابن عباس قال : كانت الضفادع برية ، فلما أرسلها الله على آل فرعون سمعت وأطاعت ، وجعلت تغرق أنفسها في القدور وهي تغلي ، وفي التناير وهي تفور ، فأثابها الله بحسن طاعتها ببرد الماء .

والجزاء عند الله من جنس العمل .

قال ﷺ : « لا تقتلوا الضفادع ... »^(١) .

وقال ﷺ : « لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم »^(٢) .

وكان غرقه في جنس ما افتخر به .

قال الشنقيطي :

أما فرعون ، فقد كان يقول : ﴿ أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي ﴾ [الرعد : ٥١] فلما كان يتطاوّل بها جعل الله هلاكه فيها ، أي في جنسها^(٣) .

قال تعالى : ﴿ فتولى فرعون فجمع كيدَه ثم أتى ﴾ [طه : ٦٠] .

كاد فرعون فكيد له ، وأراد فارتدّ إليه ، ودعا للاستعداد فأذلّ وأذيق البأس .

﴿ قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذباً فيسحقكم بعذاب خاب من افتري . فتازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى . قالوا إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ والله خير وأبقى ﴾ [طه : ٦١ - ٧٣] .

هزأ به من جمعهم لموسى ومن قالوا له يوماً : ﴿ ... أئنّ لنا لأجراً إن كنا نحن الغالبين ﴾ [الشعراء : ٤١] ومن قالوا يوماً : ﴿ بعزة فرعون إنا لنحن الغالبون ﴾ [الشعراء : ٤٤] .

وهزأت القلوب المؤمنة بتهديد الطغيان الجائر وواجهته بكلمة الإيمان

(١) صحيح : رواه النسائي عن ابن عمر ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٧٢٦٧ ، وانظر الأحاديث الضعيفة ٤٧٨٨ .

(٢) حسن : رواه الطبراني في الكبير ، والبيهقي عن أبي زهير ، والطبراني في الأوسط ، وابن منده ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ٧٢٦٥ ، والأحاديث الصحيحة رقم ٢٤٢٨ .

(٣) أضواء البيان (٨ / ٤٤٢) .

القوية ، وباستعلاء الإيمان الواثق ، وبتحذير الإيمان الناصع ، وبرجاء الإيمان العميق .
وقال تعالى : ﴿ فَأَرَادَ أَنْ يَنْفَذَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ﴾ [الإسراء : ١٠٣] .

قال القشيري :

أراد فرعون إهلاك بني إسرائيل واستئصالهم وأراد الحق نصرتهم وبقائهم ، فكان ما أراد الحق لا ما أراد اللعين^(١) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ . وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ . وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴾ [الشعراء : ٥٤ - ٥٦] .
يقول ابن كثير :

نحن كل وقت نخذر من غائلتهم وإني أريد أن أستأصل شأفتهم وأبيد خضراءهم ، فجوزي في نفسه وجنده بما أراد لهم ، فخرجوا من النعيم إلى الجحيم^(٢) .
وقال تعالى : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ ... ﴾ [القصص : ٤] .

وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذِرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذُرْكُمُ أَهْلُكَ قَالَ سَنَقْتُل أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴾ [الأعراف : ١٢٧] .

وقال تعالى : ﴿ فَلَمَّ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ [غافر : ٢٥] .
منطق الطغيان الغليظ ، فكلما أعوزته الحجة ، وخذله البرهان ، وخاف أن يستعلي الحق .

قال ابن كثير :

نكل فرعون ببني إسرائيل قبل ولادة موسى ؛ حذرًا من وجوده ، فكان خلاف ما رامه ، وضد ما قصده فرعون ، وهكذا عومل في صنيعة أيضًا ، إنما

(٢) تفسير ابن كثير (٦ / ١٥٢) .

(١) لطائف الإشارات (٤ / ٤٤) .

أراد قهر بني إسرائيل وإذلالهم ، فجاء الأمر على خلاف ما أراد ، نصرهم الله عليه ، وأذله وأرغم أنفه ، وأغرقه وجنوده^(١) .

لما استذل فرعون بني إسرائيل أورثهم الله ملكه .
قال تعالى : ﴿ وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها ﴾ [الأعراف : ١٣٧] .

وقال تعالى : ﴿ فأخرجناهم من جنات وعيون . وكنوز ومقام كريم . كذلك وأورثناها بني إسرائيل ﴾ [الشعراء : ٥٧ - ٥٩] .

لقد خرجوا يتبعون خطى موسى وقومه ، ويقفون أثرهم ، فكانت خرجتهم هذه هي الأخيرة ، وكانت إخراجاً لهم من كل ما هم فيه ، فلم يعودوا بعدها لهذا النعيم جزاء الظلم والبطر والبغي الوحيم ، لما اقتفوا أثر المؤمنين .

وقال تعالى : ﴿ كم تركوا من جنات وعيون . وزروع ومقام كريم . ونعمة كانوا فيها فاكهين . كذلك وأورثناها قومًا آخرين . فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين ﴾ [الدخان : ٢٥ - ٢٩] .

يقول سيد قطب :

انظر إلى هوانه وهوانهم على الله ، وعلى هذا الوجود الذي كان يشمخ فيه بأنفه ، فيطأطىء له الملأ المفتونون به ، وهو أضل وأزهد من أن يحس به الوجود ، وهو يسلب النعمة فلا يمنعها من الزوال ، ولا يرثي له أحد على سوء المآل ، لم تكن لهم أعمال صالحة تصعد في أبواب السماء فتبكي على فقدهم ، ولا لهم في الأرض بقاع عبدوا الله فيها ، ذهبوا ذهاب الثمال ، وهم كانوا جبارين في الأرض ، يطأون الناس بالنعال ، ذهبوا غير مأسوف عليهم^(٢) .

يقول القشيري :

تكبر فرعون بغير حق فأقمأه الله بحق ، وتجبّر بغير استحقاق ، فأذله الله

(١) تفسير ابن كثير (٤٥٧ / ٣) .

(٢) الظلال (٣٢١٤ / ٥) .

باستحقاق ، ﴿ واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون . فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴾ [القصص : ٣٩ - ٤٠] .

أبى إلا أن يدوم جحوده وعنوده ، فأغرقه الله في البحر ، كما أغرق قلبه في بحر الكفر^(١) .

« من لا يرحم لا يُرحم » .

هذا الطاغية الذي ذبح الطفولة وملاحتها وبراءتها المحبوبة ، ولثغتها التي تبسم لها القلوب والوجوه ، كذا لم يرحم في دنيا ولا آخرة .

يقول رسول الله ﷺ : « قال لي جبريل : لو رأيته وأنا آخذ من حمأ البحر^(٢) ، فأدسه في فمي فرعون مخافة أن تدركه الرحمة »^(٣) .

قال تعالى : ﴿ وأبغناهم في هذه الدنيا لعنة ﴾ [القصص : ٤٢] واللعنة طرد من الرحمة .

صار مآله إلى الطين المتن ، ألم يقل يوما لهامان : يا هامان ، أوقد لي على الطين .

واليوم كما يقول الله تعالى : ﴿ فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم ﴾ [الأعراف : ١٣٦] .

يقول صاحب الظلال :

ضربة واحدة فإذا هم هالكون ، ومن التعالي والتطاول والاستكبار إلى الهوي في الأعماق والأغوار جزاءً وفاً^(٤) .

(١) لطائف الإشارات للقشيري (٥ / ٥٤) .

(٢) حمأ البحر : طينه الأسود المتن .

(٣) صحيح ، رواه أحمد والحاكم عن ابن عباس ، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة ٢٠١٥ ، والطيايسي ، وابن جرير ، والخطيب في التاريخ - صحيح الجامع ٤٢٢٩ .

قال الحاكم : صحيح على شرطهما ، وأقره الذهبي في التلخيص .

(٤) الظلال (٣ / ١٣٦٠) .

لقد سقطت من فرعون الباغي العادي المتجبر الطاغي كل أرديته التي تنفخ فيه ، فتضاءل وتضاغر واستخذى ﴿ فالיום ننجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية ﴾ [يونس : ٩٢] لا تذهب منكراً مع التيار ، هذا الذي تطاول وقال : ﴿ ذروني أقتل موسى وليدع ربه ﴾ [غافر : ٢٦] كلمة فاجرة من فرعون كانت تبجحاً واستهتاراً ، لقي جزاءه بها في نهاية مطافه .

قال تعالى : ﴿ كذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر ﴾ [القمر :

٤٢].

ضاعت عزة فرعون واقتداره على البغي والظلم ، ضاعت العزة الباطلة ، وسقط الاقتدار الموهوم ، وأخذه الله أخذ عزيز مقتدر صدقاً ، أخذهم أخذاً شديداً يناسب ما كانوا عليه من ظلم وبطش وجبروت .

لما تطاول فرعون وقال : ﴿ فأوقد لي يا هامان على الطين .. ﴾ [القصص : ٣٨] ، فكان أهوياً إلى الأعماق والأغوار ، وتنن الطين في فمه يوم الغرق في عاشوراء جزاء للقولة الفاجرة .

﴿ فأوقد لي يا هامان ﴾ .

يقول الله تعالى : ﴿ النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ﴾ [غافر : ٤٦] .

قال ابن كثير :

الغرق في اليم ، ثم النقلة إلى الجحيم ، فإن أرواحهم تعرض على النار صباحاً ومساءً إلى قيام الساعة ، فإذا كان يوم القيامة اجتمعت أرواحهم وأجسادهم في النار .

قال تعالى : ﴿ أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين ﴾

[الزخرف : ٥٢] ، قالها فرعون لقومه الذين استخفهم ، ويعني بها نبي الله موسى ، وهو الشريف الرئيس الصادق البار المرشد ، فكان جزاؤه من جنس قولته ، أنه هو المهين الحقير خلقة ودينًا ومالاً ..

قال تعالى : ﴿ وجعلناهم أئمة يدعون إلى النّار ويوم القيامة لا ينصرون . وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين ﴾ [القصص : ٤١ - ٤٢] .

يقول القشيري :

لا لشرفهم جعلهم أئمة ، ولكن لسبب تلفهم قديمهم في الخزي والهوان على كل أمة ، ولكن لم يُرشدوا إلّا إلى الضلال ، ولم يدلّوا الخلق إلّا على المحال ، وما حصلوا إلّا على سوء الحال ، وما ذاقوا إلّا خزي الوبال ، أفاضوا على متبعهم من ظلمات قلوبهم ، فافضحوا في خسة مطلوبهم .

كانوا في الدنيا مبعدين عن معرفته ، وفي الآخرة مبعدين عن مغفرته ، فانقلبوا من طرد إلى طرد ، ومن هجر إلى بعد ، ومن فراق إلى احتراق .

يقول سيد قطب في قوله تعالى : ﴿ وجعلناهم أئمة يدعون إلى النّار .. ﴾ [القصص : ٤١ - ٤٢] .

﴿ وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ... ﴾ فيا بئساها دعوة ! ويا بئساها إمامة الهزيمة في الدنيا والهزيمة في الآخرة ، جزاء البغي والاستطالة ، وليست الهزيمة وحدها ، إنما هي اللعنة في الأرض ، والتقييح في يوم القيامة ، و ﴿ المقبوحين ﴾ ترسم بذاتها صورة القبح والفضيحة والتشنيع ، وجو التّقزّز والاشمئزاز ، ذلك في مقابل الاستعلاء والاستكبار في الأرض ، وفتنة الناس بالمظهر والجاه والتطاول على الله وعلى عباد الله^(١) .

وقال تعالى : ﴿ يَقدّم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود . وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود ﴾ [هود : ٩٨ -

. ٢٩٩

قاد فرعون قومه إلى الضلال في الحياة .

(١) الظلال (٢٦٩٥/٥) .

قال ابن كثير :

وكما أنهم اتبعوه في الدنيا ، وكان مقدمهم ورئيسهم ، كذلك هو يقدمهم يوم القيامة إلى نار جهنم فأوردتهم إياها ، وشربوا من حياض رَدَّاه ، وله في ذلك الحظ الأوفر من العذاب الأكبر^(١) .

يقول سيد قطب :

لما كانوا تبعاً لفرعون في هذا الأمر ، يمشون خلفه ويتبعون خطواته الضالة بلا تدبر ولا تفكير ، ودون أن يكون لهم رأي ، لما كانوا كذلك ، فإن السياق يقرر أن فرعون سيقدمهم يوم القيامة ويكونون له تبعاً .

وبينما نحن نسمع حكاية عن الماضي ، ووعداً عن المستقبل ، إذا المشهد ينقلب ، وإذا المستقبل ماضٍ قد وقع ، وإذا فرعون قد قاد قومه إلى النار ، وانتهى فأوردتهم النار ، أوردتهم كما يورد الراعي قطع الغنم ، ألم يكونوا قطعاً يسير بدون تفكير ، ألم يتنازلوا عن أخص خصائص الآدمية وهي حرية الإرادة والاختيار ؟ ﴿ فأوردتهم النار ﴾ . ويا بئساه من ورد لا يروي غلة ، ولا يشفي صدى إنما يشوي البطون والقلوب ﴿ وبئس الورد المورود ﴾ .

﴿ وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرشد المرفود ﴾ . هذه النار هي الرشد والعطاء والمنة التي رقد بها فرعون قومه !! ألم يعد السحرة عطاءً جزئياً ورفداً مرفوداً ، فهذا رقدته لمن اتبعه .. النار ﴿ وبئس الورد المورود ﴾ و ﴿ بئس الرشد المرفود ﴾^(٢) .

○ بلعام بن باعوراء ○

اختلف المفسرون في هذه القصة اختلافاً كثيراً ، فمنهم من ضعفها

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٢٧٧) .

(٢) في ظلال القرآن لسيد قطب (٤ / ١٩٢٤) .

كالقاسمي في محاسن التأويل ، ومن ذهب إلى أن الآيات من سورة الأعراف لم تنزل في معين ، وهناك روايات كثيرة أوردها الطبري وابن كثير والألوسي في تفاسيرهم .

قال ابن كثير :

وهذا الذي ذكره ابن إسحق من قصة بلعام صحيح قد ذكره غير واحد من علماء السلف^(١) .

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : هو رجل من مدينة الجبارين ، يقال له : بلعام . وكان يعلم اسم الله الأعظم .

قال محمد بن إسحق ، عن سالم بن أبي النضر أنه حدث : أن موسى عليه السلام لما أنزل في أرض بني كنعان من أرض الشام ، أتى قوم بلعام إليه ، فقالوا له : هذا موسى بن عمران في بني إسرائيل قد جاء يخرجنا من بلادنا ، ويقتلنا ويحلها بني إسرائيل ، وإنا قومك وليس لنا منزل ، وأنت رجل مجاب الدعوة ، فاخرج فادع الله عليهم . قال : ويلكم ! فلم يزالوا به يرققونه ويتضرعون إليه ، حتى فتنوه فافتن ، فركب حمارة له متوجهاً إلى الجبل الذي يطلعه على عسكر بني إسرائيل ، وهو جبل حُسيبان ، فلما سار عليها غير كثير ، ربضت به فنزل عنها فضربها ، حتى إذا أذلقتها^(٢) قامت فركبها ، فلم تسر به كثيراً حتى ربضت به ، فضربها حتى إذا أذلقتها ، أذن الله لها فكلمته حجة عليه ، فقالت : ويحك يا بلعام ، أين تذهب ؟ أما ترى الملائكة تردني عن وجهي هذا؟ . أتذهب إلى نبي الله والمؤمنين لتدعو عليهم ؟ فلم ينزع عنها بضربها ، فحلى الله سبيلها حين فعل بها ذلك ، فانطلقت به حتى إذا أشرفت به على رأس حُسيبان على عسكر

(١) البداية والنهاية (١ / ٣٠٠) .

(٢) الإذلاق : أن يبلغ منه الجهد .

موسى وبني إسرائيل ، جعل يدعو عليهم ، ولا يدعو عليهم بشرٌ إلا صرف لسانه إلى قومه ، ولا يدعو لقومه بخير إلا صرف لسانه إلى بني إسرائيل ، فقال له قومه : أتدري يا بلعام ما تصنع ؟ إنما تدعو لهم وتدعو علينا ! قال : فهذا ما لا أملك ، هذا شيء قد غلب الله عليه ! . قال : واندلع^(١) لسانه فوقع على صدره . فقال لهم : قد ذهبت مني الآن الدنيا والآخرة ، ولم يبق إلا المكر والحيلة ، فسأمر لكم وأحتال : جملوا النساء وأعطوهن السلع ، ثم أرسلوهن إلى المعسكر يعنيها فيه ، ومروهن فلا تمنع امرأة من رجل أرادها ، فإنهم إن زنا رجل منهم واحد كفيتموهم ، فافعلوا .

فلما دخل النساء المعسكر ، مرت امرأة من الكنعانيين اسمها : كُسبى ابنة صور رأس أمته . برجل من عظماء بني إسرائيل ، وهو زمري بن شلوم رأس سبط سمعان بن يعقوب بن إسحق - عليهم السلام - فقام إليها فأخذ بيدها حين أعجبه جمالها ، ثم أقبل بها حتى وقف بها على موسى - عليه السلام - فقال : إني أظنك ستقول : هذا حرام عليك ؟ قال : أجل ، هي حرام عليك ، لا تقربها . قال : فوالله ، لا نظيعك في هذا . ثم دخل بها فبته فوقع عليها ، وأرسل الله - عز وجل - الطاعون في بني إسرائيل .

فانظر كيف كان جزاؤه من جنس عمله :

قال تعالى : ﴿ فمثلته كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ﴾ [الأعراف : ١٧٦] .

اختلف المفسرون في معناها ، فأما على سياق ابن إسحق ، عن سالم بن أبي النضر : أن بلعاماً اندلع لسانه على صدره ، فتشبيهه بالكلب في لهته في كلتا حالتيه إن زجر وإن ترك .

(١) خرج من الفم ، واسترعى كلسان الكلب .

وقيل : معناه فصار مثله في ضلاله واستمراره فيه ، وعدم انتفاعه بالدعاء والإيمان ، وعدم الدعاء كالكلب في لهثه في حالتيه إن حملت عليه وإن تركته ، فهو يلهث في الحاليتين ، فكذلك هذا لا ينتفع بالموعظة والدعوة إلى الإيمان ولا عدمه^(١) .

فلما اندلع لسانه - الذي دعا به على نبي الله موسى - على صدره كان جزاؤه من جنس عمله .

يقول سيد قطب :

آتاه الله آياته فانسلك منها ، وتعزى عنها ، ولصق بالأرض ، واتبع الهوى ، استولى عليه الشيطان ، وأمسى مطروداً من حمى الله ، لا يهدأ ولا يطمئن ولا يسكن إلى قرار .

إنسان يؤتيه الله آيات ، ويخلق عليه من فضله ، ويكسوه من علمه ، ويعطيه الفرصة كاملة للهدى والاتصال والارتفاع ، ولكن ها هو ذا ينسلخ من هذا كله انسلاخاً ، ينسلخ كأنما الآيات أديم له متلبس بلحمه ، فهو ينسلخ منها بعنف وجهد ومشقة ، انسلاخ الحي من أديمه اللاصق بكيانه ، أو ليست الكينونة البشرية متلبسة بالإيمان بالله تلبس الجلد بالكيان ؟.

ها هو ذا ينسلخ من آيات الله ، ويتجرد من الغطاء الواقى ، وينحرف عن الهدى ؛ ليتبع الهوى ، ويهبط من الأفق المشرق ، فيلتصق بالطين المعتم ، فيصبح غرضاً للشيطان ، فيتبعه ويلزمه ويستحوذ عليه ، مشهد بائس نكد ، إذا نحن بهذا المخلوق ، لاصقاً بالأرض ملوثاً بالطين ، ثم إذا هو مسخ في هيئة الكلب ، مشهد اللهاث القلق الذي لا ينقطع ولا يطمئن أبداً ، والذي لا يترك صاحبه سواء وعظته أم لم تعظه ، فهو منطلق فيه أبداً .

(١) تفسير ابن كثير (٣ / ٥١١ - ٥١٢) .

مسخ شائه الكيان ، هابط عن مكان الإنسان إلى مكان الحيوان ، مكان الكلب الذي يتمرغ في الطين ، وكان له من الإيمان جناح يرف به إلى عليين ، وكان من فطرته الأولى في أحسن تقويم ، فإذا هو ينحط منها إلى أسفل سافلين .

فخلَّ سبيلَ العين بعدك للبكا فليس لأوقات الصفاء رجوعٌ
لطيفة :

أيها المتعبد خف من الفتن ولا تأمن ، كم أخذ آمن من مآمن ، إنه لم ينج من بحر الفتن الأعظم ، حافظ الاسم الأعظم ، بل عام بلعام ، كان ظاهره لثقا بالتقى ، وباطنه باطية^(١) لخمير الهوى .

ما عدا عليه العدو إلا بعد أن تولى عنه الولي ، فلا تظن أن الشيطان غلب ، وإنما العاصم أعرض ، وإن شككت فاسمع هاتف القدر ، يخبر عن عزة القادر ﴿ ولو شئنا لرفعناه بها ﴾ .

فانظر ما عرض لمن سبقت شقاوته في الأزل من الحور بعد الكور ، فبينما تراه وأحواله حالية ، وأعوامه من شوائب الكدر خالية ، وغصون أنسه متدلّية ، ورياض قربه موقنة ، قلب الدهر ظهر المجنّ ، وغزاه بجيوش المحن ، وهبت على هاتيك الرياض عاصفات القضاء ، وضاعت عليه فسيحات الفضاء ، وذهب السرور والأنس ، وجعل حصيداً كأن لم يكن بالأمس ، وأنشد لسان حاله :

قف بالديار فهذه آثارهم تبكي الأحبة حسرة وتشوقا
كم قد وقفت بها أسائل مخبراً عن أهلها أو صادقاً أو مشفقاً

(١) إناء عظيم من الزجاج يتخذ للشراب والجمع بواط .

فأجابني داعي الهوى في رسمها فارت من تهوى فعزّ الملتقى^(١)

وكان جزاء فنحاص - قاتل الزاني - أيضًا من جنس عمله :

قال ابن كثير :

وأرسل الله عز وجل الطاعون في بني إسرائيل ، وكان فنحاص بن العيزار بن هارون صاحب أمر موسى ، وكان غائبًا حين صنع زمري بن شلوم ما صنع ، فجاء الطاعون يجوس في بني إسرائيل ، فأخبر الخير ، فأخذ حربته وكانت من حديد كلها ، ثم دخل القبة وهما متضاجعان ، فانتظمهما بحربته ثم خرج بهما رافعهما إلى السماء ، والحربة قد أخذها بذراعه ، واعتمد بمرفقه على خاصرته وأسند الحربة إلى لحيته - وكان بكر العيزار - وجعل يقول : اللهم هكذا نفعل بمن يعصيك ، ورفع الطاعون ..

فانظر إلى جزائه :

فمن هنالك تعطي بنو إسرائيل ولد فنحاص من كل ذبيحة ذبحوها القبة^(٢) والذراع واللحي - لاعتماده بالحربة على خاصرته ، وأخذه إياها بذراعه ، وإسناده إياها إلى لحيه - والبكر من كل أمواهم وأنفسهم ؛ لأنه كان بكر أبيه العيزار^(٣) .

○ أصحاب الأخدود ○

قال تعالى : ﴿ قتل أصحاب الأخدود . النار ذات الوقود . إذ هم عليها

(١) روح المعاني للألوسي (١١ / ١٢٢) .

(٢) القبة : بكسر القاف وفتح الباء مخففة : من الكرش .

(٣) تفسير ابن كثير (٣ / ٥١٢) .

قعود . وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود . وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد . الذي له ملك السموات والأرض . والله على كل شيء شهيد . إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ﴿ [البروج : ٤ - ١٠] .

وعن صهيب - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر ، فلما كبر قال للملك : إني قد كبرت ، فابعث إليّ غلاماً أعلمه السحر ، فبعث إليه غلاماً يعلمه ، فكان في طريقه إذا سلك راهب ، فقعده إليه وسمع كلامه فأعجبه ، فكان إذا أتى الساحر مراً بالراهب ، وقعد إليه ، فإذا أتى الساحر ضربه ، فشكا ذلك إلى الراهب فقال : إذا خشيت الساحر فقل : حبسني أهلي . وإذا خشيت أهلك فقل : حبسني الساحر . فبينما هو كذلك إذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس ، فقال : اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل ؟ فأخذ حجراً فقال : اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة ، حتى يمضي الناس . فرماها فقتلها ، ومضى الناس ، فأتى الراهب فأخبره ، فقال الراهب : أي بني ، أنت اليوم أفضل مني ، قد بلغ من أمرك ما أرى وإنك ستبتلى ، فإن ابتليت فلا تدل عليّ ، وكان الغلام يرى الأكمه والأبرص ويداوي الناس من سائر الأدواء ، فسمع جليس للملك كان قد عمي ، فأتاه بهدايا كثيرة ، فقال : ما هنا لك أجمع إن أنت شفيتني . فقال : إني لا أشفي أحداً ، إنما يشفي الله ، فإن أنت آمنت بالله دعوتُ الله فشفاك . فآمن بالله ، فشفاه الله ، فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس ، فقال له الملك : من ردّ عليك بصرك ؟ قال : ربي . قال : ولك رب غيري ؟ قال : ربي وربك الله . فأخذه فلم يزل به حتى دلّ على الغلام ، فجاءه بالغلام ، فقال له الملك : أي بني قد بلغ من سحرك ما تبرئ الأكمه والأبرص وتفعل وتفعل ؟! . فقال : إني لا أشفي أحداً ، إنما يشفي الله ، فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دلّ على الراهب ، فجاءه بالراهب فقيل له : ارجع عن دينك . فأبى

فدعا بالمنشار ، فوضع في مفرق رأسه ، فشقه حتى وقع شقاه . ثم جيء بجليل الملك فقيل له : ارجع عن دينك : فأبى ، فوضع المنشار في مفرق رأسه فشقه حتى وقع شقاه ، ثم جيء بالغلام فقيل له : ارجع عن دينك . فأبى فدفعه إلى نفر من أصحابه ، فقال : اذهبوا به إلى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الجبل ، فإذا بلغت ذروته فإن رجع عن دينه ، وإلا فاطرحوه ، فذهبوا به فصعدوا به الجبل ، فقال : اللهم ، اكفنيهم بما شئت . فرجف بهم الجبل فسقطوا ، وجاء يمشي إلى الملك ، فقال له الملك : ما فعل أصحابك ؟ قال : كفانيهم الله . فدفعه إلى نفر من أصحابه ، فقال : اذهبوا به ، فاحملوه في قرُقور^(١) فتوسطوا به البحر ، فإن رجع عن دينه ، ولا فاقذفوه ، فذهبوا به ، فقال : اللهم اكفنيهم بما شئت ، فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ، وجاء يمشي إلى الملك ، فقال له الملك : ما فعل أصحابك ؟ . قال : كفانيهم الله ، فقال للملك : إنك لست بقاتلي ، حتى تفعل ما أمرك به . قال : وما هو ؟ . قال : تجمع الناس في صعيد واحد ، وتصلبني على جذع ، ثم خذ سهماً من كنانتي ، ثم ضع السهم في كبد القوس ، ثم قل : بسم الله رب الغلام . ثم ارمني ، فإنك إذا فعلت ذلك قتلتي ، فجمع الناس في صعيد واحد ، وصلبه على جذع ، ثم أخذ سهماً من كنانته ، ثم وضع السهم في كبد القوس ، ثم قال : بسم الله رب الغلام . ثم رماه فوق السهم في صُدْغِه ، فوضع يده في صُدْغِه في موضع السهم فمات ، فقال الناس : آمنا برب الغلام ، آمنا برب الغلام ، فأتى الملك فقيل له : أرأيت ما كنت تحذر ، قد والله نزل بك حذر ، قد آمن الناس ، فأمر بالأخدود في أفواه السكك فحُدَّتْ ، وأضرَمَ النيران ، وقال : من لم يرجع عن دينه فأحموه فيها - أو قيل له : اقتحم : ففعلوا حتى جاءت امرأة ومعها صبي لها ، فتقاعست أن تقع فيها ، فقال لها

(١) السفينة الصغيرة .

الغلام : « يا أمّه ، اصبري فإنك على الحق »^(١) .

فكيف كان جزاء الظالمين من جنس عملهم :

القوم الذين أرادوا أن يلقوا بغلام الراهب من فوق الجبل ، رجف بهم الجبل فسقطوا ، والذين أرادوا أن يقذفوا به في البحر غرقوا هم .

قال ابن كثير :

روى ابن أبي حاتم عن الربيع - هو ابن أنس - في قوله تعالى : ﴿ قتل أصحاب الأخدود ﴾ سمعنا أنهم كانوا قوما في زمان الفترة ، فلما رأوا ما وقع في الناس من الفتنة والشر وصاروا أحزابا ، كل حزب بما لديهم فرحون ، اعتزلوا إلى قرية سكنوها ، وأقاموا على عبادة الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فكان هذا أمرهم حتى سمع بهم جبار من الجبارين ، وحدث حديثهم ، فأرسل إليهم ، فأمرهم أن يعبدوا الأوثان التي اتخذوا ، وإنهم أبوا عليه كلهم ، وقالوا : لا نعبد إلا الله وحده لا شريك له ، فقال لهم : إن لم تعبدوا هذه الآلهة التي عبدت ، فإنني قاتلكم . فأبوا عليه ، فخذ أخذودًا من نار ، وقال لهم الجبار ووقفهم عليها فقال : اختاروا هذه أو الذي نحن فيه ، فقالوا : هذه أحب إلينا ، وفيهم نساء وذرية ففزعت الذرية ، فقالوا لهم - أي آبائهم - : لا نار من بعد اليوم ، فوقعوا فيها . فقبضت أرواحهم من قبل أن يمسهم حرها ، وخرجت النار من مكانها فأحاطت بالجبارين ، فأحرقهم الله بها ، ففي ذلك أنزل الله عز وجل : ﴿ قتل أصحاب الأخدود ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ والله على كل شيء شهيد ﴾^(٢) .

قال تعالى : ﴿ إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ﴾ أي حرقوا ، قاله ابن عباس ومجاهد وقادة .

(١) أخرجه مسلم ، وأحمد في مسنده ، والترمذي .

(٢) تفسير ابن كثير (٤ / ٤٩٦) .

قال ابن جرير : ﴿ إن الذين فتوا .. ﴾ قال فتادة : حرقوهم بالنار ، قوله تعالى : ﴿ ثم لم يتوبوا ﴾ أي لم يقلعوا عما فعلوا ، ويندموا على ما أسلفوا ﴿ فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ﴾ وذلك أن الجزء من جنس العمل . وعن الربيع : ﴿ فلهم عذاب جهنم ﴾ في الآخرة ، ﴿ ولهم عذاب الحريق ﴾ في الدنيا .

قال الألوسي :

﴿ فلهم عذاب جهنم ﴾ بسبب كفرهم ، ﴿ ولهم عذاب الحريق ﴾ بسبب فتنتهم المؤمنين والمؤمنات ، وفي جعل ذلك جزاء للفتنة من الحُسن ما لا يخفى^(١) . قال القرطبي :

روى أبو صالح عن ابن عباس أن النار ارتفعت من الأخدود ، فصارت فوق الملك وأصحابه ، أربعين ذراعًا فأحرقتهم^(٢) .

وقال القرطبي في قوله تعالى : ﴿ فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ﴾ :

قال : ﴿ عذاب جهنم ﴾ لكفرهم ، ﴿ ولهم عذاب الحريق ﴾ في الدنيا ، لإحراقهم المؤمنين بالنار ، وقد تقدم عن ابن عباس ، وقيل : ﴿ ولهم عذاب الحريق ﴾ أي ولهم في الآخرة عذاب زائد على عذاب كفرهم ، بما أحرقوا المؤمنين^(٣) .

قال القمي النيسابوري في قوله تعالى : ﴿ فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ﴾ .

عذاب جهنم ، وعذاب الحريق مختلفان في الدركة ، الأول لكفرهم ، والثاني لأنهم فتوا أهل الإيمان ، وجوز أن يكون الحريق في الدنيا ، لما روي أن النار

(١) روح المعاني للألوسي (٩١ / ٣٠) .

(٢) تفسير القرطبي (٧٠٨٠ / ١٠) .

(٣) تفسير القرطبي (٧٠٨٦ / ١٠) .

انقلبت عليهم فأحرقتهم^(١) .

قال ابن كثير :

قال ابن أبي حاتم عن صفوان بن عبد الرحمن بن زهير ، قال : كانت الأخدود في اليمن زمان تُبَع ، وفي القسطنطينية زمان قسطنطين ، حين حرف النصارى قبلتهم عن دين المسيح والتوحيد ، فاتخذوا أتوتًا وألقى فيه النصارى الذين كانوا على دين المسيح والتوحيد ، وفي العراق في أرض بابل . يختنصر الذي صنع الصنم وأمر الناس أن يسجدوا له ، فامتنع دانيال وصاحبه عزريا وميشائيل ، فأوقد لهم أتوتًا وألقى فيها الحطب والنار ، ثم ألقاهما فيه ، فجعلها الله عليهما برّدًا وسلامًا ، وأنقذهما منها ، وألقى الذين بغوا عليه ، وهم تسعة رهط فأكلتهم النار^(٢) .

والجزء من جنس العمل .

يقول سيد قطب :

﴿ إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ﴾ . ومضوا في ضلالتهم سادرين ، لم يندموا على ما فعلوا ، ﴿ ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ﴾ وينص على الحريق ، وهو مفهوم من عذاب جهنم ، ولكنه ينطق به وينص عليه ؛ ليكون مقابلًا للحريق في الأخدود ، وبنفس اللفظ الذي يدل على الحدث ، ولكن أين حريق من حريق ؟ في شدته أو مدته ؟! وحريق الدنيا يوقدها الخلق ، وحريق الآخرة يوقدها الخالق ، وحريق الدنيا لحظات وتنتهي ، وحريق الآخرة آباد لا يعلمها إلا الله ، ومع حريق الدنيا رضي الله عن المؤمنين ، وانتصار لذلك المعنى الإنساني ، ومع حريق الآخرة غضب الله ، والارتكاس الهابط الذميمة^(٣) .

(١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، للعلامة القمي النيسابوري ، مطبوع على هامش الطبري (٣٦/٩) طبعة دار الريان للتراث .

(٢) تفسير ابن كثير (٤ / ٤٩٤) .

(٣) في ظلال القرآن لسيد قطب (٦ / ٣٨٧١) .

○ سبأ ○

هذه قصة البطر ، قصة من صدّق عليهم إبليس ظنه ، فاتبعوه ونسوا النعم . قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ . فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سِيلَ الْعَرَمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِمَجْتَنِبِهِمْ جَنَّتينِ ذَوَاتِي أَكْلٍ خَطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ . ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نَجَازِي إِلَّا الْكَافِرِينَ . وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّ الْفَرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قَرْيَ ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سَيَرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ . فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ [سبأ : ١٥ : ١٩] .

روى الإمام أحمد في مسنده عن ابن عباس : أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن سبأ ما هو ؟ رجل أم امرأة أم أرض ؟ فقال ﷺ : « بل هو رجل وُلد له عشرة ، فسكن اليمن منهم ستة ، والشام منهم أربعة ، فأما اليمنيون : فمذحج ، وكندة ، والأزد ، والأشعريون ، وأنمار ، وحمير ، وأما الشامية : فلخم ، وجذام ، وعاملة ، وغسان »^(١) .

والمقصود أن سبأ يجمع هذه القبائل كلها . وقال علماء النسب : سُمي سبأ ؛ لأنه كان أول من سبى من العرب ، وقد كان فيهم التبابعة ، وكان لهم تيجان يلبسونها وقت الحكم ، وكانت العرب تسمي من ملك اليمن مع الشحر وحضرموت ثُبَّعًا ، وقد كان من جملة ملوك حمير بأرض اليمن بلقيس .

جاءتهم الرسل تأمرهم بتوحيد الله تبارك وتعالى ، فكانوا كذلك ما شاء الله ثم أعرضوا عما أمروا به ، فعوقبوا بإرسال سيل العرم ، فمنهم من أقام ببلاده ، ومنهم من نزع إلى غيرها .

(١) رواه أحمد في مسنده ، وعبد بن حميد ، وقال ابن كثير في تفسيره (٤٩١/٦) : « وهذا إسناد حسن . »

وكان من أمر السد أن الماء كان يأتيهم من بين جبلين ، وتجتمع إليه أيضًا سيول أمطارهم وأوديتهم ، فعمد ملوكهم الأقدام ، فبنوا بينهما سدًا عظيمًا محكمًا ، حتى ارتفع الماء وحكم على حافّات ذينك الجبلين ، فغرسوا الأشجار ، واستغلوا الثمار في غاية ما يكون من الكثرة ، والحسن ، كما ذكر غير واحد من السلف منهم قتادة: أن المرأة كانت تمشي تحت الأشجار ، وعلى رأسها مكمل أو زنبيل^(١) ، فيتساقط من الأشجار في ذلك ما يملؤه من غير كلفة ولا قطاف لكثرتة ونضجه واستوائه ، وكان هذا السد بمأرب ، وهذه الجنان عن اليمين والشمال ، ولذلك الخصب والوفرة والمتاع الجميل ، ومن ثم كانت آية تُذكر بالمنعم الوهاب ، وقد أمروا أن يستمتعوا برزق الله شاكرين ﴿كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور﴾ وذكروا بالنعمة ، نعمة البلد الطيب ، وفوقها نعمة الغفران على القصور من الشكر ، والتجاوز عن السيئات ، سماحة في الأرض بالنعمة والرخاء ، وسماحة في السماء بالعفو والغفران ، فماذا يقعدهم عن الحمد والشكران ؟!

﴿بلدة طيبة﴾ ليست بسبخة ، قال ابن زيد : لم يكن يرى في قريتهم بعوضة قط ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ، وإن كان الركب ليأتون وفي ثيابهم القمل والدواب ، فمأرب إلا أن ينظروا إلى بيوتهم فتموت الدواب^(٢) .

يقول ابن جرير :

فأعرضت سبأ عن طاعة ربها ، وصدّت عن اتباع ما دعته إليه رسلها . من أنه خالفها .

قال ابن عباس : سبل العرم الشديد ، وكان السبب الذي سبب الله لإرسال ذلك السبل عليهم - فيما ذكر لي - جردًا ابتغته الله على سدهم فثقب فيه ثقبًا .

(١) هو الذي تغترف فيه الثمار .

(٢) تفسير ابن جرير (١٠ / ٥٣) .

وعن قتادة : لما ترك القوم أمر الله بعث عليهم جرذا يسمى الخلد ، فثقبه من أسفله حتى غرق به جناتهم ، وخرب به أرضهم عقوبة بأعمالهم .
ويقول الضحاك : لما طغوا وبغوا بعث الله عليهم جرذاً فخرق السد ، فأغرقهم الله .

وقال ابن زيد : بعث الله عليه^(١) جرذاً ، وسلطه على الذي كان يحبس الماء الذي يسقيها ، فأخرب في أفواه تلك الحجارة ، وكل شيء منها من رصاص وغيره حتى تركها حجارة ، ثم بعث الله سيل العرم ، فاقتلع ذلك السد وما كان يحبس ، واقتلع تلك الجنتين فذهب بهما .
يقول ابن جرير :

وجعلنا لهم مكان بساتينهم من الفواكه والثمار بساتين من جنى ثمر الأراك ، والأراك هو الخمط^(٢) .
قال الضحاك : بدلهم الله بجنان الفواكه والأعناب إذ أصبحت جناتهم خمطاً ، وهو الأراك .

عن ابن عباس قال : الأثل الطرفاء .
قال ابن زيد : أذهب تلك القرى والجنتين ، وأبدلهم الذي أخبرك : ﴿ ذواتي أكل خمط ﴾ ، قال : فالخمط : الأراك .
قال : جعل مكان العنب أراكاً ، والفاكهة أثلاً ، وشيئاً من سدر قليل .
وقال قتادة : بينا شجر القوم خير شجر ، إذ صيره الله من شر الشجر بأعمالهم

قال تعالى : ﴿ ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور ﴾ .
يقول ابن جرير :

هذا الذي فعلنا بهؤلاء القوم من سباً من إرسالنا عليهم سيل العرم حتى

(١) أي السد .

(٢) تفسير الطبري (١٠ / ٨١) .

هلكت أموالهم ، وخربت جناتهم ؛ جزاءً منا على كفرهم بنا ، وتكذيبهم رسلنا^(١).

﴿ ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور ﴾ .

قال ابن جرير :

معنى الكلام: كذلك كافأناهم على كفرهم بالله، وهل يجازى إلا الكفور
لنعمة الله ، فإن قال قائل : أو ما يجزي الله أهل الإيمان به على أعمالهم ، فلم
يخص أهل الكفر بالجزاء ؟. فيقال : إن المجازاة في هذا الموضع المكافأة ، والله
تعالى ذكر وعد أهل الإيمان به التفضل عليهم ، وأن يجعل لهم بالواحدة من أعمالهم
الصالحة عشرين أمثالها إلى ما لا نهاية له من التضعيف ، ووعد المسيء من عباده
أن يجعل بالواحدة من سيئاته مثلها مكافأة له على جرمه ، والمكافأة لأهل الكبائر
الكفر ، والجزاء لأهل الإيمان مع التفضل ، فلذلك قال - جل ثناؤه - في هذا
الموضع : ﴿ وهل نجازي إلا الكفور ﴾ كأنه قال جل ثناؤه : لا يُجَازَى
لا يكافأ على عمله إلا الكفور ، إذا كانت المكافأة مثل المكافأ عليه ، والله لا يغفر
له من ذنوبه شيئاً ، ولا يمحى شيئاً منها في الدنيا ، وأما المؤمن فإنه يتفضل عليه .
قال مجاهد : نجازي نعاقب^(٢) .

قال القرطبي :

وأولى ما قيل في هذه الآية ، وأجل ما روي فيها أن الحسن قال : مثلاً
بمثل^(٣) .

قال تعالى : ﴿ وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة
وقدرونا فيها السير سiroا فيها ليالي وأياما آمين . فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا
وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق إن في ذلك لآيات لكل

(١) تفسير الطبري (١٠ / ٨٢) .

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (١٠ / ٥٧) .

(٣) تفسير القرطبي (٨ / ٥٧٧٠) .

صبار شكور ﴿ سبأ : ١٨ - ١٩ ﴾ .

يقول سيد قطب :

كانوا إلى هذا الوقت ما يزالون في قراهم وبيوتهم ، ضيق الله عليهم في الرزق ، وبدّهم من الرفاهة والنعماء خشونة وشدة ، وتبدلت تلك الجنان الفيح ، صحراء تتناثر فيها الأشجار البرية الخشبة ، ولكن لم يمزقهم ولم يفرقهم ، وكان العمران ما يزال متصلًا بينهم وبين القرى المباركة مكة في الجزيرة ، وبيت المقدس في الشام ، وغلبت الشقوة على سبأ ، فلم ينفعهم النذير الأول ، ولم يوجههم إلى التضرع إلى الله ، لعله يرد عليهم ما ذهب من الرضاء ، بل دعوا دعوة الحمّة والجهل .

قال ابن كثير :

يذكر تعالى ما كانوا فيه من الغبطة والنعم ، والعيش الهني الرغيد ، والبلاد الرضية ، والأماكن الآمنة ، والقرى المتواصلة المتقاربة بعضها من بعض مع كثرة أشجارها وزروعها وثمارها ، بحيث إن مسافرهم لا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء ، بل حيث نزل وجد ماء وثمرًا ويقل في قرية ويبيت في أخرى ، بمقدار ما يحتاجون إليه في سفرهم .

قال تعالى : ﴿ القرى التي باركنا فيها ﴾ ، قال مجاهد والحسن وابن جبير وزيد بن أسلم ، وقتادة ، والضحاك ، والسدي ، وابن زيد وغيرهم : قرى الشام .

قال تعالى : ﴿ قرى ظاهرة ﴾ . بينة واضحة ، يعرفها المسافرون ، ويقلون في واحدة ، ويبيتون في أخرى ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وقدّرنا فيها السير ﴾ أي جعلناهم بحسب ما يحتاج إليه المسافر .

﴿ سيروا فيها ليالي وأيامًا آمين ﴾ أي الأمن حاصل لهم في سيرهم ليلاً ونهارًا .

قال قتادة : ﴿ سيروا فيها ليالي وأيامًا آمين ﴾ لا يخافون ظلمًا ولا جوعًا ، وإنما يغدون فيَقِيلون ويروحون فيبيتون في قرية أهل جنة ونهر ، وكان

الرجل المسافر لا يحمل معه زادًا ولا سقاء^(١).
وقال أيضًا :

كانوا يسIRON غير خائفين ، ولا جIاع ولا ظماء ، وكانوا يسIRON مسيرة أربعة أشهر في أمان ، لا يحرك بعضهم بعضًا ، وَلَوْ لقي الرجل قاتل أبيه لا يحركه^(٢).

وقال ابن زيدة : إن كانت المرأة لتخرج معها مغزلها ومكتلها على رأسها ، تروح من قرية ، وتغدوها وتبيت في قرية ، لا تحمل زادًا ولا ماء لما بينها وبين الشام .

قال القمي النيسابوري : والمقصود من ذكر الليالي والأيام تقرير كمال الأمن ولذلك قُدمت الليالي فإنها مظنة الآفات ، ويمكن تقرير الأمن بوجه آخر وهو أن يقال : سIRON فيها ، وإن تطاولت مدة سفرهم فيها وامتدت أيامًا وليالي^(٣).
قال تعالى : ﴿ فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا ﴾ .

قال ابن جرير : قالوا يا ربنا باعد بين أسفارنا ، فاجعل بيننا وبين الشام فلولات ومفاوز ، لنركب فيها الرواحل ، ونترود معنا فيها الأزواد ، وهذا من الدلالة على بطر القوم نعمة الله وإحسانه إليهم ، وجهلهم بمقدار العافية ، ولقد عجل لهم ربهم الإجابة ، كما عجل للقائلين : ﴿ إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ﴾ [الأنفال : ٣٢] أعطاهم ما رغبوا إليه ، وطلبوا من المسألة .

قال ابن عباس : ﴿ فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم ﴾ فإنهم بطروا عيشهم ، وقالوا : لو كان جنى جناتنا أبعد مما هو كان أجدر أن نشتهي ، فمزقوا بين الشام وسبأ ، وبُدلوا بجنتيهم ﴿ جنتين ذواتي أكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل ﴾ .
وقال قتادة : بطر القوم نعمة الله ، وغمطوا كرامة الله ، قال الله : ﴿ وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ﴾ .

(١) تفسير ابن جرير الطبري (٥٨/١٠) . (٢) تفسير القرطبي (٥٣٧٢/٩) .

(٣) القمي النيسابوري (٥٢ / ١٠) .

وقال ابن زيد : ﴿باعد بين أسفارنا﴾ حتى نبيت في الفلوات والصحاري^(١).

قال ابن كثير :

بطروا هذه النعمة ، كما قاله ابن عباس ومجاهد والحسن وغير واحد ، وأحبوا مفاوز ومهامه ، يحتاجون في قطعها إلى الزاد والرواحل والسير في الحرور^(٢) والخواف ، كما طلب بنو إسرائيل من موسى أن يخرج الله لهم مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها ، مع أنهم كانوا في عيش رغيد من منّ وسلوى ، قال تعالى : ﴿وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها﴾ [القصص : ٥٨] وقال تعالى : ﴿وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون﴾ [النحل : ١١٢]^(٣).

يقول سيد قطب :

تطلبوا الأسفار البعيدة المدى التي لا تقع إلا مراتٍ متباعدة على مدار العام ، لا تلك السفرات القصيرة المتداخلة المنازل التي لا تُشبع لذة الرحلات ، وكان هذا من بطر القلب وظلم النفس ﴿وظلموا أنفسهم﴾ واستجيب دعوتهم ولكن كما ينبغي أن تستجاب دعوة البطر^(٤) . قال تعالى : ﴿فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق﴾ .

قال ابن كثير :

جعلناهم حديثاً للناس ، وسمراً يتحدثون به عن خبرهم ، وكيف مكر الله بهم ، وفرق شملهم بعد الاجتماع والألفة والعيش الهني ، تفرقوا في البلاد هاهنا وهاهنا ، ولهذا تقول العرب في القوم إذا تفرقوا : أيدي سبأ ، وأيادي سبأ ، وتفرقوا شذر مذر^(٥).

(٢) الشمس .

(١) تفسير ابن جرير الطبري (٥٩/١٠) .

(٤) في ظلال القرآن ٥ / ٢٩٠١ .

(٣) تفسير ابن كثير (٤٢٧/٦) .

(٥) تفسير ابن كثير (٤٩٧/٧) .

فانظر كيف كان جزاؤهم من جنس عملهم :

يقول سيد قطب :

عادوا أحاديث يرويها الرواة ، وقصة على الألسنة والأفواه ، بعد أن كانوا أمة ذات وجود في الحياة ، أصبحوا أثرًا بعد عين ، وحديثًا يُروى ، وقصة تحكى .

ويقول :

وهناك فهم آخر فقد يكون المقصود بقوله : ﴿ قرى ظاهرة ﴾ أي قرى غالبية ذات سلطان ، بينما تحول سبأ إلى قوم فقراء ، حياتهم صحراوية جافة ، كثرت أسفارهم وانتقالاتهم وراء المراعي ، ومواضع الماء ، فلم يصبروا على الابتلاء وقالوا : ﴿ ربنا باعد بين أسفارنا ﴾ أي قلل من أسفارنا ، فقد تعبنا ، ولم يصحبوا هذا الدعاء باستجابة وإنابة لله تستحق استجابته لدعائهم ، ففعل الله بهم ما فعل ، وهو وجه رأيته في الآية والله أعلم بمراده^(١) .

قال ابن كثير :

عن الشعبي : أما غسان فلحقوا بالشام ، وأما الأنصار فلحقوا بيثرب ، وأما خزاعة فلحقوا بتهامة ، وأما الأزد فلحقوا بعمان ، فمزقهم الله كل ممزق ، رواه ابن أبي حاتم وابن جرير^(٢) .

يقول الأعشى :

وفي ذاك للمؤتسي أسوة ومأربٌ عفى عليها العرم^(٣)
رخام^(٤) بنته لهم حمير إذا جاء مواره^(٥) لم يرم

(١) الظلال (٥ / ٢٩٠٢) . (٢) تفسير ابن كثير (٧ / ٤٩٩) .

(٣) العرم : المسفأة التي تجبس الماء . وقال سيد قطب : العرم : الحجارة .

(٤) حجر أبيض .

(٥) الشديد المور - مار يمور مورًا أي جعل يذهب ويحيى ، وعند ابن جرير : إذا جاء ماؤه لم يرم .

فأروى الزروع وأعتابها على سعة ماؤهم إذ قسم
فصاروا أيادي ما يقدر ن منه على شرب طفلي فطم

والجزء من جنس العمل .

يقول القشيري في اللطائف :

أعرضوا عن الوفاق ، وكفروا بالنعمة ، وضيعوا الشكر ، فبدلوا وبُذِلَ بهم
الحال ، كما قالوا :

تبدلت وتبدلنا يا حسرة لمن ابتغى عوضاً لسلمي فلم يجد
ما عوملوا إلا بما استوجبوا ، ولا سقوا إلا مما نَبَطُوا^(١) ، أو ما وقعوا
إلا في الوهدة التي حفروا ، وما قُتِلوا إلا بالسيف الذي صنعوا^(٢) .
كذلك من الناس من يكون في رغبة من المال ، واتصال من التوفيق ،
وطرب من القلب ، ومساعدة من الوقت فيرتكب زلة أو يسيء أدباً أو يتبع
شهوة ، ولا يعرف قدر ما هو به ، فيتغير عليه الحال ، فلا وقت ولا حال ،
ولا طرب ولا وصال .

فتذكر .. ما الذي سبى قوم سباً ؟ إن للنعم أجنحة فمن قصها بمقراض
الشكر جنحت إليه ، ومن أهمل ريشها حتى تَبَّتْ نَبَتْ من بين يديه ،
أخصبت ديار قوم سباً فطابت ، فما يُخرج حيهم حية ، ولا يقال : هذا عقير
عقرب ، ولا يُرى في بلادهم بعوضة ، ولا لأذلهم بياض ذباب ، فلما تمت
النعمة ، قام متقاضي الشكر يقول : ﴿ كلوا من رزق ربكم واشكروا ﴾ ،
فقابلوا الرسل مقابلة معاند ، فرفعت قصة الشكوى في مسطور ﴿ فأعرضوا ﴾ ،
فكان مما أرسلنا عليهم أن أرسلنا ﴿ سيل العرم ﴾ ، بعث الله عز وجل عليهم
جُرْداً أجرد ، نقب سيكرهم^(٣) ، وهم في سكرهم فأغرق فيما جنى به عليّ
جناهم ، حتى أغرق جناهم ، فخرت الأشجار ، بعد أن فُجرت الأنهار ، وعثت

(٢) اللطائف (١٨٠/٥ - ١٨١) .

(١) حَمَقَ في عمله .

(٣) السد .

كف الفساد في ديارهم ودام البكاء ، وعلا العويل ، وخَلَفَ غرابُ البَيْنِ الوُورِقَ على الوُورِقِ ، وبئس البديل ، ﴿ وبدلناهم بجنتيهم ذواتي أكل خبط وأثل وشيء من سدر قليل ﴾ .

○ عمرو بن لحي الخزاعي ○

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « أول من غير دين إبراهيم عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف أبو خزاعة »^(١) .
وفي حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه ، مرفوعاً : « وهو أول من حمل العرب على عبادة الأصنام »^(٢) .
لما وليت خزاعة البيت ، وصار أمره إليهم ، كانوا قوم سوء في ولايتهم . يقول الحافظ ابن كثير :

وذلك لأن في زمانهم كان أول عبادة الأوثان بالحجاز ، وذلك بسبب رئيسهم عمرو بن لحي - لعنه الله - فإنه أول من دعاهم إلى ذلك ، وكان ذا مال جزيل جدًا ، يقال : إنه ملك عشرين ألف بعير ، ومن ذكر الأزرق والسهلي : إنه ربما ذبح أيام الحجيج عشرة آلاف بدنة ، وكسى عشرة آلاف حلة في كل سنة ، يطعم العرب ويحيس لهم الحيس بالسمن والعسل ، ويلت لهم السوق ، قالوا : وكان قوله وفعله فيهم كالشرع المتبع ؛ لشرفه فيهم ، ومحلته عندهم ، وكرمه عليهم^(٣) .

قال ابن هشام :

حدثني بعض أهل العلم أن عمرو بن لحي خرج من مكة إلى الشام في بعض أموره ، فلما قدم مآب من أرض البلقاء ، وبها يومئذ العماليق ، وهم ولد

(١) أخرجه ابن أبي عاصم ، والطبراني في الكبير والأوسط ، وحسنه الألباني في الصحيحة ١٦٧٧
(٢) أخرجه الحاكم وابن أبي عاصم ، وقال الحاكم : صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي ، وحسنه الألباني .
(٣) البداية والنهاية (٢ / ١٧٤ - ١٧٧) .

عملاق ، ويقال : ولد عمليق بن لاوز بن سام بن نوح ، رآهم يعبدون الأصنام ، فقال لهم : ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون ؟ قالوا له : هذه أصنام نعبدها فنستمطرها فتمطرنا ، ونستنصرها فتنصرنا ، فقال لهم : ألا تعطوني منها صنماً ، أسير به إلى أرض العرب فيعبدونه ، فأعطوه صنماً يقال : له هبل ، فقدم به مكّة فنصبه وأمر الناس بعبادته وتعظيمه^(١).

قال ابن إسحق :

كانت كنانة وقريش إذا هلوا قالوا : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك .

وقد ذكر السهيلي وغيره . أن أول من لبي هذه التلبية عمرو بن لحي ، وأن إبليس تبدى له في صورة شيخ ، فجعل يلقيه ذلك فيسمع منه ، ويقول كما يقول واتبعه العرب في ذلك ، ولم يقف شيطانه عند هذا الحد ، وابتدع - لعنه الله - لهم أشياء في الدين غير بها دين الخليل فاتبعه العرب في ذلك . وانظر أيضاً إلى ما ابتدعوه من الشرائع الباطلة الفاسدة ، التي ظنّها كبيرهم عمرو بن لحي - قبحه الله - أنها مصلحة ورحمة بالدوابّ والبهايم ، فهو أول من سبّب السّوائب ، وهو كاذب مفترٍ في ذلك ، ومع هذا الجهل والضلال اتبعه هؤلاء الجهلة الطغام ، بعد ما تابعوه فيما هو أطم من ذلك وأعظم بكثير ، وهو عبادة الأوثان ، وقد قال تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ . وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [المائدة : ١٠٣] .

فيا له من قزم دعا رعاغاً فأجابوه !

فهل كان جزاؤه من جنس عمله ؟

قال عليه السلام : « رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قُصْبَهُ^(٢) في النار ،

(١) الروض الأنف ، للسهيلي (٣٥٠/١) .

(٢) القُصْبُ : بضم القاف وسكون الصاد أمعاء . قال الزمخشري : القصب واحد الأقصاب ، وهي الأمعاء ومنه القصاب ؛ لأنه يعالجها . وقال ابن الأثير : اسم للأمعاء كلها ، وقيل : ما كان أسفل البطن من الأمعاء (فيض القدير ٤ / ٩) .

وكان أول من سَيَّب السوائِبَ ، وبحرَ البحيرة »^(١) .
قال المناوي :

لكونه استخرج من باطنه بدعة جرَّ بها الجريرة إلى قومه^(٢) ، فكذا يجر أمعاه في النار ، والجزء من جنس العمل .

وقال ﷺ : « رأيت عمرو بن لُحَي بن قَمْعَةَ بن خَنْدِف ، أخا بني كعب ، وهو يجر قصبه في النار »^(٣) .

وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أول من سَيَّب السوائِبَ ، وعبد الأصنام أبو خزاعة عمرو بن عامر ، وإني رأيته في النار يجرُّ أمعاه فيها »^(٤) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله ﷺ : « رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً ، ورأيت عمراً يجر قصبه ، وهو أول من سَيَّب السوائِبَ »^(٥) .

وعن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لأكثم بن الجون الخزاعي : « يا أكثم ، رأيت عمرو بن لُحَي بن قَمْعَةَ بن خندف يجر قصبه في النار ، فما رأيت رجلاً أشبه برجل منك به ، ولا بك منه » . فقال أكثم : عسى أن يضرنني شبهه يا رسول الله ؟ قال : « لا ، إنك مؤمن وهو كافر ، إنه كان أول من غيَّر دين إسماعيل ، فنصب الأوثان ، وبحر البحيرة ، وسَيَّب السائبة ، ووصل الوصيلة ، وحمل الحامي »^(٦) .

(١) رواه البخاري ومسلم وأحمد في مسنده ، وابن أبي عاصم في الأوائِل عن أبي هريرة .

(٢) فيض القدير (٩ / ٤) . (٣) رواه مسلم عن أبي هريرة .

(٤) رواه أحمد في مسنده عن ابن مسعود ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٢٠٢٠ ، والسلسلة الصحيحة رقم ١٦٧٧ .

(٥) تفرد به البخاري .

(٦) أخرجه ابن أبي عاصم في الأوائِل ، وقال الألباني : إسناده حسن ، السلسلة الصحيحة رقم ١٦٧٦ .

○ أبرهة صاحب الفيل ○

قال ابن جرير :

عن ابن إسحق أن أبرهة - الأشرم - بني كنيصة بصنعاء ، وكان نصرانيا ،
وسماها : القليس^(١) .

وانظر إلى أبرهة اللعين - صاحب الفيل - والصاحب يكون من جنس
القوم . فكأن الله أشار إلى أنه من جنس البهائم بل أضل . لما ابتنى كنيسته القليس
بصنعاء وأراد حج الناس إليها ، وأراد بذلك صرف الناس عن الحج إلى البيت .
فانظر كيف كان جزاؤه من جنس عمله :

فصرف الله عنها الناس ، وأوقد الحريق فيها كما قال القمي النيسابوري .
والجزء من جنس العمل .
يقول الشنقيطي في أضواء البيان :

وكذلك جيش أبرهة ، لما جاء مدلا بعدده وعدته ، وجاء معه بالفيل أقوى
الحيوانات ، سلط الله عليه أضعف المخلوقات والطيور ﴿ فَأَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا
أَبَابِيلَ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ ﴾^(٢) . [الفيل : ٣ -
٥] .

يقول ابن كثير :

يقول ابن إسحق : أرسل الله عليهم طيرًا من البحر أمثال الخطاطيف ، مع
كل طائر منها ثلاثة أحجار يحملها ، حجر في منقاره ، وحجران في رجليه ، أمثال
الحمص والعدس ، لا تصيب منهم أحدًا إلا هلك ، وليس كلهم أصابت ،
وخرجوا هارين يتدرون الطريق التي منها جاعوا يسألون عن نفيل بن حبيب ،

(١) تفسير ابن جرير الطبري (١٢ / ١٩٦ - ١٩٧) .

(٢) أضواء البيان (٨ / ٤٤٢) .

ليدلهم على الطريق إلى اليمن ، وفي ذلك يقول نفيل :

حمدت الله إذ أبصرت طيرًا وخفت حجارة تلقى علينا
وكل القوم يسأل عن نفير كأن عليّ للحبشان دينا
قال ابن إسحق : فخرجوا يتساقطون بكل طريق ويهلكون بكل مهلك ،
على كل منهل ، وأصيب أبرهة في جسده ، وخرجوا به معهم يسقط أئمة
أئمة ، كلما سقطت أئمة اتبعها منه مدة تمت قيحا ودمًا ، حتى قدموا به
صنعاء وهو مثل فرخ الطائر فما مات حتى انصدع صدره عن قلبه فيما
يزعمون^(١) .

فلما أراد أبرهة هدم البيت حجرًا حجرًا ، كذلك سقط أئمة أئمة .
لما أراد تصديع البيت فكذا انصدع صدره عن قلبه .
لما زها وعتا بنفسه ، وخرج بقوته يريد مكة ، فالآن يعود إلى بلاده
مثل فرخ الطائر .

والجزء من جنس العمل .

قال تعالى : ﴿ وأرسل عليهم طيرًا أبابيل . ترميهم بحجارة من سجيل
فجعلهم كعصف مأكول ﴾ [الفيل : ٣ - ٥] .

أبابيل : أي متفرقة يتبع بعضها بعضا من نواح شتى ، قال ابن عباس :
يتبع بعضها بعضا . وقال عبد الله : فرق . وقال ابن عباس : كانت طيرًا لها
خراطيم كخراطيم الطير ، وأكف كأكف الكلاب .

والسجيل : هو الطين في حجارة ، كما قال ابن عباس .
فانظر رحمك الله .. لما تتابعوا على البيت أرسل الله عليهم طيرًا أبابيل ،
سبع بعضها بعضًا .

ولما أرادوا نقض البيت ، وهدمه حجرًا حجرًا ؛ عذبهم الله بالحجارة
والجزء من جنس العمل .

لا هم إنَّ العبد يم — منع رَحله فامنع رحالك
لا يغلبن صليهم — ومحالهم غَدُوا محالك .

قال ابن كثير :

قال ابن إسحق : بعثت ثقيف أبا رغال مع أبرهة ، ليدله على الطريق إلى مكة ، فخرج أبرهة ومعه أبو رغال حتى أنزله بالمغمس ، فلما أنزله به مات أبو رغال هنالك ، فرجمت قبره العرب ، فهو القبر الذي يرمي الناس بالمغمس ، كقول جرير :

إذا مات الفرزدق فارجموه كرجمكمُ لقبر أبي رغال
فلما أعان القوم كدليل لهدم الكعبة ، وجعلها أنقاضاً وحجارة ، فكذا يرمي قبره بالحجارة .

والجزء من جنس العمل .

أما قائد الفيل وسائسه : روى ابن إسحق عن عائشة قالت : لقد رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة أعميين مقعدين يستطعمان . تحركت أقدامهما بالفيل ، فأصبحا يقادان في شوارع مكة ، وأقعهما الله .

والجزء من جنس العمل .

يقول سيد قطب :

ومما تعظم به القدرة أن يؤخذ من استعزَّ بالفيل - وهو أضخم حيوان من ذوات الأربع جسمًا - ويهلك بحيوان صغير ، لا يظهر للنظر ، ولا يدرك بالبصر ، حيث ساقه القدر ، لا ريب عند العاقل أن هذا أكبر وأعجب وأبهر^(١) .

فلما شرفت الكعبة بإضافة ﴿ وظهر بيتي ﴾ [الحج : ٢٦] ، قصدها فوج الفيل ، ففيل^(٢) مرادهم ، لما باتوا على ما بيتوا ، أقبل الطير الذي رمى كالغمام ، فكانت قطراته للحصاد لا للبذر ، فأصبح لزراع الأجساد كالمنجل الهاشم ؛ ليكون معجزًا لظهور بني هاشم ، فأمسوا في بيدر الدياس ﴿ كمصف مأكول ﴾^(٣) .

(١) الظلال (٣٩٧٦/٦) . (٢) خاب . (٣) المدهش لابن الجوزي ٧٥ .

○ كفار قريش ○

كفار قريش الذين صدوا عن سبيل الله ، وآذوا الرسول ﷺ ، وجرّعوا الصحابة صنوف العذاب ، فلننظر كيف كان جزاؤهم من جنس عملهم .
قد قالوا عن رسول الله ﷺ أنه الأبر وكذبوا ، وصدق الله تعالى إذ يقول : ﴿ إِن شَأْنُكَ هُوَ الْأَبْر ﴾ [الكوثر : ٣] .

يقول سيد قطب :

إن الدعوة إلى الله والحق والخير لا يمكن أن تكون براء ، ولا يمكن أن يكون صاحبها أبر ، كيف وهي موصولة بالحي الباقي ؟... ! إنما يتر الكفر والباطل والشر ، ويتر أهله مهما بدا في لحظة من اللحظات أنه طويل الأجل ممتد الجذور ، وصدق الله العظيم ، وكذب الكائدون الماكرون^(١) .

وكم رأيت دار الندوة من انتفاش الباطل ورجسه ودنسه ، وهي دار عريقة ذات تاريخ ، وفيها اجتمع سادة قريش ليأتمروا برسول الله ﷺ ، وتمر الأيام وتصير هذه الدار إلى حكيم بن حزام الذي أراد أن يتخلص منها ، وكأنه يريد أن يسدل ستاراً من النسيان على ذلك الماضي البغيض ، فباعها بمائة ألف درهم ، فقال له قائل من فتيان قريش : لقد بعث مكرمة قريش ياعم : فقال حكيم : هيهات يا بني ، ذهبت المكارم كلها ؛ ولم يبق إلا التقوى ، وإني ما بعثتها إلا لأشتري بئنها بيتاً في الجنة ، وإني أشهدكم أنني جعلت ثمنها في سبيل الله عز وجل^(٢) .

فالباطل ينتفخ وينتفخ وينفش ، يموه على العين ، ولكنه هش سريع العطب ، كالزبد يطفو على الماء ، ولكنه يذهب جفاءً ويبقى الماء ، أما الحق فله العقبى وله البقاء ولا يزول .

(١) في ظلال القرآن (٦ / ٣٩٨٩) .

(٢) صورة من حياة الصحابة (٧٦/٥ - ٧٧) .

○ أبو جهل فرعون هذه الأمة ○

قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾ [الأنفال : ٤٧] .

قبل بدر لما نجا أبو سفيان بعير قريش ، ولما ترك بدرًا ببسار ، نزلت قريش بالجحفة .

يقول ابن إسحاق :

ولما رأى أبو سفيان أنه قد أحرز غيره ، أرسل إلى قريش : إنكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم ، فقد نجاها الله ، فارجعوا ، فقال أبو جهل بن هشام ، والله لا نرجع حتى نردَّ بدرًا - وكان بدر موسما من مواسم العرب ، يجتمع لهم به سوق كل عام - فنقيم عليه ثلاثًا ، فننحر الجزور ، ونطعم الطعام ، ونسقي الخمر ، وتعزف علينا القيان ، وتسمع بنا العرب وبمسيرنا وجمعنا ، فلا يزالون يهابوننا أبدًا ، فامضوا .

فكان جزاؤهم من جنس عملهم ، وصاروا حديث الناس في الذل والهوان .

روى الإمام أحمد عن عبد الله بن ثعلبة : أن أبا أجهل قال حين التقى القوم : اللهم ، أقطعنا للرحم ، وأتانا بما لا نعرف ، فأُجِنِه^(١) الغداة ، فكان هو المستفتح^(٢) .

قال تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال : ١٩] .

(١) أي اجعل حينه غداً .

(٢) رواه أحمد وابن إسحق ، والنسائي ، والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، انظر البداية والنهاية (٢٨٢ / ٣) .

وقال الآمدي عن مطرف في قوله تعالى : ﴿ إِن تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ
الْفَتْحُ ﴾ . قال : قال أبو جهل : اللهم أعز الفتيين ، وأكرم القبيلتين ، وأكثر
الفريقين ، فنزلت : ﴿ إِن تَسْتَفْتِحُوا .. ﴾ الآية .

وقال الطبراني عن رفاعه بن رافع قال : لما رأى إبليس ما فعل الملائكة
بالمشركين يوم بدر ، أشفق أن يُخلص إليه ، فتشبث به الحارث بن هشام وهو
يظن أنه سراقه بن مالك ، فوكز في صدر الحارث ، ثم خرج هارباً حتى ألقى
نفسه في البحر ، ورفع يديه فقال : اللهم إني أسألك نظرتك إياي . وخاف أن
يخلص القتل إليه ، وأقبل أبو جهل فقال : يا معشر الناس ، لا يهولنكم خذلان
سراقه بن مالك ، فإنه كان على ميعاد من محمد ، ولا يهولنكم قتل شيبة وعتبة
والوليد ، فإن عجلوا فواللات والعزى ، لا نرجع حتى نفرقهم في الجبال ، فلا
ألفين رجلاً منكم قتل رجلاً ، ولكن خذوهم أخذاً ، حتى تُعرفوهم سوء
صنيعهم من مفارقتهم إياكم ، ورغبتهم عن اللات والعزى ، ثم قال أبو جهل
متمثلاً :

ما تنقم الحرب الشموس مني
بأذل عامين حديث سن
لمثل هذا ولدتني أُمي

فانظر كيف كان جزاء هذا المنتفخ من جنس عمله :

روى البخاري عن عبد الرحمن بن عوف قال : إني لفي الصف يوم بدر ،
بدلت فإذا عن يميني وعن يساري فتیان حديثا السن ، فكأنني لم آمن لمكانهما ،
فأبى لي أحدهما سرّاً من صاحبه : يا عم ، أُرني أبا جهل . فقلت : يا ابن
أخي ، ما تصنع به ؟ قال : عاهدت الله إن رأيته أن أقتله ، أو أموت دونه .
وقال لي الآخر سرّاً من صاحبه مثله . قال : فما سرني أنني بين رجلين مكانهما ،
فأبى لي أحدهما سرّاً من صاحبه مثله ، فشدنا عليه مثل الصقرين ، حتى ضرباه وهما ابنا عفراء ..

وفي الصحيحين أيضاً : من حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ :
 « من ينظر ماذا صنع أبو جهل ؟ » . قال ابن مسعود : أنا يا رسول الله .
 فانطلق فوجده قد ضربه ابنا عفراء ، حتى برد . قال : فأخذ بلحيته ، قال :
 فقلت : أنت أبو جهل^(١) ؟ فقال : وهل فوق رجل قتلتموه ، أو قال : قتله
 قومه .

وعند البخاري : عن ابن مسعود : أنه أتى أبا جهل فقال : هل
 أخزأك الله ؟ . فقال هل أعمد^(٢) من رجل قتلتموه .

وقال الأعمش عن ابن إسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال : انتهيت
 إلى أبي جهل وهو صريع وعليه بيضة ، ومعه سيف جيد ، ومعي سيف رديء
 فجعلت أنقف^(٣) رأسه بسيفي ، وأذكر نقفاً كان ينقف رأسي بمكة ، حتى
 ضعفت يده ، فأخذت سيفه ، فرفع رأسه فقال : على من كانت الدائرة لنا أو
 علينا ؟ ألسنت رويعينا بمكة ؟ . قال : فقتلته ثم أتيت النبي ﷺ فقلت : قتلت
 أبا جهل . فقال : « آله الذي لا إله إلا هو ؟ » فاستحلفني ثلاث مرات ، ثم
 قام معي إليهم فدعا عليهم^(٤) .

فكان جزاؤه من جنس قوله ، بل ومن جنس عمله ، فنقف ابن مسعود
 بالسيف في رأسه مثلما فعل به في مكة .

(١) قال الحافظ في الفتح (٧ / ٣٤٢) : والتقدير : أنت المقتول يا أبا جهل ؟ وخاطبه
 بذلك مقرّعاً له ومستشفياً منه ؛ لأنه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى .

(٢) كناية عن الهلاك ، وعمد أي هلك ، وقيل : معني أعمد : أعجب أو أغضب ،
 وقيل : معناه هل زاد على سيد قتله قومه : الفتح (٧ / ٣٤٣) .

(٣) أضرب .

(٤) البداية والنهاية لابن كثير (٣ / ٢٨٨ - ٢٨٩) .

○ أبو لهب وامراته حمالة الحطب ○

وأبو لهب هذا الذي أفرد الله ذكره من كفار قريش ، هو أحد أعمام رسول الله ﷺ ، واسمه عبد العزى بن عبد المطلب ، وكنيته أبو عتبة ، وإنما سمي أبا لهب ؛ لإشراق وجهه ، ولتلهب وجنتيه ، وكأن كنيته من جنس عمله وماله إلى ذات اللهب ، فوافقت حاله كنيته فحسن ذكره بها ، وامراته أم جميل ، واسمها أروى بنت حرب بن أمية ، وهي أخت أبي سفيان .

ولقد كان أبو لهب كثير الأذية لرسول الله ﷺ والبغض له ، والازدراء به . والتقص له ولدينه .

وانظر إلى نموذج من نماذج كيد أبي لهب لدعوة الرسول ﷺ ، التي عاها من اليوم الأول للدعوة .

روى الإمام أحمد ، عن ربيعة بن عباد من بني الديل - وكان جاهلياً ، فأسلم - قال : رأيت النبي ﷺ في الجاهلية ، في سوق ذي المجاز وهو يقول : « يا أيها الناس ، قولوا لا إله إلا الله تفلحوا » . والناس مجتمعون عليه ، ووراءه رجل وضيء الوجه أحول ذو غديرتين ، يقول : إنه صابئ كاذب . يتبعه حيث ذهب ، فسألت عنه فقالوا : هذا عمه أبو لهب .

وروى محمد بن إسحق عن ربيعة بن عباد الديلي قال : إني لمع أبي غلام شاب ، أنظر إلى رسول الله ﷺ يتبع القبائل ، ووراءه رجل أحول وضيء ذو جُمَّة ، يقف رسول الله ﷺ على القبيلة فيقول : « يا بني فلان ، إني رسول الله إليكم ، آمركم أن تعبدوا الله لا تشركوا به شيئاً وأن تصدقوني وتمنعوني ، حتى أنفذ عن الله ما بعثني به » وإذا فرغ من مقالته قال الآخر ، من خلفه : يا بني فلان ، هذا يريد منكم أن تسلخوا اللات والعزى ، وحلفاءكم من الجن من بني مالك بن أقيس ، إلى ما جاء به من البدعة والضلة ، فلا تسمعوا له وتتبعوه .

فقلت لأبي : من هذا ؟ قال : عمه أبو لهب^(١) .

قال تعالى : ﴿ تبت يدا أبي لهب وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب . سيصلي نارا ذات لهب وامراته حمالة الحطب . في جيدها حبل من مسد ﴾ [المسد : ١ - ٥] .

روى البخاري عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ خرج إلى البطحاء فصعد الجبل ، فنادى : « يا صباحاه » . فاجتمعت إليه قريش ، فقال : « أرايتم إن حدثتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم أكنتم تصدقوني ؟ » قالوا : نعم . قال : « فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد » . فقال أبو لهب : أهذا جمعتنا ؟ تبا لك . فأنزل الله : ﴿ تبت يدا أبي لهب وتب ﴾^(٢) . وفي رواية : فقام ينفض يديه وهو يقول : تبا لك سائر اليوم ، أهذا جمعتنا ؟ . فأنزل الله : ﴿ تبت يدا أبي لهب وتب ﴾^(٣) .

فانظر كيف كان جزاؤه من جنس عمله :

من أول يوم ينفرد هذا الكافر بالكيد للرسول ﷺ وتتبع خطوه ، والرد على مقالته ، فأفرد الله ذكره ، وشهره بكنيته دون بقية صناديد الكفر من قريش .

ولما قال للرسول ﷺ : تبا لك وقام ينفض يديه ، فتنزل السورة ترد على هذه الحرب المعلنة من أبي لهب وامراته ، وتولى الله سبحانه عن رسول الله ﷺ أمر المعركة .

قال : تبا لك ، فكان الجزاء : ﴿ تبت يدا أبي لهب وتب ﴾ .. دعاء بدعاء ، ولفظ بلفظ .

(١) رواه أحمد والطبراني .

(٢) رواه البخاري تفسير سورة : ﴿ تبت يدا أبي لهب .. ﴾ .

(٣) البخاري كتاب الجنائز باب ذكر شرار الموتى ، وتفسير سورتي الشعراء وسبا .

نفض يديه ، فجاء ذكر اليمين : ﴿ تبت يدا ﴾ .. واحدة بواحدة ..
يداك أو كتفا وفوك نفخ أبا هب .

سائر اليوم : سائر الدهر وأنت بعد في دار الدنيا ﴿ وتب ﴾ .
ولم يقيض الله له ولا لامرأته أن يؤمنا ، ولا لواحد منهما ولا ظاهراً ولا
باطناً ، ولا سرّاً ولا معلناً ؛ فكان هذا من أقوى الأدلة الباهرة على النبوة
الظاهرة^(١) .

﴿ تبت يدا أبي هب وتب ﴾ : تباب وهلاك وبوار وقطع .. في آية قصيرة
واحدة ، تصدر الدعوة وتحقق ، وتنتهي المعركة ، ويسدل الستار !
ولما أجمع بنو هاشم بقيادة أبي طالب على حماية النبي ﷺ ولو لم يكونوا
على دينه ؛ تلبية لدافع العصبية القبلية ، خرج أبو هب على إخوته ، وحالف عليهم
قريشاً ، وكان معهم في الصحيفة التي كتبوها بمقاطعة بني هاشم ، وتجويعهم
كي يسلموا لهم محمدًا ﷺ : وكان قد خطب بنتي الرسول ﷺ رقية وأم
كلثوم ، لولديه قبل بعثة النبي ﷺ فلما كانت البعثة أمرهما بتطليقهما ، حتى
يثقل كاهل محمد بهما !

﴿ ما أغنى عنه ماله وما كسب ﴾ .

قال ابن عباس : ﴿ وما كسب ﴾ يعني ولده ، وروي عن عائشة ومجاهد
وعطاء والحسن وابن سيرين مثله . لما دعا الرسول ﷺ قومه إلى الإيمان ، قال
أبو هب : إن كان ما يقول ابن أخي حقاً ، فإني أفندي نفسي يوم القيامة من
العذاب بمالي وولدي . قال الله - عز وجل - لنبيه محمد ﷺ : ﴿ إن شانئك
هو الأبر ﴾ [الكوثر : ٣] .

عن عطاء : نزلت في أبي هب ، وذلك حين مات ابن الرسول ﷺ ،
فذهب أبو هب إلى المشركين وقال : بتر محمد الليلة . فأنزله الله في ذلك ﴿ إن
شانئك هو الأبر ﴾ .

(١) تفسير ابن كثير (٨ / ٥٣٧) .

والجزء من جنس العمل .

قال القاسمي :

قال الشهاب : والذي صححه أهل الأثر أن أولاده - لعنه الله - ثلاثة : معتب ، وعتبة ، وهما أسلما ، وعُتيبة - مصغرا - وهذا هو الذي دعا عليه النبي ﷺ لما جاهر بإيذائه وعداوته ، وردّ ابنته وطلقها . وقال صلوات الله عليه وسلامه : « اللهم سلط عليه كلبًا من كلابك » . وفيه يقول حسان - رضي الله عنه - :

من يرجع العام إلى أهله فما أكيل السبع بالراجع^(١)

قال ابن كثير :

روى ابن عساكر في ترجمة عتبة بن أبي لهب من طريق محمد بن إسحق عن هبار بن الأسود قال : كان أبو لهب وابنه عتبة قد تجهزا إلى الشام ، فتجهزت معهما ، فقال ابنه عتبة : والله لأنطلق إلى محمد ولأؤذينه في ربه - سبحانه - فانطلق حتى أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، هو يكفر بالذي دنا فتدلى ، فكان قاب قوسين أو أدنى . فقال النبي ﷺ : « اللهم ، ابعث إليه كلبًا من كلابك » . ثم انصرف عنه فرجع إلى أبيه ، فقال : يا بني ما قلت له ؟ فذكر ما قال له ، قال : فما قال لك ؟ قال : قال اللهم ، سلط عليه كلبًا من كلابك . قال : يا بني والله ما آمن عليك دعاءه^(٢) .

وفي رواية عروة بن الزبير : أن عتبة بن أبي لهب وكان تحته بنت رسول الله ﷺ أراد الخروج إلى الشام ، فقال : لآتين محمدًا فلأؤذينه . فأتاه فقال : يا محمد ، هو كافر بالنجم إذا هوى ، وبالذي دنا فتدلى ، ثم تفل في وجه رسول الله ﷺ وردّ عليه ابنته وطلقها ، فقال رسول الله ﷺ : « اللهم ، سلط عليه كلبًا من كلابك » وكان أبو طالب حاضرا ، فوجم لها وقال : ما كان أغناك يا بن أخي عن هذه الدعوة ، فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره^(٣) .

(١) محاسن التأويل للقاسمي (٦٢٩٢/١٧) . (٢) تفسير ابن كثير (٤٢١/٨) سورة النجم .

(٣) القرطبي (٦٢٥٣ / ٩) .

فسرنا حتى نزلنا الشراة^(١) ، وهي مأسدة^(٢) ، فنزلنا إلى صومعة راهب ، فقال : يا معشر العرب ما أنزلكم هذه البلاد ، فإنها تسرح الأسد فيها كما تسرح الغنم ، فقال لنا أبو لهب : إنكم قد عرفتم كبر سني وحقي وإن هذا الرجل قد دعا على ابني دعوة ، والله ما آمنها عليه ، فأجمعوا متاعكم إلى هذه الصومعة ، وافرشوا لابني عليها ثم افرشوا حولها ، ففعلنا فجاء الأسد فشتم وجوهنا ، فلما لم يجد ما يريد ؛ تقبض ، فوثب فإذا هو فوق المتاع فشتم وجهه ثم هزمه هزمة^(٣) ، ففضح^(٤) رأسه ، فقال أبو لهب : قد عرفت أنه لا ينفلت عن دعوة محمد .

فانظر أخي يرحمك الله .. لما تفل في وجه رسول الله - ﷺ - أتى الأسد ، فشتم وجهه ، وفضح رأسه ، لم يأكله من يديه أو رجليه ، وإنما وجه بوجه .. بصق في وجه نبي ... وفضح في رأس شقي ، ومعدرة لرسول الله ﷺ .

ألم تر أن السيف ينقص قدره إذا قيل إن السيف أمضى من العصا
فابن أبي لهب لا يناسبه إلا كلب^(٥) .
وهل أغنى عنه ولده يوم موته ؟!

فهل الجزء إلا من جنس العمل ؟!

قال أبو رافع مولى رسول الله ﷺ : رماه الله بالعدسة فقتلته ، فلقد تركه ابنه بعد موته ثلاثاً ، ما دفناه حتى أنثن ، وكانت قریش تتقي هذه العدسة ، كما

(١) الشراة : صقع بالشام بين دمشق ومدينة الرسول ﷺ . وفي اللسان : موضع تنسب إليه الأسد . يقال للشجعان : ما هم إلا أسود الشرى ، والشرى طريق في سلمى كثير الأسد .

(٢) الأرض كثيرة الأسود .

(٣) أي ضربه ضربة . (٤) أي شدخه .

(٥) قال القاسمي في محاسن التأويل (١٧ / ٦٢٩٢) ومنه يعلم أن الأسد يطلق عليه كلب ، ولما أضيف إلى الله كأنه أعظم أفرادها .

تتقي الطاعون ، حتى قال لهم رجل من قریش : ويحكما ، ألا تستحيان أن أباكما قد أنتن في بيته لا تدفناه ؟ فقالا : إنا نخشى عدوة هذه القرحة . فقال : انطلقا فأنا أعينكما عليه ، فوالله ما غسلوه إلا قذفا بالماء عليه من بعيد ما يدنون منه ، ثم احتملوه إلى أعلى مكة ، فأسندوه إلى جدار ، ثم رخموا عليه بالحجارة .

عن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - أنها كانت لا تمر على مكان أبي لهب هذا ، إلا تسترت بثوبها حتى تجوز .

﴿ سيصلي نارا ذات لب . وامراته حمالة الخطب ﴾ .

من للأحول غير أم قبيح ، أم جميل العوراء .

قال ابن العربي : العوراء أم قبيح وكانت عوراء ، من لها غير أبي النار ، أبي لهب ؟! حقق الله نسبه ، لقد صرفهم الله على أن يقولوا : أبو النور .. وأبو الضياء ، الذي هو المشترك بين المحبوب والمكروه ، وأجرى على ألسنتهم أن يضيفوه إلى لب ، الذي هو مخصوص بالمكروه والمذموم وهو النار ، ثم حقق ذلك بأن يجعلها مَقَرّه .

قال ابن كثير عن أم جميل :

كانت عوناً لزوجها على كفره وجحوده وعناده ، فلهذا تكون يوم القيامة عوناً عليه في عذابه في نار جهنم ، ولهذا قال : ﴿ حمالة الخطب . في جيدها جبل من مسد ﴾ يعني : تحمل الخطب فتلقي على زوجها ، ليزداد على ما هو فيه ، وهي مهياة لذلك ، مستعدة له ^(١) .

والجزء من جنس العمل .

﴿ حمالة الخطب ﴾ عن مجاهد وعكرمة ، والحسن ، وقتادة ، والثوري ، والسدي : كانت تمشي بالثيمة .

وعن ابن عباس ، وعطية الجدلي ، والضحاك ، وابن زيد ، كانت تضع

(١) تفسير ابن كثير (٨ / ٥٣٥) .

الشوك في طريق رسول الله ﷺ ، واختاره ابن جرير .

قال الإمام ابن جرير :

وأولى القولين في ذلك بالصواب عندي هو قول من قال : كانت تحمل الشوك ، فطرحة في طريق رسول الله ﷺ ؛ لأن ذلك أظهر .

قال الربيع : فكان النبي ﷺ يطؤه كما يطأ الحرير .

ومثلما حملت الشوك والعضاة تطرحه في طريق رسول الله ﷺ ، فكذا تحمل الحطب تطرحه على زوجها في النار جزاءً وفاً ، قال قتادة وغيره : كانت تُعير رسول الله ﷺ بالفقر ، ثم كانت مع كثرة مالها تحمل الحطب لشدة بخلها ، فُعيرت بالبخل^(١) .

بل كان موتها بجنس عملها .

قال مرة الهمداني : كانت أم جميل تأتي كل يوم بإبالة^(٢) من الحسك^(٣) فطرحتها في طريق المسلمين ، فبينما هي حاملة ذات يوم حزمة أُعيت ، فقعدت على حجر لتستريح ، فجذبها الملك من خلفها فأهلكها^(٤) خنقها الله بخبلها .

قال سعيد بن جبير : حمالة الخطايا والذنوب ، من قولهم : فلان يحتطب على ظهره ، دليله قوله تعالى : ﴿ وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ﴾ [الأنعام : ٣١] . ولا يظلم ربك أحداً . والجزء من جنس العمل . ﴿ في جيدها^(٥) حبل من مسد ﴾ .

قال سعيد بن المسيّب : كانت لها قلادة فاخرة ، فقالت : لأنفقها في

(١) تفسير القرطبي (١٠ / ٧٣٣٠) .

(٢) الإبالة : الحزمة الكبيرة .

(٣) الحسك : نبات له ثمرة ذات شوك تعلق بأصواف الغنم ، وهو السعدان .

(٤) تفسير القرطبي (١٠ / ٧٣٣٠) .

(٥) الجيد : العنق .

عداوة محمد ، فأعقبها الله بها حبلا في جيدها من مسد النار .
وعن الثوري : هي قلادة من نار طولها سبعون ذراعاً . والجزء من جنس العمل^(١) .

يقول سيد قطب في الظلال :

أبو لهب ﴿ سيصل ناراً ذات لب . وامراته حمالة الحطب ﴾ ستصلها وفي عنقها حبل من مسد ، تناسق في اللفظ ، وتناسق في الصورة ، فجهم هي نار ذات لب ، يصلها أبو لهب ، وامراته تحمل الحطب وتلقيه في طريق محمد لإيذائه ، والحطب مما يوقد به اللهب ، وهي تحزم الحطب بحبل ، فعذابها في النار ذات اللهب ، أن تُثقل بحبل من مسد ؛ ليم الجزاء من جنس العمل^(٢) .

وانظر يأخي ، مثلما أراد أن ينغصا عيش رسول الله ﷺ بتطبيق ابتنيه وتبعه في المجالس بتكذيبه ، مثلما أثارا حرباً شعواء على النبي ﷺ ، وعلى الدعوة لا هواة فيها ولا هدنة ، انظر إلى وقع السورة في نفس أم جميل ، التي ذعرت لها وجن جنونها ، وحسبت أن الرسول ﷺ قد هجاها بشعر ، وبخاصة حين انتشرت هذه السورة ، وما تحمله من تهديد ومذمة ، وتصوير رزي لأم جميل خاصة ، تصوير يثير السخرية ، من امرأة معجبة بنفسها ، مُدلة بحسبها ونسبها ، ثم ترسم لها هذه الصورة ﴿ حمالة الحطب . في جيدها حبل من مسد ﴾ في هذا الأسلوب القوي الذي يشيع عند العرب .

عن أسماء بنت أبي بكر قالت : لما نزلت : ﴿ تبت يدا أبي لهب ﴾ أقبلت العوراء أم جميل بنت حرب ، ولها ولولة وفي يدها فهر^(٣) ، وهي تقول :

مذمماً أينا

ودينه قلينا

وأمره عصينا

(١) تفسير ابن كثير (٥٣٦ / ٨) . (٢) الظلال (٦ / ٤٠٠٠) .

(٣) أي بمقدار ملء الكف من الحجارة .

ورسول الله ﷺ جالس في المسجد ومعه أبو بكر ، فلما رآها أبو بكر قال : يا رسول الله قد أقبلت ، وأنا أخاف عليك أن تراك . فقال رسول الله ﷺ : « إنها لن تراني » وقرأ قرآنا اعتصم به ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ﴾ [الإسراء : ٤٥] فأقبلت حتى وقفت على أبي بكر ، ولم تر رسول الله ﷺ ، فقالت : يَا أَبَا بَكْرَ ، إني أخبرت أن صاحبك هجاني ؟ قال : لا ، ورب هذا البيت ما هجاك . فقلت ، وهي تقول : قد علمت قريش إني ابنة سيدها . قال : وقال الوليد في حديثه ، أو غيره : فعثرت أم جميل مِرْطُهَا وهي تطوف بالبيت ، فقالت : تعس مذمم . فقالت أم حكيم بنت عبد المطلب : إني لحصان فما أكلم ، وثقاف^(١) فما أعلم ، وكلنا من بني العم ، وقريش بعد أعلم^(٢) .

وروى الحافظ عن ابن عباس قال : لما نزلت : ﴿ تَبَتَّ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ وجاءت امرأة أبي لهب ورسول الله ﷺ جالس ومعه أبو بكر ، فقال له أبو بكر : لو تنحيت لا تؤذيك بشيء . فقال رسول الله ﷺ : « إنه سيحال بيني وبينها ، فأقبلت حتى وقفت على أبي بكر ، فقالت : يَا أَبَا بَكْرَ هجانا صاحبك . فقال أبو بكر : لا ورب هذه البنية ، ما نطق بالشعر ولا يتفوه به . فقالت : إنك لمصدق . فلما ولت قال أبو بكر - رضي الله عنه - : ما رأيتك ؟ قال : لا مازال ملك يسترني حتى ولت^(٣) .

فهكذا بلغ منها الغيظ والحنق من سيرورة هذا القول الذي حسبته شعراً ، وكان الهجاء لا يكون إلا شعراً مما نفاه أبو بكر ، وهو صادق ، ولكن الصورة المزرية المثيرة للسخرية التي شاعت في آياتها قد سجلت في الكتاب الخالد ، وسجلتها صفحات الوجود أيضاً ، تنطق بغضب الله وحره أبي لهب وامرأته ،

(١) أي ذات فطنة ومعرفة .

(٢) تفسير ابن كثير (٨ / ٥٣٦ - ٥٣٧) .

(٣) ابن كثير (٨ / ٥٣٧) .

جزاء الكيد لدعوة الله ورسوله ، والتباب والهلاك والسخرية والزراية ، جزاء الكائدين لدعوة الله في الدنيا ، والنار في الآخرة جزاءً وفاقاً ، والذل الذي يشير إليه الحبل ، في الدنيا والآخرة جميعاً^(١) .

○ عقبة بن أبي معيط لعنه الله ○

هذا الشقي الذي آذى رسول الله ﷺ ، وانفرد بمالم يفعله أحد ، ووضع رجله على عنق أظهر الخلق رسول الله ﷺ ، فقطعت عنقه جزاء وفاقاً . قال ابن إسحق في أسرى بدر ، وعن عقبة بن أبي معيط وكيف قتل صبراً :

قال عقبة ، حين أمر رسول الله ﷺ بقتله : فمن للصبية يا محمد ؟ قال : « النار » . وكان الذي قتله عاصم بن ثابت بن أبي الأقلح ، وكذا قال موسى ابن عقبة في مغازيه . ولما أقبل إليه عاصم بن ثابت ، قال : يا معشر قريش علام أقتل من بين من هنا ؟ قال على عداوتك لله ورسوله .

وقال حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن الشعبي قال : لما أمر النبي ﷺ بقتل عقبة قال : أتقتلني يا محمد ، من بين قريش ؟ قال : « نعم ، أتدرون ما صنع هذا بي ، جاء وأنا ساجد خلف المقام ، فوضع رجله على عنقي وغمزها ، فما رفعها حتى ظننت أن عيني ستندران ، وجاء مرة أخرى بسلا شاة ، فألقاه على رأسي وأنا ساجد ، فجاءت فاطمة فغسلته عن رأسي .

قال ابن هشام : بل قتل عقبة علي بن أبي طالب ، فيما ذكره الزهري وغيره من أهل العلم^(٢) .

وذهب عقبة إلى مزبلة التاريخ ، وأطيح بعنقه جزاء كفره وعناده وحسده للإسلام ورسوله ﷺ .

(٢) البداية والنهاية (٣ / ٣٠٦) .

(١) الظلال^١ (٦ / ٤٠٠١) .

○ أُيِّي بن خلف ○

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنييه - يشير إلى راعيته - اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله ﷺ - في سبيل الله ^(١) .

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : « اشتد غضب الله على مَنْ قتل النبي في سبيل الله ، اشتد غضب الله على قوم دَمَوْا وجه نبي الله ﷺ ^(٢) .
قال ابن إسحاق : « كان أُيِّي بن خلف يلقي رسول الله ﷺ بمكة ، فيقول : يا محمد ، إن عندي العَوْدَ ، فرسًا أعلفه في كل يوم فرقًا ^(٣) من ذرة ، أقتلك عليه ، فيقول رسول الله ﷺ : « بل أنا أقتلك إن شاء الله ^(٤) .
قال ابن كثير :

عن عروة بن الزبير قال : كان أُيِّي بن خلف أخو بني جمع ، قد حلف وهو بمكة ليقتلن رسول الله ﷺ ، فلما بلغت رسول الله ﷺ حلفته قال : « بل أنا أقتله إن شاء الله » . فلما كان يوم أحد أقبل أُيِّي في الحديد مقتعا ، وهو يقول : لا نجوت إن نجا محمد ، فحمل على رسول الله ﷺ يريد قتله ، فاستقبله مصعب ابن عمير أخو بني عبد الدار بقي رسول الله ﷺ بنفسه ، فقتل مصعب بن عمير ، وأبصر رسول الله ﷺ ترقة أُيِّي بن خلف من فرجة بين سابعة الدرع والبيضة ، فطعنه فيها بالحرية ، فوقع إلى الأرض عن فرسه ، ولم يخرج من طعنته دم ، فأتاه أصحابه فاحتملوه ، وهو يخور خوار الثور ، فقالوا له : ما أجزعك ، إنما هو خدش ؟. فذكر لهم قول رسول الله ﷺ : « أنا أقتل أيا » . ثم قال : والذي نفسي بيده ، لو كان هذا الذي بي بأهل ذي الحجاز لماتوا أجمعون .

(١) رواه البخاري ومسلم . (٢) رواه البخاري .

(٣) بفتح الراء وإسكانها : مكيال يسع تسعة عشر منا ، وقيل : اثنا عشر منا .

(٤) سلسلة معارك الإسلام الفاصلة : أحد ١٦٢ .

فمات إلى النار . ﴿ فسحقاً لأصحاب السعير ﴾^(١) [الملك : ١١] .

وقد رواه موسى بن عقبة في مغازيه عن الزهري عن سعيد بن المسيب نحوه ، وقال ابن إسحق : لما أسند رسول الله ﷺ في الشعب أدركه أبي بن خلف ، وهو يقول : لا نجوتُ إن نجوتُ . فقال القوم : يا رسول الله ، يعطف عليه رجل منا ، فقال رسول الله ﷺ : « دعوه » . فلما دنا منه ، تناول رسول الله ﷺ الحربة من الحارث بن الصمة فقال بعض القوم - كما ذكر لي - فلما أخذها رسول الله ﷺ انتفض انتفاضة تطايرنا عنه ، تطاير الشعر عن ظهر البعير إذا انتفضه ، ثم استقبله رسول الله ﷺ ، فطعنه في عنقه تدأداً منها^(٢) مراراً^(٣) .

لما رجع إلى قومه ، وقد خدشه الرسول ﷺ بالحربة خدشاً كبير ، قال : قتلتني والله محمد . قالوا له : ذهب والله فؤادك ، والله ما بك من بأس . قال : إنه قد كان قال بمكة : أنا أقتلك فوالله ، لو بصق عليّ لقتلني ، فكان هذا الشقي هو الوحيد الذي قتله رسول الله ﷺ بيده الكريمة^(٤) .

فكان جزاؤه من جنس قوله للرسول ﷺ بمكة .

قال حسان :

لقد ورث الضلالة عن أبيه أبي يوم بارزه الرسولُ
أتيت إليه تحمل رِمَّ عظيمٍ وتوعدُّه وأنت به جهولُ
وقال أيضاً :

ألا من مُبلغٍ عني أيبأ فقد أُلقيت في سحق السعيرِ

(١) البداية والنهاية لابن كثير (٣ / ٣٣ - ٣٤) .

(٢) عدا أشد العدو .

(٣) البداية والنهاية (٤ / ٣٣ - ٣٤) .

(٤) سلسلة معارك الإسلام : أحد ١٦٣ .

تُمَنِّي بالضلالة مِنْ بعيدٍ وتقسمُ إن قدرت مع النذورِ
تُمَنِّي الأمانِي من بعيد وقول الكفر يرجع في غرورِ
فقد لاقتك طعنة ذي حفاظٍ كريم البيت ليس بذِي فجورِ
له فضل على الأحياء طُرّاً إذا نابت مُلَمَّاتُ الأمورِ

○ عبد الله بن قمئة أقماه الله ○

عن ابن عباس قال : اشتد غضب الله على من دَمَّى وجه رسول الله ﷺ .

قال ابن حجر :

ومجموع ما ذكر في الأخبار أنه شُجَّ وجهه ، وكسرت ربايعيته ، وجرحته وجنته وشفته السفلى من باطنها ، ووهي منكبه من ضربة ابن قمئة وجحشت ركبته^(١) .

وعند ابن هشام من حديث أبي سعيد الخدري : أن عبد الله بن قمئة جرحه - أي الرسول ﷺ في وجنته ، فدخلت حلقتان من حلق المَغْفَرِ في وجنته ﷺ .

فماذا كان جزاء هذا الشقي ؟!

قال عبد الرحمن بن زيد بن جابر : إن الذي رمى رسول الله ﷺ بأحد ، فجرحه في وجهه ، قال : خذها مني وأنا ابن قمئة ، فقال : « أقماك الله » .. قال فانصرف إلى أهله ، فخرج إلى غنمه فوافاها على ذروة جبل ، فدخل فيها فشد عليه تيسها فنطحه نطحة أرداه من شاطئ الجبل فتقطع .

وفي الطبراني ، من حديث أبي أمامة قال : رمى عبد الله بن قمئة رسول الله ﷺ يوم أحد ، فشج وجهه وكسر ربايعيته ، فقال : خذها وأنا ابن قمئة ، فقال رسول الله ﷺ ، وهو يمسح الدم عن وجهه : « ما لك ، أقماك الله » .

(١) فتح الباري (٧ / ٤٣١) .

فسلط الله عليه تيس جبل ، فلم يزل ينطحه حتى قطعه قطعةً قطعةً .
وكان جزاؤه من جنس عمله .

فانظر رحمك الله .. لم يرسل الله عز وجل إلى ابن قمئة ملكاً ؛ لينتقم
لنبيه ﷺ ، وإنما سلط عليه تيساً قطعاً ، وألقاه من فوق الجبل ، لهوانه
على الله .

يا لذل قزم تطاول على النبي ﷺ ، وشج وجهه ، فأخزاه الله ، وقطعه
تيس .. وتردى من فوق الجبل إلى الهاوية ، ليخزي في الدنيا والآخرة .

○ معذبة زنيرة ○

كانت زنيرة فتاة صغيرة مملوكة عند امرأة مشركة في قريش ، لما أسلمت
قامت سيدتها تعذبها بالليل والنهار ، وذات يوم جمعت الجواري وأمرتهن أن
يضربنها على رأسها ، حتى فقدت البصر ، فإذا عطشت قالت : اعطوني ماءً .
قالت : الماء أمامك فاجثي عنه . قالت لها سيدتها : يا زنيرة ، إن كان ربك الذي
تؤمنين به حقاً كما تزعمين ، ادعيه فليرد عليك بصرك لكي تري الماء والطعام .
فرفعت يديها إلى الله ، وقالت : اللهم ، إني أسألك أن ترد عليّ بصري :
فأبصرت ، وإذا بسيدتها تصرخ ، وتصيح من رأسها وارأساه . وتقول للجواري :
احملن النعال والقباقيب ، واضربوني على رأسي . فضربنها حتى فقدت البصر .
وهكذا ينتقم الله لأوليائه والجزاء من جنس العمل^(١) .

وكان العمى جزاءً على الكفر .

○ الوليد بن المغيرة ○

وأخيراً شيخ أهل الكفر وأشد الناس عداوة لرسول الله ﷺ .

(١) شريط بعنوان : حلاوة الإيمان . للشيخ أحمد القطان .

قال تعالى: ﴿ولا تطع كل حلاف مهين . همّاز مشاء بنميم . متاع
للغير معتد أثيم . عُتل بعد ذلك زنيم . أن كان ذا مال وبنين . إذا تتلى عليه
آياتنا قال أساطير الأولين . سنسمه على الخراطوم﴾ [القلم : ١٠ - ١٦] .
قال سيد قطب :

وقد قيل : إنه الوليد بن المغيرة ، وإنه هو الذي نزلت فيه كذلك آيات
من سورة المدثر ﴿ذرني ومن خلقت وحيداً ..﴾ [المدثر : ١١] .
ورويت عنه مواقف كثيرة في الكيد لرسول الله ﷺ ، وإنذار أصحابه ،
والوقوف في وجه الدعوة ، والصدّ عن سبيل الله .

وهذه الحملة القرآنية العنيفة في هذه السورة ، والتهديدات القاصمة في
السورة الأخرى وفي سواها ، شاهدٌ على شدة دوره - سواء كان هو الوليد أو
الأخنس ، والأول أرجح - في حرب الرسول والدعوة ، كما هي شاهد على سوء
طويته وفساد نفسه ، وخلوها من الخير .

فهو ﴿زنيم﴾ ، وهذه خاتمة الصفات الذميمة الكريهة المتجمعة في عدو
من أعداء الإسلام ، وما يعادي الإسلام ويصرّ على عداوته إلا أناس من هذا الطراز
الذميم .

والزنيم من معانيه : اللصيق في القوم ، لا نسب له فيهم ، أو أن نسبه فيهم
ظنين . ومن معانيه الذي اشتهر وعرف بين الناس بلؤمه وخبثه وكثرة شروره ،
والمعنى الثاني هو الأقرب في حالة الوليد بن المغيرة ، وإن كان إطلاق اللفظ يدمغه
بصفة تدعه مهيناً في القوم ، وهو المختال الفخور ..

ومن ثم يجيء التهديد من الجبار القهار ، يلمس في نفسه موضع الاختيال
والفخر بالمال والبنين ، كما لمس وصفه من قبل موضع الاختيال بمكانته ونسبه ،
ويسمع وعد الله القاطع : ﴿سنسمه على الخراطوم﴾ ...

والتهديد بوسمه على الخراطوم يحوي نوعين من الإذلال والتحقير .

الأول : الوسم كما يوسم العبد ..

والثاني : جعل أنفه خرطومًا كخرطوم الخنزير ...

إنها القاصمة التي يستأهلها عدو الإسلام وعدو الرسول الكريم صاحب الخلق العظيم^(١) .

قال الفخر الرازي :

﴿ سنسمه على الخرطوم ﴾ إن في الآية احتمالاً آخر عندي ، وهو أن ذلك الكافر إنما بالغ في عداوة الرسول ، وفي الطعن في الدين الحق بسبب الأنفة والحمية .

فلما كان منشأ هذا الإنكار هو الأنفة والحمية ، كان منشأ عذاب الآخرة هو هذه الأنفة والحمية ، فعبر عن هذا الاختصاص بقوله : ﴿ سنسمه على الخرطوم ﴾ .

قال ابن عباس : سنخطمه بالسيف ، فنجعل ذلك علامة باقية على أنفه ما عاش .

قال ابن كثير :

قال ابن جرير : سنيين أمره بيئاً واضحاً حتى يعرفوه ، ولا يخفى عليهم ، كما لا تخفى عليهم السمة على الخراطيم ، وهكذا قال قتادة ﴿ سنسمه على الخرطوم ﴾ شين لا يفارقه آخر ما عليه ، وفي رواية عنه : سنسمه سيما على أنفه ، وكذا قال السدي ، وقال العوفي عن ابن عباس : ﴿ سنسمه على الخرطوم ﴾ يقاتل يوم بدر فيخطم بالسيف في القتال ، وقال آخرون سنسمه سمة أهل النار ، يعني : نسود وجهه يوم القيامة ، وعبر عن الوجه بالخرطوم ، وحكى ذلك كله أبو جعفر بن جرير ، ومال إلى أنه لا مانع من اجتماع الجميع عليه

(١) في ظلال القرآن (٦ / ٣٦٦٣ - ٣٦٦٤) .

في الدنيا والآخرة^(١) .

من مات همًّا زًا لمَّا زًا ملقبًا للناس كان علامته يوم القيامة أن يسمه الله على الخرطوم من كلا الشفتين .

قال العوفي عن ابن عباس : يقال : هو الأخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة ، وزعم أناس من بني زهرة أن الزنيم الأسود بن عبد يغوث الزهري ، وليس به .

وقال الرازي : في مفاتيح الغيب :

وهذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وكان له عشرة من البنين ، وكان يقول لهم وما قاربهم : لئن تبع دين محمد منكم أحد لا أنفعه بشيء أبدًا ، فمنعهم الإسلام .

وعن ابن عباس : أبو جهل ، وعن مجاهد : الأسود بن عبد يغوث ، وعن السدي ، الأخنس بن شريق^(٢) .

قال البقاعي :

لما كان هذا المذكور قد أغرق في الشر ، فتوقع السامع جزاءه ، قال معلمًا أنه يجعل له من الخزي والفضائح ما يصير به شهرة بين الخلائق في الدنيا والآخرة ﴿ سنسمه ﴾ أي : نجعل ما يلحق به من العار في الدارين كالوسم الذي لا ينمحي أثره ، تقول العرب : وسمه ميسم سوء ، ولما كان الوسوم منكرًا ، وكان جعله في موضع لا يُستر أنكأ ، وكان الوجه أشرف ما في الإنسان ، وكان أظهر ما فيه وأكرمه الأنف ، ولذلك جعلوه مكان العز والحمية ، واشتقوا منه الأنفة .

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٤٠٥ - ٤٠٦) .

(٢) مفاتيح الغيب (١٥ / ٦٥٤ - ٦٥٥) .

﴿ على الخراطوم ﴾ أي : الأنف الطويل جميعه وما قاربه من الخنكين ، وسمًا مستعليًا عليه بوضوح جدًا ؛ ليكون هتكه بين الناس وفضيحة لقومه ، وذلاً وعارًا ، وكذا كان لعمرى له بهذا الذكر الشنيع ، والذنب القبيح من الكفر وما معه ، وسيكون له يوم الجمع الأعظم ما هو أشنع من هذا ، على أنه حقق في الدنيا هذا الخطم حسا بأنه ضُرب يوم بدر ضربة خطمت أنفه^(١) .

قال تعالى : ﴿ ذرني ومن خلقت وحيدًا . وجعلت له مآلاً ممدودًا . وبنين شهودًا ومهدت له تمهيدًا . ثم يطمع أن أزيد . كلا إنه كان لآياتنا عنيدًا . سأرهقه صعودًا . إنه فكر وقدر . فقتل كيف قدر . ثم قتل كيف قدر . ثم نظر . ثم عبس وبسر . ثم أدبر واستكبر . فقال إن هذا إلا سحر يؤثر . إن هذا إلا قول البشر . سأصليه سقر . وما أدراك ما سقر . لا تبقي ولا تذر . لراحة للبشر ﴾ [الدثر : ١١ - ٢٩] .

يقول الشيخ سيد قطب : ﴿ سأرهقه صعودًا ﴾ . التصعيد في الطريق هو أشق السير وأشدّه إرهاقًا ، فإذا كان دفعًا من غير إرادة من المصعد كان أكثر مشقة ، وأعظم إرهاقًا ، وهو في الوقت ذاته تعبير عن حقيقة ، فالذي ينحرف عن طريق الإيمان السهل الميسر الورود ، يندبُ في طريق وعيرٍ شاقٍّ مبتوت ؛ ويقطع الحياة في قلق وشدة وكربة وضيق ، كأنما يصعد في السماء ، أو يصعد في وعيرٍ صلد ، لا رِيّ فيه ولا زاد ، ولا راحة ولا أمل في نهاية الطريق ! .

ثم يرسم تلك الصورة المبدعة المثيرة للسخرية ، والرجل يكد ذهنه ! ويعصر أعصابه ! ويقبض جبينه ! وتكلح ملامحه وقسماته ، كل ذلك ليجد عيبًا يعيب به هذا القرآن ، وليجد قولًا يقوله فيه ؛ جدّ مصطنع ، متكلف يوحى بالسخرية منه والاستهزاء ، وبعد هذا المخاض كله ؛ وهذا الحرق كله ، لا يفتح عليه بشيء ، إنما يدبر عن النور ، ويستكبر عن الحق .

(١) نظم الدرر (٢٠ / ٣٠٥ - ٣٠٦) .

إنها لمحات تدع صاحبها سخرية الساخرين أبد الدهر ، وثبتت صورته
الرزية في صلب الوجود ، تتملاها الأجيال بعد الأجيال .

فإذا انتهى عرض هذه اللوحات ، عقب عليها بالوعيد المفزع :
﴿ سأصليه سقر ﴾ .. وزاد هذا الوعيد تهويلاً بتجهيل سقر ، ﴿ وما أدراك
ما سقر ﴾ إنها شيء أعظم وأهول من الإدراك ؛ ثم عقب على التجهيل بشيء
من صفاتها أشد هولاً : ﴿ لا تبقي ولا تذر ﴾ فهي تكنس كنساً ، وتبلع بلعاً ،
وتمحو محوً ، فلا يقف لها شيء ، ولا يقف وراءها شيء ولا يبقى وراءها شيء ،
ولا يفضل منها شيء^(١) !

هذا دين رفيع ، لا يُعرض عنه إلا مطموس ، ولا يعيبه إلا منكوس .
قال القاسمي :

اتفق المفسرون أن هذه الآيات نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي أحد
رؤساء قريش - لعنه الله - وكان من خبره ما رواه ابن إسحق ، أن الوليد بن
المغيرة ، اجتمع إليه نفر من قريش ، وكان ذا سن فيهم ، وقد حضر الموسم ،
فقال لهم : يا معشر قريش ، إنه قد حضر هذا الموسم ، وإن وفود العرب ستقدم
عليكم فيه ، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا ، فأجمعوا رأياً واحداً ولا تختلفوا ،
فيكذب بعضكم بعضاً ، ويردّ قولكم بعضه بعضاً ، قالوا : فأت ، يا أبا عبد شمس ،
فقل ، وأقم لنا رأياً نقل به . قال : بل أنتم فقولوا أسمع . قالوا : نقول كاهن .
قال : لا ، والله ما هو بكاهن ، لقد رأينا الكهان ، فما هو بزمزمة الكاهن ولا
سجعه . قالوا : فنقول : مجنون . قال : ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون
وعرفناه ، فما هو بخنقه ولا تخالجه ولا وسوسته . قالوا : فنقول : شاعر . قال :
ما هو بشاعر ، لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه ، وقريضه ومقبوضه ومبسوطه
فما هو بالشعر . قالوا : فنقول : ساحر - قال : ما هو بساحر ، لقد رأينا

السَّحَر وسحَرهم فما هو بنفثهم ولا عقدهم ، قالوا : فما تقول يا أبا عبد شمس ؟ قال : والله ؛ إن لقوله لحلاوة ، وإن أصله لعذق ، وإنَّ فرعه لجناة ، وما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عُرِف أنه باطل ، وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا : هو ساحر ، جاء بقول هو سحر ، يفرق به بين المرء وأبيه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجته ، وبين المرء وعشيرته ، فتفرقوا عنه بذلك ، فجعلوا يجلسون بسبل الناس حين قدموا الموسم لا يمر بهم أحد إلا حذروه إياه ، وذكروا لهم أمره فأنزل الله تعالى في الوليد بن المغيرة في ذلك من قوله : ﴿ ذرني ومن خلقت وحيداً .. ﴾ الآيات .

وعن قتادة : قال الوليد : لقد نظرت فيما قال هذا الرجل فإذا هو ليس بشعر وإن له حلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإنه ليعلو وما يعلى ، وما أشك أنه سحر ، فأنزل الله الآيات . رواه ابن جرير^(١) .

قال محمد الطاهر بن عاشور :

كان الوليد بن المغيرة ، يلقب في قريش بالوحيد ، لتوحده وتفرد به باجتماع مزايا له لم تجتمع لغيره من طبقة ، وهي كثرة الولد ، وسعة المال ، ومجده ، ومجد أبيه من قبله ، وكان مرجع قريش في أمورهم ؛ لأنه كان أسنّ من أبي جهل وأبي سفيان ، فلما اشتهر بلقب الوحيد كان هذا الكلام إيماء إلى الوليد بن المغيرة المشتهر به . وجاء هذا الوصف بعد فعل : خلقت . ليُصرف هذا الوصف عما كان مراداً به ؛ أي أوجدته وحيداً عن المال والبنين والبسطة ، فيغير عن غرض المدح والثناء الذي كانوا يخصونه به إلى غرض الافتقار إلى الله الذي هو حال كل مخلوق . عن ابن عباس : كان مال الوليد بين مكة والطائف من الإبل ، والغنم ، والعبيد ، والجواري ، والجنان ، وكانت غلة ماله ألف دينار في السنة .

﴿ ومهدت له تمهيداً ﴾ تيسير أموره ، ونفاذ كلمته في قومه ، بحيث لا يعسر عليه مطلب . ولا يستعصي عليه أمر .

(١) محاسن التأويل (١٥ / ٥٩٧٨) ، وابن جرير (٢٩ / ١٥٧) طبعة الحلبي الثانية .

وأكد ﴿ مهدت ﴾ بمصدره على المفعولية المطلقة ؛ ليتوسل بتنكيره لإفادة تعظيم ذلك التمهيد .

﴿ ثم يطمع أن أزيد ﴾ ثم للتراخي الرتبي ، أي وأعظم من ذلك أنه يطمع في الزيادة من تلك النعم .

﴿ كلا ﴾ ردع وإبطال لطمعه في الزيادة من النعم ، وقطع لرجائه .
والمقصود إبلاغ هذا إليه ، مع تطمين النبي ﷺ بأن الوليد سيقطع عنه مدد الرزق .

من لم يشكر النعم فقد تعرض لزوالها ، ومن شكرها فقد قيدها بعقالها^(١) .
عوقب بنقيض قصده .

ثم قال الشيخ الطاهر بن عاشور :

الصَّعُود : العقبة الشديدة التصعد الشاقة على الماشي ، وهي فعول مبالغة من صعد ، فإن العقبة صَعْدَةٌ ، فإذا كانت عقبة أشد تصعدًا من العقبات المعتادة قيل لها : صَعُود .

وقوله : ﴿ سأرهقه صعودًا ﴾ تمثيل لضعف الحالة المحملة في قوله : ﴿ ومهدت له تمهيدًا ﴾ أي سينقلب حاله من حال راحة وتنعم إلى حالة سُوءَى في الدنيا ، ثم إلى العذاب الأليم في الآخرة ، وكل ذلك إرهاق له .

قيل : إن طال به النزاع فكانت تتصاعد نفسه ثم لا يموت ، وقد جعل له من عذاب النار ما أسفر عنه عذاب الدنيا^(٢) .

قال ابن كثير :

﴿ سأرهقه صعودًا ﴾ قال قتادة عن ابن عباس صعودًا صخرة في جهنم يسحب عليها الكافر على وجهه ، وقال السدي : صعودًا ، صخرة ملساء في جهنم يكلف أن يصعداها .

(١) التحرير والتنوير (٢٩/٣٠٤-٣٠٦) . (٢) التحرير والتنوير (٢٩/٣٠٧) .

وقال مجاهد : ﴿ سَأَرْهَقُهُ صَعُودًا ﴾ أي مشقة من العذاب ، وقال قتادة : عذابًا لا راحة فيه ، واختاره ابن جرير .

﴿ إِنَّهُ فَكَرَ وَقَدَّرَ ﴾ : أي إنما أرهقناه صعودًا لبعده عن الإيمان ؛ لأنه فكر وقدر أي وتروى ماذا يقول في القرآن حين سئل عن القرآن ففكر ماذا يخلق من المقال .

وقال ابن كثير أيضًا :

خرج على قريش ، فقال : يا عجباً لما يقول ابن أبي كبشة ، فوالله ما هو بشعر ، ولا بسحر ، ولا بهذي من الجنون ، وإن قوله لمن كلام الله ، فلما سمع بذلك النفر من قريش ائتمروا ، وقالوا : والله لئن ضبأ الوليد لتصبو قريش ، فلما سمع بذلك أبو جهل بن هشام . قال : أنا والله أكفيكم شأنه فانطلق حتى دخل بيته فقال للوليد : ألم تر إلى قومك قد جمعوا لك الصدقة ؟ . فقال : أليست أكثرهم مالاً وولداً ؟ فقال له أبو جهل : يتحدثون أنك إنما تدخل على ابن أبي قحافة لتصيب من طعامه فقال الوليد : أقدر تحدث به عشيرتي ؟ فلا والله لا أقرب ابن أبي قحافة ولا عمر ولا ابن أبي كبشة ، وما قوله إلا بسحر يؤثر ، فأنزل الله على رسوله ﷺ : ﴿ ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيدًا ﴾ إلى قوله : ﴿ لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ . لَوْاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴾ قال أبو رزين : تلفح الجلد لفحة فتدعه أسود من الليل . وقال قتادة : أي حراقة للجلد . وقال ابن عباس : تحرق بشرة الإنسان . وقال قتادة :

قال البقاعي في نظم الدرر :

أكملت له من سعادة الدنيا ما أوجب التفرد في زمانه من أهل بيته وفخذه ، بحيث كان يسمى : الوحيد ، وريحانة قريش . فلم يرع هذه النعمة^(١) العظيمة ، ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا ﴾ لم يزد بعد ذلك شيئاً ، بل لم يزل في

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٤٤٣ - ٤٤٤) .

نقصان حتى هلك ، ﴿ وتمت كلمة ربك صدقًا وعدلًا لا مبدل لكلماته ﴾ [الأنعام : ١١٥] . ليرتدع عن هذا الطمع ، وليزدجر وليرتجع ، فإنه حمق محض ، وزخرف بحت ، وغرور صرف .

﴿ إنه كان لآياتنا عنيذًا ﴾ أي : بالغ العناد ، على وجه لا يعد عناده لغيرها ، بسبب مزيد قبحه عنادًا .

والعناد ، كما قال الملوي : من كبر في النفس ، أو ييس في الطبع ، أو شراسة في الخلق ، أو خبل في العقل . وقد جمع ذلك كله إبليس .

لما كان العناد غلظة في الطبع ، أو شكاسة في الخلق يوجب النكد والمشقة جعل جزاءه من جنسه ، فقال : ﴿ سأرهقه صعودًا ﴾ أي : ألحقه بعنف وغلظة وقهر ، إلحاقًا يغشاه ويحيط به وعيدًا لا خلف فيه .

﴿ صعودًا ﴾ أي : شيئًا من الدواهي والأنكاد ، كأنه عقبة .

﴿ إنه فكر وقدر . فقتل كيف قدر ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ إن هذا إلا قول البشر ﴾ حاد عن وجوه الأفكار إلى أقفائها ، سكت ألفًا ونطق خلفًا ، فكان شبيهًا من بعض الوجوه بما قاله بعضهم :

لو قيل كم خمس وخمس لاغتدى	يومًا وليلته يعدُّ ويحسبُ
ويقول معضلة عجيبُ أمرها	ولئن عجبت لها لأمرى أعجبُ
حتى إذا خدرت يداه وغُورثُ	عيناه مما قد يخطُّ ويكتبُ
أوفى على شرفٍ وقال ألا انظروا	ويكاد من فرح يُجنُّ ويُسلبُ
خمس وخمس ستة أو سبعة	قولان قاهلما الخليل وثعلبُ

قال تعالى : ﴿ سأصليه سقر ﴾ أي : الدركة النارية ، التي تفعل في الأدمغة من شدة حموها ما يجلّ عن الوصف ، فأدخله إياها ، وألوحه في الشدائد حرّها ، وأذيب دماغه بها ، وأسيل ذهنه وكل عصارته بشديد حرها ، جزاءً على تفكيره هذا . الذي قدره ، وتحيله وصوّره بإرادته في طبقات دماغه ؛ ليحرق أكباد أولياء الله وأصفياه^(١) .

(١) نظم الدرر (٢١ / ٥١ - ٥٩) بتصرف .

والجزء من جنس العمل .

أما قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ عَسَ وَبَسْر ﴾ أي : قَطَبَ وجهه وكلح ، فتربَّد وجهه ، مع تقبض ما بين العينين بكراهة شديدة ، فإنه يقابل بحر هذا الوجه ، وبسواد هذا الوجه وزرقته من اللوامة للبشر ، جزاءً وفاً .

○ كسرى ملك الفرس ○

روى محمد بن إسحق عن أبي سلمة أن رسول الله ﷺ بعث عبد الله ابن حذافة السهمي بكتابه إلى كسرى ، فلما قرأه مزقه ، فلما بلغ رسول الله ﷺ قال : « مزق ملكه » .

وعند ابن جرير : عن أيد بن أبي حبيب قال : وبعث عبد الله بن حذافة بن قيس إلى كسرى بن هرمز ملك فارس ، وكتب معه : بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس .

سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله ، وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدًا عبده ورسوله ، أدعوك بدعاء الله ، فأني أنا رسول الله إلى الناس كافة ؛ لأنذر من كان حيًّا ، ويحق القول على الكافرين ، فإن تُسلم تُسلم ، وإن أبيت فإن إثم المجوس عليك .

قال : فلما قرأه شقه ، وقال : يكتب إليّ بهذا وهو عبدي . قال : ثم كتب كسرى إلى باذان - وهو نائبه على اليمن - أن ابعث إلى هذا الرجل بالحجاز رجلين من عندك ، جلدين ، فليأتياي به . فبعث باذان قهرمانه ، وكان كاتبًا حاسبًا بكتاب فارس ، وبعث معه رجلًا من الفرس يقال له : فرخرة ، وكتب معهما إلى رسول الله ﷺ يأمره أن ينصرف معهما إلى كسرى وقال لباذويه : أتت بلاد هذا الرجل وكلمه واثني بخبره . فخرج حتى قدم الطائف فوجدا رجلًا من قريش ، في أرض الطائف ، فسألوه عنه ، فقال : هو بالمدينة ، واستبشر أهل الطائف - يعني وقريش - بهما وفرحوا ، وقال بعضهم لبعض : أبشروا ، فقد نصب له كسرى ملك الملوك ، وكفيتم الرجل . فخرجا حتى قدما على رسول الله

عليه السلام فكلمه باذويه ، فقال : شاهنشاه ملك الملوك كسرى قد كتب إلى الملك باذان يأمره أن يبعث إليك من يأتيه بك ، وقد بعثني إليك لتتطلق معي ، فإن فعلت كتب لك إلى ملك الملوك يكفه عنك ، وإن أبيت فهو من قد علمت ، فهو مهلكك ومهلك قومك ومخرب بلادك . ودخلا على رسول الله صلى الله عليه وآله وقد حلقا لحاهما ، وأغفيا شواربهما ، فكره النظر إليهما ، وقال : « ويلكما ، من أمركما بهذا ؟ » قالا : أمرنا ربنا - يعنيان كسرى - فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ولكن ربي أمرني بإعفاء لحييتي وقص شاربي » . ثم قال : « ارجعا حتى تأتياني غدا » . قال : وأتى رسول الله الخبير من السماء ، بأن الله قد سلط على كسرى ابنه شيرويه ، فقتله في شهر كذا وكذا ، في ليلة كذا وكذا من الليل ، سلط عليه ابنه شيرويه فقتله .

قال : فدعاهما فأخبرهما . فقالا : هل تدري ما تقول ؟ إنا قد تقمنا عليك ما هو أيسر من هذا ، فنكتب عنك بهذا ، ونخبر الملك باذان ؟ . قال : « نعم ، أخبراه ذلك عني ، وقولا له : إن ديني وسلطاني سيبلغ ما بلغ كسرى ، وينتهي إلى الخف والحافر ، وقولا له : إن أسلمت أعطيتك ما تحت يديك ، وملكتك على قومك من الأبناء » . ثم أعطى خرخرة منطقة فيها ذهب وفضة كان أهداها له بعض الملوك ، فخرجا من عنده حتى قدما على باذان فأخبراه الخبر ، فقال : والله ، ما هذا بكلام ملك ، وإني لارى الرجل نبيا ، كما يقول ، وليكونن ما قد قال ، فلئن كان هذا حقاً فهو نبي مرسل ، وإن لم يكن فسنرى فيه رأيا ، فلم ينشب باذان أن قدم علي كتاب شيرويه : أما بعد ، فإني قد قتلت كسرى ، ولم أقتله إلا غضباً لفارس ، لما كان استحل من قتل أشrafهم ، ونحرهم في ثغورهم ، فإذا جاءك كتابي هذا ، فخذ لي الطاعة ممن قبلك ، وانطلق إلى الرجل الذي كان كسرى قد كتب فيه فلا تهجر حتى يأتيك أمري فيه ، فلما انتهى كتاب شيرويه إلى باذان ، قال : إن هذا الرجل لرسول . فأسلم وأسلمت الأبناء من فارس ، من كان منهم باليمن .

قال : وقد قال باذويه لباذان : ما كلمت أحداً أهيب عندي منه . فقال

له باذان : هل معه شرط ؟ قال : لا .

وكسرى إذ تقاسمه بنوه بأسيافٍ كما اقتسم اللحم
تمخضت المنون له بيومٍ أتى لكل حاملة تمام

قال الشافعي : لما أتى كسرى بكتاب رسول الله ﷺ مزقه ، فقال : رسول الله ﷺ : « يمزق ملكه » . وحفظنا أن قيصر أكرم كتاب رسول الله ﷺ ووضعه في مسك . فقال رسول الله ﷺ : « ثبت ملكه » . ولما كانت العرب تأتي الشام والعراق للتجارة ، فأسلم من أسلم منهم ، شكوا خوفهم من ملكي العراق والشام إلى رسول الله ﷺ ، فقال : « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده » . فباد ملك الأكاسرة بالكلية ، وزال ملك قيصر عن الشام بالكلية ، وإن ثبت لهم ملك في الجملة ، ببركة دعاء النبي ﷺ لهم حين عظموا كتابه ، والله أعلم ^(١) .

والجزء من جنس العمل .

وعند مسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، فوالذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله » .

قال رسول الله ﷺ : « عصابة من المسلمين يفتحون البيت الأبيض بيت كسرى » ^(٢) .

وقال : « لتفتحن عصابة من المسلمين كنزًا لكسرى الذي في الأبيض » ^(٣) .

وتم فتح بلاد فارس وتمزيقهم في القادسية .

(١) البداية والنهاية (٢٦٨/٤ - ٢٧١) .

(٢) رواه مسلم وأحمد عن جابر بن سمرة .

(٣) رواه مسلم عن جابر بن سمرة .

فالقادسية ما يزال حديثها عبرًا تضيء بأروع الأمثال
صفحات مجد في الخلود سطورها عجب الرجال لها بغير جدال

○ رأس المنافقين عبد الله بن أبي ابن سلول ○

قال البخاري في باب قوله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ لَنَنْ رَجِعْنَ إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [النافقون : ٨] .

عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : كنا في غزاة فكسع^(١) رجل من المهاجرين رجلًا من الأنصار ، فقال الأنصاري : بالأنصار . وقال المهاجري : يا للمهاجرين . فسمَّعها الله رسوله ﷺ قال : « ما هذا » فقالوا : كسع رجل من المهاجرين رجلًا من الأنصار ، فقال الأنصاري : بالأنصار ، وقال المهاجري : يا للمهاجرين . فقال ﷺ : « دعوها فإنها مُنْتَنَةٌ » .

قال جابر : وكانت الأنصار حين قدم النبي ﷺ أكثر ثم كثر المهاجرون بعد ، فقال عبد الله بن أبي : أَوْ قَدْ فعلوا ، والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل^(٢) .

وفي البخاري من حديث زيد بن أرقم قال : كنت في غزاة فسمعت عبد الله بن أبي يقول : لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله ، ولئن رجعنا ليخرجن الأعز منها الأذل ... الحديث .

كان ذلك في غزوة بني المصطلق من خزاعة ، وهي غزوة المريسيع وهو ماء من مياههم .

(١) المشهور فيه ضرب الدبر باليد أو الرجل ، وذلك عند أهل اليمن شديد .

(٢) رواه البخاري .

قال ابن إسحق :

فبينما الناس على ذلك الماء ، وردت واردة الناس ، ومع عمر بن الخطاب أجبر له من بني غفار ، يقال له : جهجاه بن مسعود يقود فرسه ، فازدحم جهجاه ، وسان بن دبر الجهني حليف بني عوف من الخزرج على الماء ، فاقتتلا فصرخ الجهني ، يا معشر الأنصار . وصرخ جهجاه : يا معشر المهاجرين . فغضب عبد الله بن أبي بن سلول وعنده رهط من قومه ، فيهم زيد بن أرقم ، غلام حدث . فقال : « أَوْ قَدْ فعلوها ، قد نافرونا وكاثرونا في بلادنا ، والله ما أعدنا وجلايب قريش^(١) » هذه إلا كما قال الأول : تُسَمَّن كلبك يأكلك ، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعزَّ منها الأذلَّ ، ثم أقبل على من حضره من قومه ، فقال : هذا ما فعلتم بأنفسكم ، أحللتموهم بلادكم ، وقاسمتموهم أموالكم ، أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتحولوا إلى غير داركم ، فسمع ذلك زيد بن أرقم ، فمشى به إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب ، فقال عمر : مَرَّ به عبَّاد بن بشر فليقتله ، فقال رسول الله ﷺ : « فكيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ؟ لا ، ولكن أذن بالرحيل » . وذلك في ساعة لم يكن رسول الله ﷺ يرتحل فيها ، فارتحل الناس وقد مشى عبد الله بن أبي بن سلول إلى رسول الله ﷺ ، حين بلغه أن زيد بن أرقم بلغه ما سمع منه ، فحلف بالله ما قلت ما قال ولا تكلمت به ، وكان في قومه شريفاً عظيماً ، فقال من حضر رسول الله ﷺ من الأنصار من أصحابه : يا رسول الله ، عسي أن يكون الغلام أوهم في حديثه ، ولم يحفظ ما قال الرجل ، حَدَّثَنَا علي ابن أبي ودفعاً عنه ، فلما استقل رسول الله ﷺ وسار، لقيه أسيد بن حضير، فحيَّاه بتحية النبوة، وسلم عليه وقال: يا رسول الله ، والله لقد رحت في ساعة منكرة ، ما كنت تروح في مثلها . فقال له رسول الله ﷺ : « أَوْ ما بلغك صاحبك ؟ » أي صاحب يا رسول الله ؟

(١) اسم كان يلقَّب به المنافقون أصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين .

قال : « عبد الله بن أبي » . قال : وما قال ؟ . قال : « زعم أنه إن رجع إلى المدينة أخرج الأعز منها الأذل » . قال : فأنت والله يا رسول الله ، تخرجه إن شئت ، هو والله الذليل ، وأنت العزيز . قال : يا رسول الله ارفق به ، فوالله لقد جاءنا الله بك ، وإنا لننظم له الخرز لتُوجَّه ، فإنه يرى أن قد سلبته ملكاً .

ثم مشى رسول الله ﷺ بالناس يومهم ذلك حتى أمسى ، وليلتهم حتى أصبح ، وصدر يومهم ذلك حتى آذتهم الشمس ، ثم نزل بالناس ، فلم يلبثوا أن وجدوا مس الأرض فوقعوا نياماً ، وإنما فعل ذلك ليشغل الناس عن الحديث الذي كان بالأمس ، من حديث عبد الله بن أبي ...

فكيف كان جزاؤه من جنس عمله ؟

قال ابن إسحق :

حدثني عاصم بن عمر بن قتادة : أن عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول أتى رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه ، فإن كنت فاعلاً فمروني به ، فأنا أحمل إليك رأسه ، فوالله ، لقد علمت الخزرج ما كان بها من رجل أبر بوالده مني ، وإني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله ، فلا تدعني نفسي أن أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشي في الناس ، فأقتله ، فأقتل مؤمناً بكافر ، فأدخل النار . فقال رسول الله ﷺ : « بل نترقب به ، ونحسن صحبته ما بقي معنا » . وجعل بعد ذلك إذا أحدث الحدث كان قومه هم الذين يعاتبونه ، ويأخذونه ، ويعنفونه ، فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب . حين بلغه ذلك من شأنهم : « كيف ترى يا عمر ؟ أما والله ، لو قتلته يوم قلت لي لأرعدت له أنوف ، لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته » . فقال عمر : قد والله ، علمت لأمر رسول الله ﷺ أعظم بركة من أمري » .

وقد ذكر عكرمة وابن زيد وغيرهما ، أن ابنه عبد الله - رضي الله عنه - وقف لأبيه عبد الله بن أبي بن سلول عند مضيق المدينة ، فقال : قف ، فوالله

لا تدخلها حتى يأذن رسول الله ﷺ في ذلك فلما جاء رسول الله ﷺ استأذنه في ذلك ، فأذن له ، فأرسله حتى دخل المدينة^(١) .

وفي التفسير عند ابن كثير :

ذكر عكرمة وابن زيد وغيرهما : أن الناس لما قفلوا راجعين إلى المدينة ، وقف عبد الله بن عبد الله هذا على باب المدينة ، واستل سيفه ، فجعل الناس يمرون عليه ، فلما جاء أبوه عبد الله بن أبي ، قال له ابنه : وراك . فقال : مالك ويلك ؟ فقال : والله ، لا تجوز من هنا حتى يأذن لك رسول الله ﷺ فإنه العزيز وأنت الذليل ، فلما جاء رسول الله ﷺ ، وكان يسير ساقية^(٢) ، فشكا إليه عبد الله بن أبي ابنه ، فقال ابنه عبد الله : والله يا رسول الله ، لا يدخلها حتى تأذن له ، فأذن له رسول الله ﷺ فقال : أما إذا أذن لك رسول الله ﷺ فجز الآن .

وقال أبو بكر بن عبد الله بن الزبير الحميدي في مسنده : قال هارون المدني : قال عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول لأبيه : والله لا تدخل المدينة أبداً حتى تقول : رسول الله الأعز وأنا الأذل . قال : وجاء النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله إنه بلغني أنك تريد أن تقتل أبي ، فوالذي بعثك بالحق ما تأملت وجهه قط هية له ، ولئن شئت أن آتيك برأسه لآتينك ، فإني أكره أن أرى قاتل أبي ..

فانظر إلى رأس النفاق .. الذي لم يهد الله قلبه للإيمان ، ولم يكتب له هذه الرحمة وهذه النعمة ، وتقف دون هذا الفيض المتدفق من النور والتأثير إحنة في صدره ؛ أن لم يكن ملكاً على الأوس والخزرج ؛ بسبب مقدم رسول الله ﷺ إلى المدينة ! فتكفه هذه وحدها عن الهدى .. ويقول ما قال ، قولة يتجلى فيها خبث الطبع ، ولؤم التحيزة ، فيكون جزاؤه من جنس عمله وقوله ، على يد ابنه ؛ ليتقرر بالتجربة الواقعة من هو الأعز ومن هو الأذل ، في

(١) البداية والنهاية لابن كثير (٣ / ١٥٨ - ١٦٠) . (٢) في مؤخرة الجيش .

نفس الواقعة وفي ذات الأوان ولم يدخلها الأذل إلا بإذن الأعز .

ويضم الله سبحانه رسوله والمؤمنين إلى جانبه ، ويضفي عليهم من عزته ، وهو تكريم هائل لا يكرمه إلا الله ، وأي تكريم بعد أن يوقف الله سبحانه رسوله والمؤمنين معه إلى جواره ، ويقول : ها نحن أولاء ، هذا لواء الأعزاء ، وهذا هو الصفُّ العزيز .

عزة مستمدة من عزته ، لا تهون ولا تهين ، ولا تنحني ولا تلين ، ولا تزايل القلب المؤمن في أوج اللحظات ، إلا أن يتضعض فيه الإيمان ، فإذا استقر الإيمان ورسخ ، فالعرة معه مستقرة راسخة .

انظر إلى هذا الرجل الذي كان وجيها عند قومه ، جاء إليه رسول الله ﷺ وهو على حمارة مر بها على طريق سبخة ، وجعل يدعوهُ إلى الإيمان ، وهو يقول له : ابعد عني يا محمد ، فإن رائحة حمارك تؤذيني ، فيقول له ابن عم له ، والله لريح حمار رسول الله أطيب من ريحك .

أي هوان كان هذا ، وصدق الله العظيم إذ يقول عن المنافقين : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ﴾ [المنافقون : ٤] أشباح وقوالب ، ليس وراءهم ألبابٌ وحقائق كالجوز الفارغ ، مزين ظاهره ، ولكنه للعب الصبيان .

هذا الذي تولى كبره ، وخاض في عرض أم المؤمنين عائشة في قصة الإفك ، فقال الله - عز وجل - : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . يَوْمَ تُشْهِدُهُمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [النور : ٢٣-٢٤] جزاءً وفاقاً كما استطالت .

ثم انظر إلى كرم الرسول ﷺ معه ؛ ليدل ذلك على أن الجزء من جنس العمل ، ما يرويه ابن كثير في البداية والنهاية^(١) . من أنه لما مات عبد الله بن

(١) البداية والنهاية (٥/٣١-٣٢) .

أبي - قبحه الله - ألبسه رسول الله ﷺ قميصه . وفي صحيح البخاري : أنه إنما ألبسه قميصه ؛ مكافأة له لما كان كسا العباس قميصاً حين قدم المدينة ، فلم يجدوا قميصاً يصلح له إلا قميص عبد الله بن أبي .

○ القرطاء البكريون ○

بعث رسول الله ﷺ إلى القرطاء البكرين ، بناحية ضرية في نجد شرقي المدينة ، بكتاب يدعوهم فيه إلى الإسلام ، فاستهزؤا به وبكتابه ، فأخذوا الصحيفة التي تحمل دعوتهم إلى التوحيد ، فغسلوها من الخبر ، ثم رقعوا بها است دلو لهم وأبوا أن يجيبوا الرسول ﷺ إلى ما دعاهم إليه ، فأنكرت امرأة عاقلة منهم ما فعلوا بكتاب الرسول ﷺ ، وهي أم حبيب بنت عامر بن خالد بن عمرو ابنة ابن أخي سيد القوم حارثة بن عمرو ، واستهجن ما صنعوا ، فقالت وقولها يدل على أنها مسلمة :

إذا ما أتتهم آية من محمدٍ محوها بماء البئر فهي عصيرُ

فانظر كيف كان جزاؤهم من جنس عملهم :

يذكر أصحاب السير أن القرطاء لما فعلوا بكتاب رسول الله ﷺ ما فعلوا ، فصاروا دائماً أهل رعدة وعجلة وكلام مختلط وأهل سفه ، وكان الذي جاءهم بالكتاب رجل من عرينة ، يقال له : عبد الله بن عوسجة .

قال الواقدي : رأيت بعضهم عييناً لا يُبين الكلام^(١) .

جرد رسول الله ﷺ حملة عسكرية بقيادة الضحاك بن سفيان الكلاب ، في شهر ربيع الأول سنة تسع هجرية ، فهزمهم في مكان بنجد يقال له : زج لاوة .

(١) الواقدي (٢ / ٧٥٤ ، ٣ / ٩٨٢) غزوة تبوك لباشميل ١٦ - ١٧ .

○ مدعو النبوة والألوهية ○ مسيلمة الكذاب

كذاب اليمامة ، وكان يُدعى رحمان اليمامة ، ادعى النبوة في عهد رسول الله ﷺ قصدته سجاح لما ادعت النبوة بجنودها ؛ لأخذ اليمامة منه ، فهابه قومها ، وقالوا : إنه قد استفحل أمره وعظم ، فقالت لهم فيما تقوله : عليكم باليمامة ، دفوا ديف الحمامة ، فإنها غزوة صرامة ، لا تلحقكم بعدها ملامة . قال : فعمدوا لحرب مسيلمة ، فلما سمع بمسيرها إليه خافها على بلاده ، فبعث إليها يستأمنها ، ويضمن لها أن يعطيها نصف الأرض الذي كان لقريش لو عدلت ، فقد ردّه الله عليك فحباك به ، وراسلها ، ليجتمع بها في طائفة من قومه ، فركب إليها في أربعين من قومه ، فلما خلا بها عرض عليها ما عرض من نصف الأرض ، وقبلت ذلك ، قال مسيلمة : سمع الله لمن سمع ، وأطعمه بالخير إذا طمع ، ولا يزال أمره في كل ما يسر مجتمع ، راكم ربكم فحيّاكم ، ومن وحشته أخلاكم ، ويوم دينه أنجاكم فأحيّاكم ... إلى آخر الهراء ، وإلى آخر ما فعل اللعين مما يعف القلم عن ذكره ... فلما رجعت سجاح إلى قومها قالوا : ما أصدقك ؟ فقالت : لم يصدقني شيئاً ، فقالوا : إنه قبيح على مثلك أن تتزوج بغير صداق ، فبعثت إليه تسأله صداقاً ، فقال : أرسلني إليّ مؤذنك ، فبعثته إليه - وهو شُبَيْثُ بن ربعي - فقال : نادِ في قومك أن مسيلمة بن حبيب رسول الله قد وضعت عنكم صلاتين ، مما أتاكم به محمد - يعني صلاة الفجر وصلاة العشاء الآخرة - ثم أسلمت بعد ذلك سجاح .

هذا الكذاب الذي كذب على الله ورسوله ، فشانه الله وفضحه بكذبه ، فما يسمى إلا مسيلمة الكذاب ، وكفى به جزاءً في الدنيا ، فكيف بالقتل وقد قتله وحشي العبد ؟.. فكيف بيوم القيامة ، ﴿ ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى للمتكبرين ﴾ [الزمر : ٦٠] ويقول

تعالى : ﴿ ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الكاذبين ﴾ [هود : ١٨] .

وجاء في قرآن مسيلمة الكذاب مما يثير الضحك والعجب العجائب :
يا ضفدع بنت الضفدعين ، نقي لكم نقين ، لا الماء تكدرين ، ولا الشارب تمنعين ، رأسك في الماء ، وذنبك في الطين .

وكان يقول :

« والمبذرات ذرعًا ، والحاصدات حصدًا ، والذاريات قحماً ، والطاحنات طحناً ، والخابزات خبزًا ، والثارذات ثردًا ، واللاقمات لقماً ، إهالة وسمناً ، لقد فضلتكم على أهل الوبر ، وما سبقكم أهل المدر ، رفيقكم فامنعوه ، والمعتز فأووه ، والناعي فواسوه » .

والله ، إنها لخرافات يأنف من قولها الصبيان ، وهم يلعبون .

قال الصديق لوفد بني حنيفة : ويحكم ، أين كان يذهب بقولكم ؟ إن هذا لم يخرج من آل .

وكان الكذاب يقول : والفيل ، وما أدراك ما الفيل ، له زلوم طويل .

وكان يقول : والليل الدامس ، والذئب الهامس .

وفد عمرو بن العاص في أيام جاهليته على مسيلمة ، فقال له مسيلمة : ماذا أنزل على صاحبكم في هذا الحين ؟ فقال له عمرو : لقد أنزل عليه سورة وجيزة بليغة . فقال : وما هي ؟ قال : أنزل عليه : ﴿ والعصر . إن الإنسان لفي خسر .. ﴾ [العصر : ١-٢] قال : ففكر مسيلمة ساعة ، ثم رفع رأسه ، فقال : ولقد أنزل علي مثلها ، فقال له عمرو : وما هي ؟ فقال مسيلمة : يا وبر يا وبر ، إنما أنت إيراد وصدور ، وسائرَكَ حفر نقر .

ثم قال : كيف ترى يا عمرو ؟ فقال له عمرو : والله ، إنك لتعلم أني

أعلم أنك تكذب .

وذكر علماء التاريخ أنه كان يتشبه بالنبي ﷺ ، بلغه أن رسول الله ﷺ بصق في بئر فغزر ماؤه ، فبصق في بئر فغاض ماؤه بالكلية ، وفي أخرى فصار ماؤه أجاجاً .

وتوضأ وسقى بوضوئه نخلًا فيست وهلك .

وأتى بولدان يبرك عليهم فجعل يمسح رؤوسهم ، فمنهم من قرع رأسه ، ومنهم من لثغ لسانه .

والجزء من جنس العمل ، فضوح الدنيا قبل الآخرة وتكذيب الناس له .

ويقال : إنه دعا لرجل أصابه وجع في عينيه فمسحهما فعمي .

وعن عمير بن طلحة عن أبيه أنه جاء إلى اليمامة ، فقال : أين مسيلمة ؟ فقال : مه رسول الله . فقال : لا ، حتى أراه . فلها جاء قال : أنت مسيلمة ؟ قال نعم . قال : من يأتيك ؟ قال : رجس . قال : أفي نور أم في ظلمة ؟ فقال : في ظلمة . فقال : أشهد أنك كذاب وأن محمدًا صادق ، ولكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر ، واتبعه هذا الأعرابي الجلف - لعنه الله - حتى قُتل معه يوم عقربا لا رحمه الله^(١) .

قدم هذا اللعين المدينة وافدًا إلى رسول الله ﷺ ، وقد وقف عليه رسول الله ﷺ ، فسمعه وهو يقول : إن جعل لي محمد الأمر من بعده اتبعته . فقال له : لو سألتني هذا العود - لخرجون في يده - ما أعطيتكه ، ولئن أدبرت ليعقرنك الله ، إني لأراك الذي أريت فيه ما أريت . وكان رسول الله ﷺ قد رأى في المنام كأن في يديه سوارين من ذهب ، فأهمه شأنهما ، فأوحى الله إليه في المنام : انفخهما ، فنفخهما فطارا ، فأولهما بكذايين يخرجان ، وهما صاحب صنعاء، وصاحب اليمامة، وهكذا وقع فإنهما ذهبا وذهب أمرهما، أما الأسود

(١) البداية والنهاية (٦ / ٣٢٥ ، ٣٣٠ - ٣٣١) .

فدبح في داره ، وأما مسيلمة فعقره الله على يدي وحشي بن حرب ، رماه بالحربة فأنفذه كما تعقر الإبل ، وضربه أبو دجانة على رأسه ففلقه ، وذلك بعقر داره في حديقة الموت ، وقد قتل قبله وزيراه : محكم بن الطفيل ، والرجال بن عنفوة .
 روى البخاري أن مسيلمة كتب إلى رسول الله ﷺ : بسم الله الرحمن الرحيم .

من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله سلام عليك .
 أما بعد .. فإنني قد أشركت معك في الأمر ، فلك المدر ولي الوبر -
 ويروى فلکم نصف الأرض ، ولنا نصفها - ولكن قريشا قوم يعتدون . فكتب إليه رسول الله ﷺ :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله ﷺ إلى مسيلمة الكذاب . سلام على من اتبع الهدى .

أما بعد : فإن الأرض لله ، يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » .
 لما مات رسول الله ﷺ زعم أنه استقل بالأمر من بعده ، واستخف قومه فأطاعوه ، وكان يقول :

خذي الدف يا هذه والعبي وبني محاسن هذا النبي
 تولى نبي بني هاشم وقام نبي بني يعرب
 فلم يمهله الله بعد وفاة رسوله ﷺ ، حتى سلط الله عليه سيفاً من سيوفه ،
 وحنفاً من حتوفه ، فعجّ بطنه ، وفلق رأسه ، وعجل الله بروحه إلى النار، فبئس القرار .
 قال الله تعالى : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ [الأنعام : ٩٣]
 فمسيلمة والأسود وأمثالهما - لعنهما الله - أحق الناس دخولاً في هذه الآية الكريمة ، وأولاهم بهذه العقوبة العظيمة^(١) . اهـ .

○ بهاء الله مؤسس البهائية ○

الكذاب الملعون ، الذي أعلن على أتباعه بأنه الموعود الذي أخبر عنه الباب ، وسماه بمن يظهره الله . وأسست الديانة الجديدة بدعوى أنه هو صاحب الشريعة المستقلة ، كما كان الشيرازي صاحبها ، وأنه ناسخ لشريعة البيان ، كما كان الشيرازي ناسخًا لشريعة الفرقان ، فقبله بعض البايين وسموا بالبهائية ، وأخيرًا ارتقى على عرش الربوبية والألوهية ، يدعي النبوة والرسالة ثم الألوهية . فتعالوا إلى الكذاب حسين علي المازندراني بهاء الله :

انظر إلى دجال الدجاجة الذي يقول : لا يرى في هيكلي إلا هيكل الله ، ولا في جمالي إلا جماله ، ولا في كينونتي إلا كينونته ، ولا في ذاتي إلا ذاته ، ولا في حركتي إلا حركته ، ولا في سكوني إلا سكونه ، ولا في قلمي إلا قلمه العزيز المحمود .

وقال : لم يكن في نفسي إلا الحق ، ولا يرى في ذاتي إلا الله^(١) . ويقول في أقدمه - الأنجس : والذي ينطق في السجن الأعظم إنه لخالق الأشياء وموجد الأسماء^(٢) .

وقال الفاجر أيضًا عن نفسه : قد ظهر من لا يعزب عن علمه شيء^(٣) . ويقول العباس - الخناس - بن البهاء وخليفته : إن الأيام التي ظهر فيها موسى كانت أيام موسى ، والأيام التي ظهر فيها المسيح كانت أيام المسيح ، وأيام إبراهيم وهكذا أيام الأنبياء كلها ، وأما ذلك اليوم - يوم ظهور المازندراني الكذاب - كان يوم الله^(٤) .

(١) سورة الهيكل للمازندراني .

(٢) مجموعة الأقدس ص ٣٢٥ .

(٣) إشرافات ص ١٨ .

(٤) مقاضات عبد البهاء للعباس .

ويقول أيضاً : إن الجمال الأقدس الأبهي - حسين المازندراني - قد استوى ذلك اليوم - يوم دعواه الخبيثة - على عرش الربوبية الكبرى ، وتجل على أهل الأرض والسماء بكل أسمائه الحسنى وصفاته العليا .

هذا المجرم الأثيم هو قبلة البهائيين يقول : وإذا أردتم الصلاة ولوا وجوهكم شطري، الأقدس المقام المقدس الذي جعله الله مطاف الملائكة الأعلى، ومقبل أهل مدائن البقاء ، ومصدر الأمر لمن في الأرضين والسماء^(١) .

انظر إلى الدين الذي أتى به دجال الدجاجة :

الصلاة : من يطالع كتبهم المقدسة - النجسة - لا يجد فيها طريقة أدائها ، إلا ما كتبه البهاء في كتابه : الأقدس الفقرة ١٩ : قد فصلنا الصلاة في ورقة أخرى ، طوبى لمن عمل بما أمر به من لدن مالك الرقاب .
فأين ذهبت هذه الورقة ؟ قالوا : إن خصوم البهاء سرقوها منه ، وهم لذلك سيكون ويتألمون !!

ويحرم الصلاة جماعة بقوله : كتب عليكم الصلاة فرادى ، قد رفع حكم الجماعة إلا في صلاة الميت إنه هو الأمر الحكيم^(٢) .

الصوم : قد كتب لكم الصيام في شهر العلاء ، صوموا لوجه ربكم العزيز المتعال^(٣) . وشهر العلاء هو آخر الشهور البهائية التسعة عشر ، ويشمل على الأيام التسعة عشر . وأما فرضية الصوم ، فقد عفي عنه المسافر والمريض والحامل والمرضع والهرم والكسول .

وعند التكسر والتكاسل لا يجوز الصلاة والصيام ، وهذا حكم الله من قبل ومن بعد^(٤) .

(١) الأقدس الفقرة ١٤ . (٢) الأقدس الفقرة ٣٠ .

(٣) لوح كاظم للمازندراني ، وخزينة حدود وأحكام ص ٣٦ .

(٤) خزينة حدود وأحكام ص ٣٧ .

الزكاة : قال البهاء : سوف نفصل لكم نصابها إذا شاء الله وأراد ، إنه يفعل ما يشاء بعلم من عنده إنه هو العلام الحكيم^(١) .

والعلام الحكيم لم يستطع بيان نصابها وتفاصيلها .

بل قالوا: يعمل في الزكاة كما نزل في الفرقان^(٢) - أي القرآن، والمعروف لمن له أدنى إلمام بالإسلام أن تفاصيل الزكاة ونصابها في السنة لا في القرآن .

الحج : الحج للبيت الأعظم في بغداد ، وبيت النقطة في شيراز . وهو واجب على الرجال دون النساء .

الطهارة : رفع حكم دون الطهارة عن كل الأشياء - قدرة كانت أم نجسة - وعن ملل أخرى موهبة من الله إنه هو الغفور الكريم^(٣) .

فهذه شريعة البهائيين متنة خبيثة كأحكامها ، وقدرة نجسة .

المحرمات عند البهائيين :

لا يحرمون إلا زوجة الأب، وبقية نساء العالم حلال عندهم في جميع كتبهم، ويحرمون تعدد الزوجات فوق الاثنين .

وانظر ما يقول الفاجر : ومن اتخذ بكرًا لخدمته لا بأس عليه ، كذلك كان الأمر من قلم الوحي بالحق مرقوماً^(٤) . بل من قلم الشيطان أيها العرييد .

أما الزنا : فإنهم لا يعدون الزنا إلا ما لم يرض به أحد الطرفين ، ومن اقترف هذه الجريمة بدون الرضا لاعتقابه عليه ، بل يؤخذ منه الأجرة ؛ لأنها بالأجرة تنقلب السيئة حسنة ، يقول المازندراني : قد حكم الله لكل زانٍ وزانية دية مسلمة إلى بيت العدل ، وهي تسعة مثاقيل من الذهب .

أما الزاني المحصن والزانية المحصنة فلا حكم عليهما إلا أن يحكم عليهما

(١) الأقدس الفقرة ٣٥١ .

(٢) لوح زين المقربين للمازندراني .

(٣) الأقدس الفقرة ١٦١ .

(٤) الأقدس الفقرة ١٤٢ .

بيت العدل . هذا قول نبي البهائية عباس عبد البهاء .
 هذا الفاجر البهاء قصته وفجوره مع قرّة العين شيطانة البابية ، وقد كانت
 متزوجة ، والغريب أنها هي التي منحته هذا اللقب : بهاء الله .. فالطاهرة كما
 كانوا يلقبونها أسمته : بهاء الله . فهي أول المتفوهين بكلمة بهاء الله ، وكفاه
 جزاءً هذا .

وهذا المأفون منع من الارتقاء على المنابر .

الكذاب يظهر الله كذبه ويفضحه :

يقول البهاء في رسالته إلى الشاه : قد جعل الله البلاد غادية لهذه الدسكرة
 الخضراء ، وزبالة لمصباحه الذي به أشرقت الأرض والسماء .
 يقول أسلمنت داعية البهائية : وقد تنبأ بهاء الله وعبد البهاء بأصرح وأوثق
 عبارة ، عن النصر السريع للأمور الروحانية .
 ولما سئل عباس عبد البهاء إذا كانت دولة من دول العالم العظيمة تؤمن
 بالديانة البهائية أجاب : سيؤمن جميع أهل العالم .
 وصرح أيضاً : هذا القرن قرن شمس الحقيقة ، وهذا القرن قرن تأسيس
 ملكوت الله على الأرض . بل وصرح أيضاً بأن سنة ١٩٥٧ تتأسس وحدة
 الإنسانية ، وكذب الكذاب وابنه .
 انظر عميل الروس الذي ادعى الألوهية كيف أظهر الله عجزه ومسكنته؟
 الجزء من جنس العمل :

يقول وقد كتب إلى شاه إيران ، يقول : ما وجدت في أيامي مقرا من
 على قدر أضع رجلي عليه ، كنت في كل الأحيان في غمرات البلايا التي ما اطلع
 عليها أحد ، كم من أيام اضطربت فيها أحبتي لضُرِّي ، وكم من ليالٍ ارتفع فيها
 نحيب البكاء من أهلي ؛ خوفاً لنفسي ، ولا ينكر ذلك إلا من كان عن الصدق
 محروماً^(١) .

(١) الرسالة السلطانية للمازندراني ص ٤ .

الكذاب الدجال ييكي ، وينوح ، ويشتكى ، ويعلي العويل والصراخ ، ويقول : كم من ليال فيها استراحت الوحوش ، والطيور في أوكارها ، وكان الغلام - الغلام والرب ؟- في السلاسل والأغلال ، ولم يجد لنفسه ناصرًا ولا معينًا^(١) .

إله يستصرخ ، ورب يحتاج .. ﴿ فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثًا ﴾ [النساء : ٧٨] .

هذا الكذاب الذي افترى على الله ، وزعم أن كتابه الأكبر - الذي يسمونه : الأقدس - ناسخ لجميع الكتب السماوية : وآية واحدة منه خير من كتب الأولين والآخرين .

حاول فيه محاكاة القرآن في فواصل آياته ، وكذا بقية كتبه : الإيقان ، ولوح البقاء .

هذا المجنون الذي اعتنق البائية ، ثم ادعى النبوة والرسالة ، ثم الألوهية . ماذا كان جزاؤه في دار الدنيا قبل أن يذهب به إلى الهاوية ؟ لقد جُنَّ .

ينقل عن أحد أبناء حسين علي المازندراني البهاء أنه جُنَّ في آخر حياته ، وقبل موته بمدة ، كما ذكره عمر عنائت نقلًا عن ابنه : إن البهاء جُنَّ في أواخر أيامه ، وكان ابنه - عباس عبد البهاء - يعمل كحاجب له^(٢) . جُنَّ .. جزاءً وفاقًا .

○ غلام أحمد القادياني دجال الهند^(*) ○

عميل الإنجليز ، الكذاب الدجال ، انظر إلى عقيدته ، ثم انظر بعد ذلك

(١) الرسالة السلطانية ص ٣ .

(٢) انظر : البهائية نقد وتحليل لفضيلة الشيخ إحسان إلهي ظهير - رحمه الله - .

(*) من كتاب القاديانية دراسات وتحليل تأليف الأستاذ إحسان إلهي ظهير .

إلى نهايته. يقول المتنبي القادياني غلام أحمد : قال لي الله: إني أصلي وأصوم، وأصحو وأنام^(١).

ويقول الكذاب : قال الله : إني مع الرسول أجيب ، أخطيء وأصيب ، إني مع الرسول محيط^(٢) .

ويقول أيضاً : أنا رأيت في الكشف بأني قدمت أوراقاً كثيرة إلى الله ، ليوقع عليها ، ويصدق الطلبات التي اقترحتها ، فرأيت أن الله وقع على الأوراق بحبر أحمر ، وكان عندي وقت الكشف رجل من مريدي ، يقال له : عبد الله . ثم نفذ الرب القلم ، وسقطت منه قطرات الحبر الأحمر على أثوابي وأثواب مريدي عبد الله^(٣) .

ويقول : نستطيع أن نفرض لتصوير وجود له أيادي وأرجل كثيرة ، وأعضاؤه بكثرة لا تعد ولا تحصى ، وفي ضخامة لا نهاية لطولها وعرضها ، ومثل الأخطبوط له عروق كثيرة، التي هي امتدت إلى أنحاء العالم وأطرافها^(٤).

وهؤلاء القاديانية المرتدون يعتقدون أن الله جامع وباشر نبيهم غلام أحمد ، وليس هذا فحسب ، بل هو النتيجة أيضاً لهذه المباشرة .

فأولاً : الذي باشره الله هو نبيهم غلام أحمد .

ثانياً : ثم وهو الحامل .

وثالثاً : هو المولود .

قال القاضي يار محمد القادياني : إن المسيح الموعود - أي الغلام - بين

(١) البشرى (٢ / ٩٧) للغلام القادياني .

(٢) البشرى (٢ / ٧٩) .

(٣) ترياق القلوب ص ٣٣ .

(٤) توضيح المرام ص ٧٥ للقادياني .

مرة حالته فقال: إنه رأى نفسه كأنه امرأة، وإن الله أظهر فيه قوته الرجولية^(١).

ويقول المتنبى القادياني بنفسه: قد نفخ في روح عيسى، كما نفخ في مريم، وحُبِلَتْ بصورة الاستعارة، وبعد أشهر لا تتجاوز عن عشرة أشهر، حَوِلَتْ عن مريم، وجعلت عيسى، وبهذا الطريق صرت ابن مريم^(٢).

ويقول: إن الله سماني بمريم التي حبلت بعيسى، وأنا المقصود من قوله في سورة التحريم: ﴿ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا﴾^(٣).

وعلى هذا الأساس تعتقد القاديانية بأن غلام أحمد هو ابن الله، بل هو عين الله.

يقول المتنبى الكذاب: قال لي الله: أنت من مائنا، وهم من فشل - أي الجبن^(٤) -.

ويقول: خاطبني الله بقوله: اسمع يا ولدي^(٥).

وقال: قال لي الرب: أنت مني، وأنا منك، ظهورك ظهوري^(٦).

تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

ونريد أن نشير بأن الإله، الذي ادعى القاديانية بأن الغلام ابن له، كان إنكليزيًا، كما صرخ غلام أحمد فيقول: أنا أُلهمت عدة إلهامات في الإنكليزية

(١) ضحية الإسلام ليار محمد ص ٣٤.

(٢) سفينة نوح ص ٤٧ للغلام القادياني.

(٣) هامش حقيقة الوحي للغلام ص ٣٣٧.

(٤) انجم آتم للغلام ص ٥٥.

(٥) البشرى (١ / ٤٩) للغلام.

(٦) وحي المقدس ٦٥٠ للغلام.

وفي المرة الأخيرة ألهمت : «I Can What I Will do» يعني أنا أعمل ما شاء ، فظننت من اللهجة والتلفظ كأنه إنكليزي قائم على رأسي يتكلم^(١) .

ويعتقد غلام أحمد أن النبوة ما ختمت برسول الله ﷺ ، فيقول هذا الدجال : أحلف بالله الذي في قبضته روحي ، هو الذي أرسلني وسماي نبياً ، وناداني بالمسيح الموعود ، وأنزل لصدق دعواي بينات ، بلغ عددها ثلاث مائة ألف بينة^(٢) .

ويقول : هو الإله الحق ، الذي أرسل رسوله في القاديان ، وأن الله يحفظ القاديان ، ويحرسها من الطاعون ، ولو يستمر إلى سبعين سنة ؛ لأنها مسكن رسوله ، وفي هذا آية للأمم^(٣) .

الطاعون يقع بالقاديان ، والجزاء من جنس القول والعمل :

ومن قدرة القهار الجبار أن وقع الطاعون في هذه القرية التي أنجسها غلام أحمد ؛ وعمّ القرى المجاورة ، بل ودخل إلى بيت غلام أحمد نفسه ، فيقول في رسالة أرسلها إلى صهره : ودخل الطاعون حتى في بيتنا .

والجزاء من جنس قول الكذاب ، ففضحه الله في حياته .

ويقول القادياني : أنا وحدي أعطيت كل ما أعطي لجميع الأنبياء^(٤) .

ويقول بنزول جبريل عليه السلام عليه ؛ يقول الغلام : إن جبريل جاء إلي واختارني ، وأدار أصبعه ، وأشار إليّ بأن الله يحفظك من الأعداء^(٥) .

(١) براهين أحمدية للغلام القادياني ص ٤٨٠ .

(٢) تنمة الوحي للغلام ص ٦٨ .

(٣) دافع البلاء للغلام ص ١٠ ، ١١ .

(٤) در ثمين ص ٢٨٧ لغلام أحمد .

(٥) مواهب الرحمن ص ٤٣ للغلام .

بل وحيه كوحى محمد ﷺ وإلهامته كالقرآن ؛ يقول الغلام : والله العظيم ، أو من بوحىي كما أو من بالقرآن ، وبقية كتب أنزلت من السماء ، وأنا أو من بأن الكلام الذي ينزل عليّ ينزل من الله ، كما أو من بأن القرآن نزل من عنده^(١) .

ويقول : إيماني بالإلهامات التي تنزل علي كإيمانه بالتوراة والإنجيل والقرآن^(٢) .

ومن اعتقادات القاديانية أنه نزل على غلام أحمد الكتاب كما نزل على بعض الرسل ، وأن الذي أنزل عليه أكثر مما أنزل على كثير من الأنبياء ، واسم هذا الكتاب المنزل عليه : الكتاب المبين .

يقول غلام أحمد : نزل عليّ كلام الله بهذه الكثرة ، لو يجمع لما يقل عن عشرين جزءاً .

ويعتقدون أن القاديان قرية الكذاب المخبول أفضل من مكة والمدينة ، وفيها قطعة من قطعات الجنة .

يقول الغلام القادياني : قد أنزل الله قوله في القرآن : ﴿ ومن دخله كان آمناً ﴾ [آل عمران : ٩٧] وصفاً لمسجدي في القاديان^(٣) .

وقال غلام أحمد : إن الذي لا يجيء إلى القاديان أخاف على إيمانه^(٤) .

ويقول محمود أحمد بن الغلام : قد انقطع ثمرة مكة والمدينة ، ولكن ثمرة القاديان ما زالت طازجة^(٥) .

الحج : الحج عندهم هو حضور المؤتمر السنوي في القاديان .

(١) حقيقة الوحي ص ٢١١ للغلام القادياني .

(٢) تبليغ رسالت (٦ / ٦٤) .

(٣) إزالة الأوهام ص ٧٥ للقادياني .

(٤) أنوار الخلافة ص ١١٧ .

(٥) حقيقة الرؤيا ص ٤٦ .

يقول ابن الغلام : إن مؤتمرننا السنوي هو الحج ، وإن الله اختار المقام لهذا - الحج - القاديان^(١) .

وقال الغلام الكذاب : إن البقاء في القاديان أفضل من الحج النفلي^(٢) . وفي قرآن القاديان الكتاب المبين آيات ، ومن بعض آياته : إن الله ينزل في القاديان^(٣) .

يحمدك الله من عرشه ويمشي إليك^(٤) .

عقيدة الجهاد نجسة عند عميل الإنجليز :

قال المتنبى الدجال : إن هذه الفرقة ، الفرقة القاديانية ، لا تزال تجتهد ليلاً ونهاراً ؛ لقمع العقيدة النجسة ، عقيدة الجهاد من قلوب المسلمين^(٥) .

المتنبى القادياني وإهائته للأنبياء والصحابة :

يفضل نفسه على آدم فيقول : صار آدم ذليلاً مصغراً ، ثم خلقني الله لكي أهزم الشيطان^(٦) .

ويفضل نفسه على نبي الله نوح :

فيقول : إن الله أنزل لصدقي دعواي آيات وبينات بهذه الكثرة ، لو أنزلت على نوح لم يفرق أحد من قومه^(٧) .

ويفضل نفسه على نبي الله يوسف :

فيقول : إن يوسف هذه الأمة يعني أنا العاجز الحقير أفضل من يوسف

(١) بركات الخلافة لمحمود أحمد ص ٥ ، ٧ .

(٢) مرآة كالات الإسلام ص ٥٢ للغلام .

(٣) البشرى ص ٥٦ للغلام .

(٤) عاقبة آثم ص ٥٥ للغلام .

(٥) عريضة الغلام إلى الحكومة المندرجة في ريوبيوآف ريليجنز نمرة ٥ ، ١٩٢٢ م .

(٦) ما الفرق في آدم والمسيح الموعود للغلام .

(٧) تنمة حقيقة الوحي ص ١٣٧ للغلام .

بني إسرائيل ؛ لأن الله شهد لبراءتي بنفسه ، وبآيات كثيرة ، حينما احتاج يوسف بن يعقوب لبراءته إلى شهادة الناس^(١) .

ويفضل نفسه على عيسى :

فيقول : إن الله أرسل من هذه الأمة المسيح ، الذي هو أعظم شأنًا من المسيح الأول بمراتب ، والله الذي في قبضته روحي ، إن كان عيسى في زمن الذي أعيش فيه أنا ، ما كان يستطيع أن يعمل ما أعمله أنا^(٢) .

أفضل من كل الأنبياء :

يقول : جاء أنبياء كثيرون ، ولكن لم يتقدم أحد عليّ في معرفة الله ، وكل ما أعطني لجميع الأنبياء أعطيت أنا وحدي بأكمله^(٣) .

ويقذف الأنبياء :

يقول : أنا أرى بأن المسيح ما كان يتنزّه عن شرب الخمر^(٤) . ويقول الكذاب : إن أسرة عيسى أسرة عجيبة ، كانت جداته الثلاث فاجرات ، ومن هذا الدم المطهر ؟ تكوّن وجود عيسى .. ولعله كان ميلان عيسى إلى المومسات لهذه النسبة ، وإلا لا يسمح أحد من المتقين ، أن يمس رأسه شابة زانية ، وتعطره بما لها الحرام فليفهم الناس كيف كان أخلاق هذا المسيح^(٥) . والحمد لله أن هذا الخبيث يرد على نفسه ، فيقول : الذي يسب أو يشتم الأخيار المقدسين فليس إلا خبيث ، ملعون ، لئيم^(٦) .

تطاوله على الرسول الكريم ﷺ :

يقول الدجال : إن النبي ﷺ له ثلاثة آلاف معجزة ، ولكن معجزاتي زادت على مليون معجزة^(٧) .

(٢) حقيقة الوحي ١٤٨ للغلام .

(٤) ريويو (١٢٣/١) ١٩٠٢ م .

(٦) البلاغ المبين ص ١٩ .

(١) براهين أحمدية للغلام .

(٣) در ثمين ص ٢٨٧ ، ٢٨٨ للغلام .

(٥) ضميمة أنجم آتتهم ص ٧ للغلام .

(٧) تذكرة الشهادتين ص ٤١ للغلام .

يقول ابنه وخليفته : إن الارتقاء الذهني لإمامنا كان أزيد ، وأكثر من النبي الكريم^(١) .

ويقول غلام أحمد :

له خسف القمر المنير وإن لي غسا القمران المشرقان أتذكر^(٢)
ويقول : إن الإسلام بدأ كالهلال ، ثم قدر له أن يكون في هذا القرن
كالبدر ، وإلى هذا أشار الله - عز وجل - : ﴿لقد نصركم الله ببدر﴾^(٣) [آل عمران :
١٢٣] .

وقال هذا الدجال : وأما تجليات كمالات رسول الله ما كانت راقية إلى
منتهاها ، بل هذه التجليات بلغت إلى ذروتها في عهدي وفي شخصي^(٤) .
ويقول : إن المراد في قول الله - عز وجل - : ﴿محمد رسول الله والذين
معه أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾ [الفتح : ٢٩] هو أنا ؛ لأن الله سماني في هذا
الوحي محمداً ورسولاً^(٥) .

ويقول : أنا هو المصداق لقول الله سبحانه وتعالى : ﴿هو الذي أرسل
رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله﴾^(٦) [الصف : ٩] .
ويقول : أنا المراد في قوله : ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾^(٧) [الأنبياء :
١٠٧] .

ويقول : وأنا المقصود في قوله : ﴿عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً﴾^(٨) .
[الإسراء : ٧٩] .

-
- (١) ريبو القادياني مايو سنة ١٩٣٩ م . (٢) إعجاز أحمد ص ٧١ للغلام .
(٣) خطبة إلهامية ص ١٨٤ للغلام . (٤) خطبة إلهامية ص ١٧٧ للغلام .
(٥) قول الغلام المدرج في تبليغ رسالت (ج ١٠ / ١٤) لقاسم القادياني .
(٦) إعجاز أحمد ص ٧ للغلام ضميمة نزول المسيح .
(٧) أربعين غمرة ٣ ص ٢٥ للغلام .
(٨) أربعين ص ١٠٢ للغلام .

ويقول محمود أحمد خليفة القاديانية : لو أن أحدًا يريد أن يتقدم على رسول الله مرتبة وشأنًا يستطيع أن يتقدم .

فأي كفر وخيث ونجاسة أعظم من هذا ، وهكذا يجترىء الأوباش على مقام رسول الله ﷺ .

وكتب أحد القاديانيين : أنه سمع من أحد مبلغى القاديانية ، الذي هو من أهل البيت - يزيد أولاد الغلام - أنه يقول : أين أبو بكر وعمر من غلام أحمد ؟ إنهما لا يستحقان أن يحملنا نعليه .

ويقول الغلام الكذاب : أنا هو المهدي الذي سئل عنه ابن سيرين ، هل هو في مرتبة أبي بكر ؟ فقال : أين أبو بكر منه ؟ بل هو أفضل من بعض الأنبياء^(١) .
ويقول : يوجد فيكم عليّ حيّ فتركونه ، وتبغون عليًا ميتًا^(٢) .

ويقول : يقولون عني بأنني أفضل نفسي على الحسن والحسين ، فأنا أقول : نعم ، أنا أفضل نفسي عليهما ، وسوف يظهر الله هذه الفضيلة^(٣) .

وقال ابنه : إن أبي قال : مائة حسين في جيبي . فالتاس يفهمون معناه ، إنه يساوي مائة حسين ، ولكنني أقول أكثر من هذا ، وهو : إن تضحية ساعة واحدة لخدمة الدين من أبي ، أفضل من تضحيات مائة حسين^(٤) .

الغلام رجل أفيوني خمار :

يقول ابنه : كان أبي يقول : إن الأفيون نصف الطب ، ولذا استعماله للتداوي يجوز ولا بأس به ، وإنه صنع دواء باسم ترياق إلهي بهدى الله وعونه وكان الجزء الأكبر في هذا الدواء الأفيون ، وكان يعطي هذا الدواء لخليفته الأول

(١) معيار الأخبار للغلام المدرج في تبليغ رسالت ج ٩ / ٣٠ .

(٢) ملفوظات أحمديّة ج ١ / ١٣١ .

(٣) إعجاز أحمدي ص ٥٨ للغلام .

(٤) خطبة الجمعة في القاديان المنشورة في مجلة قاديانية « الفضل » الصادرة في ٢٦ يناير

نور الدين ، كما كان يستعمله هو أيضا حيناً بعد حين لمختلف الأمراض .
وأرسل الغلام إلى أحد مريديه في لاهور أن يرسل إليه : وائن ، ويشتره
من دكان رجل يقال له : بلومر . وحينما سأل بلومر عن وائن ماذا هو ؟ فقال :
إن وائن قسم قوي مسكر ، من أقسام الخمر الذي يستورد من انجلترا في
القوارير المختومة^(١) .

جزاء الكذاب فضحه وإظهار كذبه :

هذا الذي كذب على الله ، وكذب على رسوله ﷺ أظهر الله كذبه
وشهره بهذا .

يقول الكذاب: لا يوجد أي شيء أحسن وأفضل لاختبار صدقي وكذبي
من تنبؤاتي^(٢) : يداك أوكنا وفوك نفخ .

النبوة الأولى :

تناظر غلام أحمد مع عبد الله آثم المسيحي في إحدى مدن الهند سنة
١٨٩٣ ، وبعد نقاش طويل ما وصلا إلى نتيجة ، ولم يفز واحد منهما على
الآخر ، فما أصبح الصباح يوم ٥ يونيو سنة ١٨٩٣ إلا وقد أعلن بأنه أخير عن الله
بأن عبد الله آثم سيموت في خمسة عشر شهراً ، أي إلى ٥ سبتمبر سنة ١٨٩٤
فعاش عبد الله آثم المذكور طويلاً ، ونكس رأس الملعون ، وأذله الله في هذه الدنيا
أمام الملائكة .

النبوة الثانية :

ذهب رجل من أقربائه يُسمى : أحمد بك إليه في أمر كان يتعلق به ،
واستدعاه المساعدة ، فقال له : أساعدك بشرط أن تزوجني ابنتك : محمدي
بيجوم . فأبى أحمد أن يقبل هذا الشرط ، فجن جنون غلام أحمد ، وبدأ يهدده
ويتوعده وبلغ به الولع بهذه البنت أن قال : إن الابنة الكبيرة لأحمد بك تزوج

(١) مكتوب الإمام باسم الغلام ص ٥ للطبيب القادياني محمد حسين .

(٢) مرآة الكمالات ص ٢٣٢ للغلام .

لي ، مع أن أهلها يخالفون ويمانعون ، ولكن الله يزوجها لي ، ويرفع كل الحواجز ، ولا يستطيع أحد أن يحول دون تحقيق هذا^(١) .

ويقول : قد قال الله عز وجل : زوجناكها نحن بأنفسنا ، ولا يستطيع أحد أن يبدل كلماتي^(٢) .

ويقول : إن لم يتحقق هذا النبأ فأكون أخبث الخبيثاء ، هذا ليس افتراءً من إنسان ولا لعبة خبيث ، مفتري ، بل هذا وعد الله الحق ، الإله الذي لا تبديل لكلماته ، والرب الذي لا مانع لإرادته^(٣) .

وظل يتنذل أمام أحمد بك ، ويسترحمه : أنا أرجو منكم بكل أدب وعجز أن تقبلوا زواج ابنتكم مني .

وحرّم غلام أحمد ابنه سلطان من الإرث وطلق أمه ، وحرّم ابنه فضلًا من إرثه أيضًا ؛ لأنهم لم يساعدوه في الزواج من هذه المرأة .
وفضحه الله على رؤوس الأشهاد ، وتزوجت من غيره .

النبوءة الثالثة :

وهي بموت زوج هذه المرأة وزواجها منه ، ولكن الكاذب يموت ، وتظل هذه المرأة حيّة مع زوجها حتى ماتت في نوفمبر سنة ١٩٦٦ ، ومات هذا الكذاب سنة ١٩٠٨ .

النبوءة الرابعة :

في سنة ١٨٦٦م وبتاريخ ٢٠ فبراير حينما كانت امرأة غلام أحمد حبلى أعلن أنه ألهم من الله ما نصه : إن الله الرحيم الكريم ، الذي هو قادر على كل شيء أخبرني بأنه يظهر آيته ، آية الرحمة ، آية بينة ، ولد جميل وجيه زكي مظهر الأول

(١) إزالة الأوهام ص ٣٩٦ للغلام القادياني .

(٢) الحكم السماوي ص ٤٠ لغلام أحمد .

(٣) ضميمة انجاء آثم ص ٥٤ لغلام أحمد .

والآخر ، مظهر الحق والعلاء كأن الله نزل من السماء ، وهذا الولد يكبر عجلاً ويفك الأسارى ويتبرك به الأقوام .

فولدت امرأة الغلام بعد هذه الإعلانات الطنانة ابنة وليس ابناً ، وسميت عصمت ، ثم ماتت بعد خمس سنوات فقط أي سنة ١٨٩١ .

النبوءة الخامسة :

أعلن بتاريخ ٢٠ فبراير سنة ١٨٨٦ : إن الله بشرني بأنه يكون لي ذرية كثيرة ، من النسوة ذوات البركات اللاتي أتزوج بعضهن بعد هذا الإلهام . وكذبه الله فما تزوج بعد هذا لا النسوة بل ولا امرأة واحدة . والأولاد !!؟

النبوءة السادسة :

ولد له ولد بتاريخ ١٤ يونيو سنة ١٨٩٩ وسماه : مبارك أحمد . وبعد ولادته بأيام أعلن الدجال : إن هذا الولد نور من نور الله ، ومصلح موعود ، وصاحب العظمة ، ومسيحي النفس ، ومشفي الأمراض ، وكلمة الله ، وسعيد الحظ ، وهذا يشتهر في أنحاء العالم وأطرافها ، يفك الأسارى ويتبرك به الأقوام^(١) .

فمرض هذا الولد سنة ١٩٠٧ وفي تاريخ ٢٧ أغسطس سنة ١٩٠٧ حينما خف مرضه أعلن الدجال : ألهمني الله بأنه قد قبل الدعاء ، وذهب المرض . وما إن أعلن المنتبي القادياني هذا الافتراء على الله حتى عاد المرض من جديد ، وفي ١٦ سبتمبر سنة ١٩٠٧ مات هذا المصلح الموعود الذي يفك الأسارى ، ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم .

النبوءة السابعة :

عن الطاعون وأنه لا يقع في القاديان ، فوقع ، وقال : إن بيتي كسفينة نوح ، من دخله حفظ عن كل الآفات والمصائب^(٢) . فدخل الطاعون بيته ،

(٢) سفينة نوح ص ٢٧ للغلام .

(١) ترياق القلوب ص ٤٣ للقادياني .

حتى أصابه هو .

النبوة الثامنة :

تنبؤه بمولود لأحد مريديه ، فولدت زوجة هذا المريد بنتاً ، وأخبره أنه لن تموت زوجة هذا المريد إلا أن تضع الابن ، فماتت .

النبوة التاسعة :

تناقش مرة مع المتنبي رجل من المسلمين - دكتور عبد الحكيم - وتحده بأنه كذاب ، وأعلن : أن عبد الحكيم يموت في حياتي ؛ لأنه يهينني ويذلني . ويقول : لكن الله بشرني بأني أعمر ثمانين سنة أو أكثر ، فلم يمت عبد الحكيم في حياته بل بقي حياً بعده ، وعمر ، ومات وهو في الثامن أو التاسع بعد الستين من عمره .

وكم كذب الدجال ، وما تحققت نبوءة له واحدة ، عقابا من الملك القهار لهذا المفترى الكذاب ، وألبسه الله رداء قوله في الدنيا .
والجزء من جنس القول والعمل .

عاقبته وموته :

وموت الغلام كان فضيحة له ، وجزاءً وفاً ، فقد كان دجال القاديان يجلب اللعنات على نفسه ؛ لافتراءاته على الله ، والرسول والقرآن ، والأنبياء ، ونازله العلماء وأفتوا بالإجماع بكفره ودجله ، وكان على رأس هؤلاء العلماء الشيخ الجليل العلامة : ثناء الله الأمر تسري ، مناظر الإسلام ، ومحامي المسلمين في القارة الهندية ، فقد جرى بينه وبين الغلام القادياني عدة مناظرات ، ومناقشات تحريرية ، وتقريرية ، ودوماً كان الانتصار حليفاً لرجل إلهي^(١) ، وبطل الإسلام ، فاستشاط من ذلك المتنبي القادياني غضباً ، وأصدر نشرة سنة ١٩٠٧م وبتاريخ ١٥ أبريل بالضبط وكتب فيها ما يلي :

(١) هكذا سماه العلامة الشيخ رشيد رضا في مجلته : المنار الشهيرة .

بسم الله الرحمن الرحيم
 نحمده ونصلي على رسوله الكريم ، يستلونك أحق هو قل إي وربي
 إنه لحق .

إلى خدمة الأستاذ ثناء الله .

السلام على من اتبع الهدى ، من زمان وأنا أكذب وأفسق في مجلتكم :
 أهل حديث . ودائمًا تسمونني في مجلتكم هذه ملعونًا كذابًا ، ودجالًا مفسدًا ،
 وتشهروني في العالم بأني مفترى كذاب دجال ، وأفتري في دعوي المسيحية ،
 فأنا تأذيت منك كثيرًا وصبرت ، ولكني لمّا رأيت نفسي بأني مأمور لنشر
 الحق ، وأنت تمنع العالم من التوجه إلّتي بسبب افتراءاتك عليّ ، فادعوا إنّ أنا
 كذاب ومفترى كما تذكرني في مجلتك فأهلك في حياتك ، لأنني أعلم أن
 عمر الكذاب والمفسد لا يكون طويلًا ، بل هو يموت خائبًا في حياة أشد أعدائه
 بالذلة والهوان ، وتكون في موته منفعة لعباد الله حيث لا يضلهم ، فإن لم أكن
 كذابًا ومفتريًا بل أكون متشرفًا بمخاطبة الله والمكالمة معه ، وأكون مسيحًا
 موعودًا ، فادعوا أن لا تنجو من عاقبة المكذبين ، حسب سنة الله فأعلن : إن
 لم تمت أنت في حياتي بعقاب الله ، الذي لا يكون إلا من عند الله محضًا ،
 مثل أن تموت بمرض الطاعون أو الكوليرا ، فلن أكون مرسلًا من الله تعالى ،
 وهذا لا أقول نبوءة ، بل طلبت القضاء الفيصل من الله تبارك وتعالى ، وأدعو الله
 يا مولاي البصير القدير العليم الخبير ، يا عالم أسرار القلوب ، إنّ أنا كاذب
 ومفسد في نظرك ، وأفتري عليك ليلاً ونهارًا يا الله ، فأهلكني في حياة الأستاذ
 ثناء الله ، وسرّه وجماعته بموتي . آمين .

ويا الله إنّ أنا صادق ، وثناء الله عليّ باطل وكذاب في التهم التي يلصقها
 بي ، فأهلكه يا رب العالمين في حياتي بالأمراض المهلكة ، مثل الطاعون أو
 الكوليرا أو غيره من الأمراض . آمين . يارب أنا أوذيت وصبرت ، ولكني أرى
 الآن أنه قد تجاوز الحد ، وأنه يظنني أفسق من السارقين والغاصبين الذين
 يضررون العالم ، ويحسبني أرذل خلق الله ، وقد شهروني في البلدان النائية بأني

في الحقيقة مفسد، ونهاب، وطماع، وكذاب، ومفتري، وخبيث، وإن لم يكن لهذه الكلمات صدق كنت صبرت عليه ، ولكنتي أرى أن ثناء الله يريد بهذه التهم أن يفني دعوتي، ويهدم عمارتي التي بنيتها أنت يا ربي، ويا من أرسلتني، ولذا ألتجأ إليك يا الله ، آخذًا بذيل رحمتك وتقديسك ، فاقض بيني وبين ثناء الله بالحق ، وأهلك الكذاب والمفسد في حياة الصالح ، أو ابتليه في آفة تكون مثل الموت فافعل هكذا يا ربي الحبيب . آمين ثم آمين : ﴿ ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين ﴾ .

وأخيرًا ، أرجو من الأستاذ ثناء الله أن ينشر هذه النشرة في مجلته ، ثم يعلق عليها ما يشاء ، فالقضاء الآن بيد الله .

الراقم عبد الله الصمد غلام أحمد المسيح الموعود ، عافاه الله وأيده^(١) . وبعد هذا الإعلان والدعاء بعشرة أيام نشر الغلام القادياني في جريدة قاديانية : إن كل ما قيل عن ثناء الله ليس من عند أنفسنا ؛ بل من قبل الله ، كما ألهمت الليلة عن الدعاء الذي دعوته ﴿ أجيب دعوة الداع ﴾ ومعنى هذا الإلهام أن دعوتي قد قبلت^(٢) .

الجزء من جنس القول والعمل :

وفعلًا قبلت دعوته هذه ، وقضي بينه وبين ثناء الله بالحق ، فبعد ثلاثة عشر شهرًا وعشرة أيام بالضبط جاءه قضاء الله وقدره ، بصورة بشعة ، كان يتمناها للشيخ الجليل ثناء الله ، نعم بنفس الصورة وبنفس المرض الذي نصّ عليه هو ؟ بالكوليرا ، وإليك بيانه :

يكتب ابن الغلام القادياني وزعيم القاديانية بشير أحمد في سيرته :
أخبرتني أُمِّي أن حضرته - أي الغلام - احتاج إلى بيت الخلاء بعد الطعام

(١) إعلان الغلام القادياني المنشور بتاريخ ١٥ أبريل سنة ١٩٠٧ ، المدرج في تبليغ رسالت

(١٠ / ١٢٠) ، مجموعة إعلانات الغلام المرتبة من قاسم القادياني .

(٢) جريدة بدر القاديانية الصادرة في ٢٥ أبريل سنة ١٩٠٧ .

مباشرة ، ثم نام قليلاً ، وبعد ذلك احتاج مرة أخرى إلى بيت الخلا ، فذهب مرة أو مرتين إليها بدون أن يشعرني ، ثم أيقظني ، فرأيت أنه ضعيف جداً ، وما استطاع الذهاب إلى سريره ، فلذا جلس على سريرى أنا ، فبدأت أمسحه وأمسجه ، وبعد قليل أحس الحاجة مرة أخرى ولكن الآن ما استطاع الذهاب إلى بيت الخلا ، فلذا قضاها عند السرير ، واضطجع قليلاً بعد القضاء ، ولكن الضعف بلغ إلى منتهاه ، فجاءته الحاجة مرة أخرى ، فقضاها ، ثم جاءه القيء ، وبعد ما فرغ من القيء خر على ظهره ، واصطدم رأسه بخشب السرير ، وتغيرت حالته^(١) .

وكتب رحيمه - أبو زوجه - : الليلة التي مرضها حضرته - الغلام - كنت نائماً في غرفتي ، ولما اشتد مرضه أيقظوني ، فذهبت إلى حضرته ، ورأيت ما يعانيه من الألم ، فخاطبني قائلاً : أصبت بالكوليرا ، ثم لم ينطق بعد هذا بكلمة صريحة ، حتى مات اليوم الثاني بعد العاشرة من الصباح^(٢) .

هذا ، وقد نشرت الجرائد الهندية آنذاك : إن غلام أحمد المتنبى القادياني ، لما ابتلي بالكوليرا كانت النجاسة تخرج من فمه قبل الموت ، ومات وكان جالساً في بيت الخلا لقضاء الحاجة .

كما نشر بيان محمد إسماعيل القادياني في جريدة قاديانية : إن المخالفين يقولون : إن النجاسة كانت تخرج من فم حضرة المسيح الموعود وقت الموت^(٣) .

يا لله ... النجاسة تخرج من الفم الذي طالما أخرج النجاسات ، وافترى على الله وأنبيائه وأوليائه .

والجزء من جنس القول والعمل .

(١) سيرة المهدي ص ١٠٩ لبشير أحمد بن الغلام .

(٢) حياة ناصر لرحيم الغلام القادياني ص ١٤ .

(٣) بيان محمد إسماعيل القادياني في جريدة قاديانية : بيغام صلح في ٣ مارس سنة

مات غلام أحمد في العاشرة والنصف صباحًا بتاريخ ٢٦ مايو سنة ١٩٠٨م^(١). فمات وكان ثناء الله حيا ، وبقي حيًا بعد موته قريبا من أربعين سنة يهدم بنيان القاديانية ، ويقمع جذورهم .

وهكذا كذب الله الكذاب ، حتى آخر لحظة من حياته ، وعذبه في الدنيا ، وعذاب الآخرة أشد وأنكى .

ومات غلام أحمد في لاهور ثم نُقل نعشه إلى القاديان ، وهكذا إلى بعد الموت أثبت أنه كان كذابًا في دعواه النبوة فكل نبي يدفن حيث قبض ، فذهب الكذاب إلى مزبلة التاريخ ، وصدق الله ورسوله .

* * *

(١) جريد-الرحم القاديانية ٢٨ مايو سنة ١٩٠٨ ، وسيرة المهدي .

اليهود مسح الخنازير والقروء

□ اليهود مسخ الخنازير والقرد □

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الصف : ٥] .

قال سيد قطب :

وإيذاء بني إسرائيل لموسى - وهو منقذهم من فرعون وملئه ، ورسولهم وقائدهم ومعلمهم - إيذاء متطاوّل متعدد الألوان ، وجهاده في تقويم اعوجاجهم جهاد مُضْنٍ عسير شاق .

كانوا يتسخطون على موسى وهو يحاول مع فرعون إنقاذهم ، ويتعرض لبطشه وجبروته وهم آمنون بذلتهم له ! فكانوا يقولون له لائمين متبرمين : ﴿ أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ﴾ [الأعراف : ١٢٩] كأنهم لا يرون في رسالته خيراً ، أو كأنما يحملونه تبعة هذا الأذى الأخير . وما كاد ينقذهم من ذل فرعون ، باسم الله الواحد الذي أنقذهم من فرعون ، وأغرقه ، وهم ينظرون ، حتى مالوا إلى عبادة فرعون وقومه .. ﴿ فَأَتُوا عَلَى قَوْمٍ يَعْكِفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ [الأعراف : ١٣٨] وما كاد يذهب لميقات ربه على الجبل ليتلقى الألواح ، حتى أضلهم السامري ﴿ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴾ [طه : ٨٨] .

ثم جعلوا يتسخطون على طعامهم في الصحراء : المن والسلوى ، فقالوا : ﴿ يَا مُوسَى لَنَ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعْ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسُهَا وَبَصَلَهَا ﴾ [البقرة : ٦١] .

وفي حادث البقرة التي كلفوا ذبحها ، ظلوا يماحكون ويتعللون ويسبغون الأدب مع نبيهم وربهم وهم يقولون : ﴿ ادْعْ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ﴾ [البقرة : ٦٨] .. ﴿ ادْعْ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْهَا ﴾ [البقرة : ٦٩] . ﴿ ادْعْ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنْ الْبَقَرُ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ [البقرة : ٧٠] . ﴿ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [البقرة : ٧١] .

ثم طلبوا يوم عطلة مقدسًا ، فلما كتب عليهم السبت اعتدوا فيه .
 وأمام الأرض المقدسة - التي بشرهم الله بدخولها - وقفوا متخاذلين
 يصعرون خدهم في الوقت ذاته لموسى ﴿ قالوا يا موسى إن فيها قومًا جبارين
 وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون ﴾ [المائدة : ٢٢]
 فلما كرر عليهم التحضيض والتشجيع تبجحوا وكفروا ﴿ قالوا يا موسى إنا لن
 ندخلها أبدًا ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ﴾ [المائدة :
 ٢٤] .

ذلك إلى إعنات موسى بالأسئلة ، والاقتراحات ، والعصيان ، والتمرد ،
 والانتهاك الشخصي بالباطل ، كما جاء في بعض الأحاديث .
 وتذكر الآية هنا قول موسى لهم في عتاب ومودة : ﴿ يا قوم لم تؤذونني
 وقد تعلمون أني رسول الله إليكم ﴾ ؟! وهم كانوا يعلمون عن يقين .. إنما هي
 لهجة العتاب والتذكير .

وكانت النهاية أنهم زاغوا بعد ما بذلت لهم كل أسباب الاستقامة ، فزادهم الله
 زيغًا ، وأزاغ قلوبهم ، فلم تعد صالحة للهدى . وضلوا فكتب الله عليهم الضلال
 أبدًا ﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ [التوبة : ٨٠] وبهذا انتهت قوامتهم على
 دين الله ، فلم يعودوا يصلحون لهذا الأمر ، وهم على هذا الزيغ والضلال^(١) .
 قال القشيري :

لما زاغوا بترك الحدّ أزاغ الله قلوبهم بنقض العهد .
 ويقال : لما زاغوا عن طريق الرشd أزاغ الله قلوبهم بالصدّ والردّ والبعد
 عن الوُدّ .

ويقال : لما زاغوا بظواهرهم أزاغ الله سرائرهم .

(١) الضلال (٦ / ٣٥٥٥ - ٣٥٥٦) .

ويقال : لما زاغوا عن خدمة الباب أزاغ الله قلوبهم عن التشوق إلى البساط .

ويقال : لما زاغوا عن العبادة أزاغ الله قلوبهم عن الإرادة^(١) .

قال تعالى : ﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا

بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون ﴾ [البقرة : ٤٠] .

قال الرازي :

﴿ وأوفوا بعهدي ﴾ قال الحسن : المراد منه العهد الذي أخذه الله تعالى

على بني إسرائيل في قوله تعالى : ﴿ وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً . وقال الله إني

معكم لن أقمم الصلاة وآتيم الزكاة ... ﴾ الآية ، [المائدة : ١٢] فمن وفى لله

بعهده ، وفى الله له بعهده^(٢) .

قال ابن جرير :

عن ابن عباس ﴿ وأوفوا بعهدي ﴾ الذي أخذت في أعناقكم للنبي -

ﷺ - إذا جاءكم ﴿ أوف بعهدكم ﴾ أي : أنجز لكم ما وعدتكم عليه بتصديقه

واتباعه ، بوضع ما كان عليكم من الإصر والأغلال التي كانت في أعناقكم ؛

بذنوبكم التي كانت من أحداثكم . وعن أبي العالية ﴿ أوفوا بعهدي ﴾ قال :

عهده إلى عباده دين الإسلام ، أن يتبعوه ﴿ أوف بعهدكم ﴾ يعني : الجنة^(٣) .

قال ابن كثير :

وقال الضحاك ، عن ابن عباس : ﴿ أوف بعهدكم ﴾ أرض عنكم وأدخلكم

الجنة^(٤) .

قال القرطبي :

وقيل : أوفوا بعهدي في أداء الفرائض على السنة والإخلاص ، أوف بقبولها

منكم ومجازاتكم عليها . وقال بعضهم : أوفوا بعهدي في العبادات أوف بعهدكم ،

أي : أوصلكم إلى منازل الرعايات ، أوفوا بعهدي في حفظ أدب الظواهر ، أوف

بعهدكم بتزيين سرائركم .

(٢) مفاتيح الغيب (٢ / ٥٠) .

(١) لطائف الإشارات (٦ / ١٤٤) .

(٤) تفسير ابن كثير (١ / ١١٨) .

(٣) تفسير الطبري (١ / ٢٥٠) .

وقيل : هو عام في جميع أوامره ونواهيه ووصاياه ، فيدخل في ذلك ذكر محمد ﷺ الذي في التوراة وغيره ، هذا قول الجمهور من العلماء وهو الصحيح ، وعهده - سبحانه وتعالى - وهو أن يدخلهم الجنة^(١) .

يقول سيد قطب :

يبدأ هذا الدرس بنداء علوي جليل إلى بني إسرائيل ، يذكرهم بنعمته - تعالى - عليهم ، ويدعوهم إلى الوفاء بعهدهم معه ليوفي بعهدهم معهم^(٢) .

يقول القشيري :

عهده - سبحانه - حفظ المعرفة ، وعهدنا اتصال المغفرة . عهده حفظ محابه ، وعهدنا لطف ثوابه . عهده حضور الباب ، وعهدنا جزيل المآب . أوفوا بعهدي بحفظ السر ، أوف بعهدكم بجميل البر ، أوفوا بعهدي الذي قبلتم يوم الميثاق ، أوف بعهدكم الذي ضمنتم لكم يوم التلاق . أوفوا بعهدي في ألا تؤثروا عليّ غيري ؛ أوف بعهدكم في ألا أمنع عنكم لظفي وخيري . أوفوا بعهدي برعاية ما أثبت فيكم من الودائع ؛ أوف بعهدكم بما أديم لكم من شوارق اللوامع وزواهر الطوالع . أوفوا بعهدي بحفظ أسراري ؛ أوف بعهدكم بجميل مباري . أوفوا بعهدي باستدامة عرفاني ؛ أوف بعهدكم في إدامة إحساني . أوفوا بعهدي في القيام بخدمتي ؛ أوف بعهدكم في المنّة عليكم بقبولها منكم . أوفوا بعهدي في القيام بحسن المجاهدة والمعاملة ؛ أوف بعهدكم بدوام المواصلة والمشاهدة . أوفوا بعهدي بالتبري عن الحول والمنّة ؛ أوف بعهدكم بالإكرام بالطول والمِنَّة . أوفوا بعهدي بالتفضل والتوكل ؛ أوف بعهدكم بالكفاية والتفضل . أوفوا بعهدي بصدق المحبة ؛ أوف بعهدكم بكمال القرية . أوفوا بعهدي اكتفوا مني بي ؛ أوف بعهدكم أرضى بكم عنكم . أوفوا بعهدي المطالبات بترك الشهوات ؛ أوف بعهدكم بكفائتكم تلك المطالبات . أوفوا بعهدي بأن تقولوا أبداً: ربي ربي ؛ أوف بعهدكم بأن أقول لكم: عبدي عبدي^(٣) .

(٢) الظلال (١ / ٦٤) .

(١) تفسير القرطبي (١ / ٢٨٢) .

(٣) لطائف الإشارات (١ / ٨٤) .

قال تعالى: ﴿فَمَا نَقْضَهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً...﴾ الآية [المائدة : ١٣] .

قال ابن كثير :

لما نقضوا عهوده ومواثيقه أعقبهم ذلك لعناً منه لهم ، وطرّداً عن بابه وجنابه ، وحجاباً لقلوبهم عن الوصول إلى الهدى ودين الحق ؛ وهو العلم النافع والعمل الصالح^(١) .

قال تعالى : ﴿ قَالُوا ادْع لَنَا رَبَكَ يَبِين لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ ... ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [البقرة : ٦٨ - ٧١] .

قال ابن كثير :

أخبر تعالى عن تعنت بني إسرائيل ، وكثرة سؤالهم لرسولهم . ولهذا لما ضيقوا على أنفسهم ضيق عليهم ، ولو أنهم ذبحوا أي بقرة كانت لوقعت الموقع عنهم ، كما قال ابن عباس وعبيدة وغير واحد ، ولكنهم شددوا فشدد عليهم^(٢) .

قال تعالى : ﴿ بَسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ [البقرة : ٩٠] .

قال ابن كثير :

قوله : ﴿ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ لما كان كفرهم سببه البغي والحسد ، ومنشأ ذلك التكبر ، قبلوا بالإهانة والصغار في الدنيا والآخرة ، كما قال تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾^(٣) [غافر : ٦٠] .

قال تعالى : ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ

(١) تفسير ابن كثير : (٣ / ٦٠) . (٢) ابن كثير (١ / ١٥٧ - ١٥٨) .

(٣) ابن كثير (١ / ١٧٩) .

ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴿ [البقرة : ٦١] .

قال ابن كثير :

ولهذا لما ارتكب بنو إسرائيل ما ارتكبه ، من الكفر بآيات الله وقتل أنبيائهم ، أحل الله بهم بأسه الذي لا يرد ، وكساهم ذلًا في الدنيا موصولًا بذل الآخرة ؛ جزاءً وفاقًا^(١) .

قال تعالى : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء ﴾ [المائدة : ٦٤] .

قال ابن كثير :

يخبر تعالى عن اليهود - عليهم لعائن الله المتابعة إلى يوم القيامة - بأنهم وصفوا الله ، عز وجل وتعالى عن قولهم علواً كبيراً ؛ بأنه بخيل ، كما وصفوه بأنه فقير وهم أغنياء ، وعبروا عن البخل بقولهم : ﴿ يد الله مغلولة ﴾ .

وقد رد الله عز وجل عليهم ما قالوه ، وقابلهم فيما اختلقوه وافتروه واثفكوه ، فقال : ﴿ غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا ﴾ وهكذا وقع لهم . فإن عندهم من البخل والحسد والجبن والذلة أمر عظيم ، قال تعالى : ﴿ ضربت عليهم الذلة ... ﴾ الآية^(٢) .

قال سيد قطب :

﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء ﴾ . وذلك من سوء تصور يهود الله سبحانه ، فقد حكى القرآن الكريم عن كثير من سوء تصورهم ذاك ، وقد قالوا : ﴿ إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ عندما سئلوا النفقة ! وقالوا : ﴿ يد الله مغلولة ﴾ يعللون بذلك بخلهم ، فالله - بزعمهم - لا يعطي الناس ولا يعطيهم إلا القليل فكيف ينفقون ؟ .

(٢) تفسير ابن كثير (٣/١٣٧-١٣٨) .

(١) تفسير ابن كثير (١/١٤٦) .

وقد بلغ من غلظ حسهم ، وجلافة قلوبهم ، ألا يعبروا عن المعنى الفاسد الكاذب الذي أرادوه ، وهو البخل بلفظه المباشر ، فاختاروا لفظاً أشد وقاحة وتهجماً وكفراً ، فقالوا : ﴿ يد الله مغلولة ﴾ .

ويجيء الرد عليهم بإحقاق هذه الصفة عليهم ، ولعنهم وطردهم من رحمة الله ، جزاءً على قولهم : ﴿ غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا ﴾ وكذلك كانوا ، فهم أبخل خلق الله بمال .

ثم يصحح هذا التصور الفاسد السقيم ، ويصف الله سبحانه بوصفه الكريم ، وهو يفيض على عباده من فضله بلا حساب . ﴿ بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء ﴾^(١) .

قال تعالى : ﴿ ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين فجعلناها نكالاً لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين ﴾ [البقرة : ٦٥ - ٦٦] .

قال ابن كثير :

يقول تعالى : ﴿ ولقد علمتم ﴾ يا معشر اليهود ، ما حل من البأس بأهل القرية التي عصت أمر الله ، وخالفوا عهده وميثاقه فيما أخذه عليهم من تعظيم السبت والقيام بأمره ، إذ كان مشروغاً لهم ، فتحيلوا على اصطلياد الحيتان في يوم السبت ، بما وضعوه لها من الشصوص والحبال والبرك قبل يوم السبت ، فلما جاءت يوم السبت على عاداتها في الكثرة نشبت بتلك الحبال والحيل ، فلم تخلص منها يومها ذلك ، فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت ، فلما فعلوا ذلك مسخهم الله إلى صورة قردة ، وهي أشبه بالأناسي في الشكل الظاهر وليست بإنسان حقيقة ، فكَذلك أعمال هؤلاء وحيلهم ، لما كانت مشابهة للحق في الظاهر ومخالفة له في الباطن ، كان جزاؤهم من جنس عملهم^(٢) .

(١) الظلال (٢ / ٩٢٩) .

(٢) تفسير ابن كثير (١ / ١٥٠) .

هؤلاء قوم احتالوا على انتهاك محارم الله بما تعاطوا من الأسباب الظاهرة التي معناها في الباطن تعاطي الحرام .

عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود ، فتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل »^(١) .

قال تعالى : ﴿ وسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر ﴾ إلى قوله : ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾ [الأعراف : ١٦٣ - ١٦٦] .

قال ابن كثير :

قال تعالى : ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ أي : فلما أبى الفاعلون المنكر قبول النصيحة ، ﴿ أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا ﴾ أي : ارتكبوا المعصية ﴿ بعذاب بئيس ﴾ فنصّ على نجاة الناهين وهلاك الظالمين ، وسكت عن الساكتين ؛ لأن الجزء من جنس العمل ، فهم لا يستحقون مدحاً فيمدحوا ، ولا ارتكبوا إثماً عظيماً فيدّموا ، ومع هذا فقد اختلف الأئمة فيهم^(٢) .

قال تعالى : ﴿ يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا ﴾ إلى قوله : ﴿ فلا تأس على القوم الفاسقين ﴾ [المائدة : ٢١ - ٢٦] .

قال ابن كثير :

ثم قال تعالى مخبراً عن تحريض موسى عليه السلام لبني إسرائيل على الجهاد ، ودخول بيت المقدس ؛ الذي كان في زمان أبيهم يعقوب ، لما ارتحل هو وبنوه

(١) قال ابن كثير (٣ / ٤٩٢) : وهذا إسناد جيد ، فإن أحمد بن محمد بن مسلم هذا ذكره الخطيب في تاريخه ووثقه ، وباقي رجاله مشهورون ثقات ، ويصحح الترمذي بمثل هذا الإسناد كثيراً .

(٢) تفسير ابن كثير (٣ / ٤٩٣) .

وأهله إلى أرض مصر أيام يوسف عليه السلام ثم لم يزالوا بها حتى خرجوا مع موسى فوجدوا فيها قومًا من العمالة ، فأمرهم رسول الله موسى - عليه السلام - بالدخول إليها ، وبقتال أعدائهم وبشرهم بالنصرة والظفر عليهم ، فنكلوا وعصوا وخالفوا أمره ، فعوقبوا بالذهاب في التيه ، والتمادي في سيرهم حائرين ، لا يدرون كيف يتوجهون فيه إلى مقصد ، مدة أربعين سنة ، عقوبة لهم على تقريطهم في أمر الله .

وقوله تعالى : ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ تسلية لموسى عليه السلام - عنهم ، أي لا تتأسف ولا تحزن عليهم ، فمهما حكمت عليهم به فإنهم يستحقون ذلك . وهذه القصة تضمنت تقرير اليهود وبيان فضائحهم ، ومخالفتهم لله ورسوله ، ونكولهم عن طاعتها فيما أمرهم به من الجهاد ، فضغفت أنفسهم عن مصابرة الأعداء ومجالتهم ، ومقاتلتهم مع أن بين أظهرهم رسول الله ﷺ ، وكليمه وصفيّه من خلقه في هذا الزمان ، وهو يعدهم بالنصر والظفر بأعدائهم ، هذا وقد شاهدوا ما أحل الله بعدوهم فرعون من العذاب والنكال ، والغرق له ولجنوده في اليم ، وهم ينظرون لتقر به أعينهم ، وما بالعهد من قدم ، ثم ينكلون عن مقاتلة أهل بلدهم بالنسبة إلى ديار مصر لا توازي عشر المعشار في عدة أهلها وعددهم ، فظهرت قبائح صنيعهم للخاص والعام ، واقتضحوا فضيحة لا يغطيها الليل ، ولا يسترها الذيل ، هذا وهم في جهلهم يعمهون ، وفي غيهم يترددون ، وهم البغضاء إلى الله وأعداؤه . ويقولون مع ذلك : ﴿نحن أبناء الله وأحباؤه﴾ [المائدة : ١٨] فقبح الله وجوههم التي مسخ منها الخنازير والقروود ، وألزمهم لعنة تصحبهم إلى النار ذات الوقود ، ويقضي لهم فيها بتأييد الخلود وقد فعل ، وله الحمد من جميع الوجود^(١) .

لَمَّا قالوا : ﴿إنا لن ندخلها﴾ ونكصوا حرموا من دخولها أربعين سنة والجزء من جنس العمل .

(١) تفسير ابن كثير (٣ / ٦٩ - ٧٥) .

○ قارون ○

هذه قصة البطر والاستعلاء في الأرض ، وترك شكر الله على النعم .
قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْـفِسِينَ .
قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [الفصص : ٧٦ - ٨٣] .

قال ابن حجر : روى ابن أبي حاتم ، بإسناد صحيح ، عن ابن عباس : أنه كان ابن عم موسى عليه السلام . قال : وكذا قال قتادة ، وإبراهيم النخعي ، وعبد الله بن الحارث ، وسماك بن حرب ، واختلف في تفسير بغى قارون ف قيل : الحسد ؛ لأنه قال : ذهب موسى وهارون بالأمر فلم يبق لي شيء ، وقيل : إنه واطأ امرأة من البغايا أن تقذف موسى بنفسها فألهمها الله أن اعترفت بأنه هو الذي حملها على ذلك ، وقيل : الكبر لأنه طغى بكثرة ماله ، وقيل : هو أول من أطال ثيابه حتى زادت على قامته شبرًا .

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ ﴾ تنقل .

﴿ العُصْبَةُ أُولِي الْقُوَّةِ ﴾ : لا يرفعها العُصْبَةُ من الرجال ، واختلف في العُصْبَةُ ف قيل : عشرة ، وقيل : خمسة عشر ، وقيل : أربعون ، وقيل : من عشرة إلى أربعين .

وكان من قصة قارون أنه حصّل أموالاً عظيمة جدًا حتى قيل : كانت مفاتيح خزائنه من جلود تحمل على أربعين بغلاً .

أخرج ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : كان موسى يقول لبني إسرائيل : إن الله يأمركم بكذا ، حتى دخل عليهم في أموالهم ، فشق ذلك على قارون ، فقال لبني إسرائيل : إن موسى يقول : من زنى رجم ، فتعالوا نجعل لبغي شيئاً حتى تقول : إن موسى فعل بها ، فيرجم فنستريح منه ، ففعلوا ذلك ، فلما خطبهم موسى قالوا له : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا . فقالوا : فقد زנית ، فجزع ، فأرسلوا إلى المرأة فلما جاءت عظم عليها موسى ، وسألها بالذي فلق البحر لبني إسرائيل إلا صدقت ، فأقرت بالحق ، فخر موسى ساجداً يبيكي ، فأوحى الله إليه : إني أمرت الأرض أن تطيعك فأمرها بما شئت ، فأمرها ، فخشفت بقارون ومن معه .

وكان يسكن تنيس ، فحكى أن عبد العزيز الحروري ظفر ببعض كنوز قارون - وهو أمير تنيس - فلما مات تأمر ابنه علي مكانه وتورع ابنه الحسن بن عبد العزيز عن ذلك ، فيقال : إن علياً كتب إلى أخيه الحسن : إني استطيت لك من مال أبيك مائة ألف دينار فخذها فقال : أنا تركت الكثير من ماله ؛ لأنه لم يطب لي ، فكيف آخذ هذا القليل^(١) !؟ .

قال ابن كثير : خسف به إلى الأرض السابعة . قال قتادة : كان يسمى النور لحسن صوته بالتوراة^(٢) .

وقال قتادة في قوله تعالى : ﴿فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ﴾ ما أغنى عنه ماله وما جمعه ، ولا خدمه وحشمه ، ولا دفعوا عنه نعمة الله وعذابه ونكاله ، ولا كان هو في نفسه منتصراً لنفسه ، فلا ناصر له من نفسه ولا غيره^(٣) .
يقول سيد قطب رحمه الله :

(١) فتح الباري (٦ / ٥١٦ - ٥١٧) .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير (١ / ٢٨٨) .

(٣) تفسير ابن كثير (٦ / ٢٦٧) .

في كل زمان ومكان تستهوي زينة الأرض بعض القلوب فتطير لها قلوب ، وتتهاوى لها نفوس ، وتشتهاها أفئدة وتبهر الذين يريدون الحياة الدنيا ولا يتطلعون إلى ما هو أعلى وأكرم منها ، فلا يسألون بأي ثمن اشترى صاحب الزينة زينتته ، ولا بأي الوسائل نال ما نال من عرض الحياة ، من مال ، أو منصب ، أو جاه ، ومن ثم تنهات نفوسهم وتتهاوى .

فأما المتصلون بالله فلهم ميزان آخر يقيم الحياة ، وفي نفوسهم قيم أخرى غير قيم المال والزينة والمتاع ، وهم أعلى نفساً وأكبر قلباً من أن يتهاووا أو يتصاغروا أمام قيم الأرض جميعاً ، ولهم من استعلائهم بالله عاصم من التخاذل أمام جاه العباد ، وهؤلاء هم الذين أوتوا العلم ؛ العلم الصحيح الذي يقومون به الحياة حق التقويم^(١).

﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ : الدار الآخرة العالية الرتبة ، البعيدة الآفاق ، للذين لا يريدون علواً ، فلا يقوم في نفوسهم خاطر استعلاء بأنفسهم لأنفسهم ، ولا يهيجس في قلوبهم الاعتزاز بذواتهم ، إنما يتوارى شعورهم بأنفسهم ليملاها الشعور بالله ، أولئك الذين لا يقيمون لهذه الدنيا وأشياؤها وأعراضها وقيمها وموازينها حساباً ، ولا ييغون فيها كذلك فساداً .

قال أبو معاوية : الذي لا يريد علواً هو من لم يجزع من ذلها ولا ينافس في عزها ، وأرفعهم عند الله أشدهم تواضعاً ، وأعزهم غداً ألزهمهم لذل اليوم^(٢).

فانظر كيف كان جزاؤه من جنس عمله :

لما طغى بماله وكنوزه ، والكنز : هو الخبوء المدخر من المال ، ذهبت به الأرض . فهنا استكبار لئيم ، وبطر ذميم لمغرور مطموس .

فهوى في بطن الأرض التي علا فيها واستطال فوقها جزاءً وفاقاً ، وذهب ضعيفاً عاجزاً ، لا ينصره أحد ، ولا ينتصر بجاه أو مال . ليعلم أنه هو وأمثاله من المجرمين أهون على الله حتى من أن يسألهم عن ذنوبهم فليسوا هم الحكم

(١) في ظلال القرآن (٥ / ٢٧١٣) . (٢) القرطبي (٧ / ٥٠٣٦) .

ولا الأَشهاد ، ﴿ ولا يُسأل عن ذنوبهم المجرمون ﴾ [القصص : ٧٨] .
لطيفة :

كان قارون غاية في فقهه وفهمه ، وكان في النسب إلى موسى ابن عمه ، فلما فاضت الدنيا عليه ، فاضت نفس علمه ، كانت مقاليد خزائن خزاياه وقرستين بغلاً ، غير أن الذي فاته أعلى وأغلى ، ملك الكثير وبالقليل ولم يسمح ، نبه فلم يُزل نومه ، ولِم فلا ينفع لومه . سحب ذيل ﴿ فبغى ﴾ فقام قومه قومة زجر ﴿ لا تفرح ﴾ وألقوا إليه نصائح : ﴿ وابتغ ﴾ ، ﴿ ولا تنس ﴾ ، ﴿ وأحسن ﴾ ، ﴿ ولا تبغ ﴾ ، فركب يوماً في وقت اقتداره في أربعة آلاف مقاتل ، وسم الهوى يعمل في المقاتل ، وركب معه في معمرته ثلاثمائة جارية ، وقد أنساه سفه الأمل أن سفينة الأمل جارية . فلما غلا وعلا ، حُط إلى حضيض ﴿ فخسفنا به ﴾ فقال الجاهلون : إنما بادر موسى بادرته لأخذ بدره^(١) بداره ، فقال حاكم الغيب لإزالة الريب : ﴿ وبداره ﴾ . فقال موسى : يا أرض خذيه فاستخذت^(٢) لأمره ، فسرت بسريره ، فناشده قارون بالرحم فما رُحم ، فأخذته لتقدمه حتى غيبت قدمه ، فما زال يردد القول حتى ذهب الغبي الغني .

إن الدنيا إذا طلعت على الطغام تطنى ، وإذا بغى نكاحها على العفاف تبغي ، ثم إنها تقصد هلك محبها وتبغي ، أما سحبت قرون قارون ، مع أقرانه إلى القران في قرن^(٣)!

فأين من جمع الأموال وتموّلها ، وطاف البلاد وجوّها ؟ وشق أنهار الأرض وحولها رأت والله كل عاملة عملها ، ونزلت بعد سفرها منزلها .
أين قارون ؟ وقد هلكت في الزمان جديسه وطُسمه ، ولقد ذهب من كان وكان اسمه ، فلا عينه تُرى ولا رسمه ، ولا جوهره يُحس ولا جسمه ، تبتد والله بالممات نظمه ، ولحق بالرفات عظمه .

كم طوّفوا بالبلاد وجوّلوا ، كم أوعدوا وهولوا ، كم جمعوا وتخلّوا ، كم

(١) نقود . (٢) استرخت . (٣) المدهش ابن الجوزي (١٠٣ - ١٠٤) .

اقتنوا وتمولوا ، كم تطاولوا وما تطولوا ، فانظر الآن : أي غول تغولوا ، وأقاموا ، فما قيل : فازوا ، ولكن تحولوا .

أطاعوا ذا الخداع وصدقوه وكم نصح النصيح فكذبوه
ولم يرضوا بما سكنوا مشيداً إلى أن فضضوه وذهبوه
أظلموا بالقييح فتابعوه ولو أمروا به لتجنبوه
نهاهم عن طلاب المال زهد ونادى الحرص ويلكم اطلبوه
فألحقها إلى أسماع غثٍ^(١) إذا عُرف الطريق تنكبوه
حسبتم يا بني حوا شقاء نجاؤكم الذي لم تحسبوه
أدين الشر منكم فاحذروه ومات الخير فيكم فاندبوه

○ السامري ○

وانظر إلى بلاهة الفكر ، وبلاهة الروح ، وتفاهة بني إسرائيل في قصة السامري .
قال تعالى : ﴿ واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلًا جسدًا له
خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين ﴾ [الأعراف :

. [١٤٨

وقال تعالى : ﴿ وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على
أثري وعجلت إليك رب لترضى . قال فإنا قد فتننا قومك من بعدك وأضلهم
السامري فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدًا
حسنًا أفتال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم
موعدني قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكننا حُمِّلنا أوزارًا من زينة القوم
فقدفناها فكذلك ألقى السامري فأخرج لهم عجلًا جسدًا له خوار فقالوا هذا
إلهكم وإله موسى ففسي أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرًا
ولا نفعًا ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن
فاتبعوني وأطيعوا أمري . قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى

(١) سفلة الناس .

قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أفعصيت أمري قال يا بنوؤم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بما لم يصروا به. فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي. قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس وإن لك موعدًا لن تخلفه وانظر إلى الهلك الذي ظلت عليه عاكفًا لنحرقنه ثم لننسفه في اليم نسفًا ﴿طه : ٨٣ - ٩٧﴾.

حين ذهب موسى لميقات ربه ، عمد رجل منهم يقال له السامري فأخذ ما كان استعاره من الحلي فصاغ منه عجلًا ، وألقى فيه قبضة من التراب كان أخذه من فرس جبريل ، حين رآه يوم أغرق الله فرعون على يديه ، فلما ألقاها فيه خار كما يخور العجل الحقيقي ، ويقال : إنه استحال عجلًا جسدًا ، أي : لحمًا ودمًا حيًا يخور ، قال قتادة وغيره: وقيل: بل كانت الريح إذا دخلت من دبره خرجت من فمه، فيخور كما تخور البقرة، فيرقصون حوله ويفرحون ﴿فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسي﴾ أي: فنسي موسى ربه عندنا وذهب يطلبه وهو هاهنا، تعالى الله عما يقولون علوًا كبيرًا، وتقديست أسماؤه وصفاته، وتضاعفت آلاؤه وعداته. وأقبل عليهم موسى فغضبهم ووبخهم وهجنهم في صنيعهم هذا القبيح ، فاعتذروا إليه بما ليس بصحيح ﴿قالوا إنا حملنا أوزارًا من زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامري﴾ تخرجوا من تملك حُلِي آل فرعون ، وهم أهل حرب ، وقد أمرهم الله بأخذه وأباحه لهم ، ولم يتخرجوا - بجهلهم وقلة علمهم وعقلهم - من عبادة العجل الجسد ؛ الذي له خوار ، مع الواحد ، الأحد ، الفرد ، الصمد ، القهار . وأقبل موسى على السامري ﴿قال فما خطبك يا سامري﴾ بما حملك على ما صنعت ؟ ﴿قال بصرت بما لم يصروا به﴾ أي رأيت جبرائيل وهو راكب فرسًا ﴿فقبضت قبضة من أثر الرسول﴾ أي من أثر فرس جبريل ، فأخذ من أثر حافرها ، فلما ألقاها في هذا العجل المصنوع من الذهب كان من أمره ما كان، ولهذا قال: ﴿فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس﴾^(١).

(١) البداية والنهاية لابن كثير (١ / ٢٦٨ - ٢٦٩) .

قال ابن كثير :

هذا دعاء عليه أن لا يمس أحدًا ؛ معاقبة له على مسه ما لم يكن له مسه^(١).

قال القرطبي: « قال الحسن : جعل الله عقوبة السامري ألا يماس الناس ، ولا يماسوه ؛ عقوبة له ، ولما كان منه إلى يوم القيامة »^(٢) .. لا أمْسُ ولا أمْسُ .

تميم كرهط السامري وقوله ألا لا يريد السامري مساسًا
قال ابن كثير : أي : كما أخذت ومسست ما لم يكن لك أخذه ومسّه
من أثر الرسول ، فعقوبتك في الدنيا أن تقول ﴿ لا مساس ﴾ أي : لا تماس
الناس ولا يماسونك^(٣) . فمن كان يمسّه تصيبه الحمى .

قال الألوسي ، مبيّنًا كون الجزء من جنس العمل : إنه لما أنشأ الفتنة
لما كانت ملاسته سببًا لحياة الموات ، عوقب بما يضاده ؛ حيث جعلت ملاسته
سببًا للحمى التي هي من أسباب موت الأحياء ، وقيل : عوقب بذلك ليكون
الجزء من جنس العمل . تَبَذَّ فَنَبَذَ ، فإن ذلك التحامي أشبه شيء بالنبذ^(٤) . اهـ .

○ قاتلة يحيى بن زكريا ○

قال الحافظ ابن كثير : روى الحافظ ابن عساكر في « المستقصى في فضائل
الأقصى » عن قاسم مولى معاوية ، قال : كان ملك هذه المدينة - يعني :
دمشق - هداد بن هدار وكان قد زوج ابنه بابنة أخيه أربل ملكة صيدا ، وقد
كان من جملة أملاكها سوق الملوك بدمشق وهو الصاغة العتيقة ، قال : وكان
قد حلف بطلاقها ثلاثًا ثم إنه أراد مراجعتها ، فاستفتى يحيى بن زكريا فقال :

(١) . البداية والنهاية لابن كثير (١ / ٢٦٩) .

(٢) تفسير القرطبي (٦ / ٤٢٨١) .

(٣) تفسير ابن كثير (٥ / ٣٠٧) .

(٤) روح المعاني للألوسي (١٦ / ٢٥٦) .

لا تحل لك حتى تنكح زوجاً غيرك ، فحققت عليه وسألت من الملك رأس يحيى بن زكريا ؛ وذلك بإشارة أمها ، فأبى عليها ، ثم أجابها إلى ذلك ، وبعث إليه - وهو قائم يصلي في مسجد جيرون - من أتاه برأسه في صينية ، فجعل الرأس يقول : لا تحل له ، لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره ، فأخذت المرأة الطبق ، وحملته على رأسها ، وأتت به أمها ، وهو يقول كذلك ، فلما تمثلت بين يدي أمها خسف بها إلى قدميها ، ثم إلى حقوبها^(١) ، وجعلت أمها تولول ، والجواري يصرخن ويلطمن وجوههن ، ثم خسف بها إلى منكبيها ، فأمرت أمها السيف أن يضرب عنقها ؛ لتتسلى برأسها ، ففعل ، فلفظت الأرض جثتها عند ذلك ، ووقعوا في الذل والفناء ، ولم يزل دم يحيى يفور حتى قدم بخت نصر فقتل عليه خمسة وسبعين ألفاً^(٢).

وكان جزاؤها من جنس عملها : لما اجتزت رأس يحيى بن زكريا - عليهما السلام - اجتز رأسها ، جزاءً وفاً .

○ شيطان بني النضير : حيي بن أخطب ○

كان حيي بن أخطب عندما نجح في حمل بني قريظة على نقض العهد والغدر بالمسلمين ، قد تعهد لسيد بني قريظة بأن يدخل معه حصنه ؛ ليصبيه ما أصاب بني قريظة إذا ما انسحبت جيوش الأحزاب ، دون أن تستأصل شأفة المسلمين ، وتقضي عليهم قضاء تاماً ، وفعلاً ، فقد وفى له حيي بذلك ، فقد أتى الله به إلى حصون بني قريظة ليجني ثمار أعماله الشريرة ، فبقي معهم داخل حصونهم حتى نهاية أمرهم .

قال ابن إسحاق ، يصف موقف حيي بن أخطب ساعة إعدامه :
وأتى يحيى بن أخطب - عدو الله - مجموعة يدها إلى عنقه بجبل ، فلما نظر إلى رسول الله - ﷺ - قال : أما والله ما لُمتُ نفسي في عداوتك ، ولكن

(١) الحقو : الكيشُ .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير (٥١ / ٢) .

من يخذل الله يخذله الله . وزاد السهيلي في الروض الأنف : أن النبي - ﷺ - قال لحبي بن أخطب حين رآه موثقاً : ألم يمكنني الله منك ؟ فقال : بلى ، ولكن من يخذلك يُخذل .

وحينما تقدم لضرب عنقه قال : يا أيها الناس إنه لا بأس بأمر الله ، كتاب وقدر ، وملحمة كتبها الله على بني إسرائيل ، ثم جلس ، فضربت عنقه . يقول جبل بن جوال الغطفاني ، أحد شعراء اليهود :
لعمرك ما لام ابن أخطب نفسه ولكنه من يخذل الله يخذل
والجزء من جنس العمل ..

○ أسير بن زارم ملك خيبر ○

نصبه اليهود ملكاً على خيبر خلفاً لأبي رافع ، وجدّ أسير لشن حملة أحزاب جديدة على المسلمين في المدينة ، وحاول أن يصنع برسول الله - ﷺ - ما لم يصنعه قادة اليهود الذين سبقوه ؛ فذهب إلى مناطق القبائل النجدية - غطفان وغيرها - وصار يتنقل بين مضارب البدو وخيمات العشائر الوثنية ؛ يحرضها على حرب رسول الله ﷺ ويجمعها لغزو المدينة ، وأرسل رسول الله ﷺ ثلاثين من أصحابه على رأسهم عبد الله بن رواحة ، لأسير بن زارم برسالة شفوية تتضمن دعوة ملك اليهود للذهاب إلى المدينة لمقابلة النبي ﷺ بنفسه ، لينهوا حالة الحرب القائمة بين الفريقين على أن يُقيمه النبي ﷺ أميراً على خيبر ، حيث قال له ابن رواحة : يا أسير ، إن رسول الله ﷺ بعثنا إليك لنخرج إليه ، فيستعملك على خيبر ويحسن إليك^(١).

وخرج أسير بن زارم في ثلاثين من خالص أصحابه ، بصحبة عبد الله ابن رواحة وصحبه ، وقد أردف كل رجل من أصحاب عبد الله بن رواحة رجلاً من أصحاب أسير بن زارم ، وكان سيد خيبر أسير رديف عبد الله بن أنيس . وبينما كانوا سائرين في اتجاه المدينة ، حاول اليهود الغدر بالمسلمين ، فأهوى

(١) ابن هشام (٢ / ٦١٨) - الحلبية (٢ / ٣٠٦) .

أسير بن زارم بيده إلى سيف عبد الله بن أنيس ليقتله ، إلا أن ابن أنيس كان أسرع منه ؛ إذ فطن لذلك ، فانتزع السيف من يده وقتله ، ثم دارت معركة بين بقية الركب ، تمكن فيها المسلمون من القضاء على ابن زارم وجماعته ، ما عدا رجلًا واحدًا تمكن من الفرار .
وكان جزاؤهم من جنس عملهم ، ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله .

○ يهود بني قريظة ○

من لم يعتبر بغيره ؛ اعتبر به غيره .

هم قوم البهت ويا طيري	ذي قولة حبر الإيمان
وصفية أم الابرار	هارون وموسى عمران
برآء منهم هم منا	صاحوا يا حكم القرآن
يذرون الدمع لغيته	ولغية سعد الفرسان
سعد بن معاذ تعرفه	واهتز سرير الرحمن

قد كان للمسلمين حلف مع بني قريظة قبل مجيء الأحزاب ، ولكنهم بعد مجيء الأحزاب غدروا بالمسلمين وقد كانوا خلفهم ، وقواهم على ذلك شيطان بني النضير حيي بن أخطب ، ولذلك قصة نقصها ؛ حتى ترى كيف أن جزاءهم كان من جنس عملهم ، وكيف أنهم لما أرادوا سحق المسلمين من الخلف وإبادتهم سُحقوا وأبيدوا .

ذهب شيطان خبير - حيي بن أخطب - إلى حصن بني قريظة قائلاً : ويحك يا كعب ، افتح لي . فقال له كعب وقد تمنع : يا حيي إنك امرؤ مشؤوم ، وإني قد عاهدت محمدًا ، فلست بناقض ما بيني وبينه ، ولم أر منه إلا وفاءً وصدقًا . فقال له حيي : ويحك ، افتح لي أكلمك ، فقال : ما أنا بفاعل ، فغاض ذلك حييًا ، فقال لكعب : والله ما أغلقت دوني إلا تخوفًا على حشيشتك^(١) أن آكل معك منها ، فحجل منه كعب ، ففتح له .

فقال له حيي : جئتك بعز الدهر ، جئتك بقريش حتى يجمع الأسيال ،

(١) البر يطحن غليظا .

وبغطفان حتى أنزلتهم بجانب أحد ، قد عاهدوني وعاهدوني : أن لا يرحوا حتى يستأصلوا محمدًا ومن معه .

فقال له كعب : جئتني والله بذل الدهر ، وكل ما يُحْشَى ، فإنني لم أر في محمد إلا صدقًا ووفاءً ، جئتني يا حيي بجهامٍ قد هراق ماؤه ، فهو يردد ويرق ليس فيه شيء^(١) . ثم أردف كعب قائلاً : ويحك يا حيي ، فدعني وما أنا عليه ، فإنني لم أر من محمد إلا صدقًا ووفاء . وما زال به حيي وبقومه يفتل في الذروة والغارب حتى أجابوه إلى ما طلب ، فوافقوا على نقض العهد ، والغدر بالمسلمين والانضمام إلى جيش الأحزاب ، ولم يشذ إلا الزعيم القرظي - عمرو بن سعد - وقال : والله لا أغدر بمحمد أبدًا ، وبقي على عهده وسانده في موقفه النبيل هذا ثلاثة من اليهود وهم : ثعلبة ، وأسيد - ابنا سَعِيه - وأسد بن عبيد . وأخذ كعب بن أسد الصحيفة ومزقها .

غدروا برسول الله - ﷺ - وجيوش الأحزاب توشك الفتك بالمدينة ، وبلغت القلوب الحناجر .

أوفد إليهم النبي ﷺ وفدًا من الأنصار ، على رأسه سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، فقالوا للوفد ، وقد تملكهم الغرور : الآن جئتم تطلبون منا الوفاء بالعهد الذي بيننا وبين محمد ، وهو الذي كسر جناحنا ، وأخرج إخواننا بني النضير ، اذهبوا لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد ، من هو رسول الله هذا ؟! فغضب سيد الخزرج وأخذ يشاتم اليهود فشاتموه ، وأغضبوه كثيرًا . غير أن سيد الأوس سعد بن معاذ - وهو حليف هؤلاء اليهود - قد دخل في الأمر وقال لسعد بن عباد : دع عنك مشاتمهم فما بيننا وبينهم أربى من المشاتمة ، وأقبل عليهم ناصحًا ومحذرًا : إنكم قد علمتم الذي بيننا وبينكم يا بني قريظة ، وأنا أخاف عليكم مثل يوم بني النضير أو أمر منه . فقالوا لسعد : أكلت أير أبيك ،

(١) يعني بذلك كعب : أن جيوش الأحزاب على كثرتها ليست إلا كالسحاب العظيم الذي تصك رعوده الآذان ، ويخطف برقه الأبصار ، وليس فيه قطرة ماء .

فقال لهم سعد ، وكان حليماً : غير هذا من القول كان أجمل بكم وأحسن يا بني قريظة ، فتمادى بنو قريظة في غيهم ، وصاروا ينالون من النبي ﷺ ويقعون فيه ، وهنا يئس سعد بن معاذ من عودة حلفائه إلى جادة الصواب ، فعاد الوفد يحمل إلى النبي ﷺ بواسطة كلمة سر : عضل والقارة ، أن القوم قد غدروا ، دون أن يعلم أحد من المعسكر هذا الخبر المزعج .

وحين أخزى الله الأحزاب ، أتى وقت حساب بني قريظة : وجاء جبريل إلى رسول الله ﷺ قائلاً : أو قد وضعت السلاح يا رسول الله؟ قال : نعم ، فقال جبريل : ما وضعت الملائكة السلاح بعد ، وما رجعت الآن إلا من طلب القوم . إن الله يأمرك بالمشير إلى بني قريظة ، فأني عائد إليهم فمزّلزلهم .

ونادى رسول الله ﷺ : من كان سامعاً مطيعاً ، فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة . وعندما بلغ عمرو بن سعدى انسحاب الأحزاب ، جاء إلى قومه بني قريظة ودعاهم إلى اجتماع عاجل ، حضره كل زعماء بني قريظة ، وبعد أن أثبتهم ووبخهم على نقضهم العهد الذي بينهم وبين المسلمين ، ونصحهم : يا بني قريظة ، لقد رأيت عبراً ؛ رأيت دار إخواننا خالية بعد العز والشرف والرأس الفاضل ، تركوا أموالهم قد تملكها غيرهم ، وخرجوا خروج ذل .

ثم أكد لهم كعالم من علماء التوراة ، أنه لا يعادي أحد محمداً ﷺ إلا كان مصيره الخسران فقال : لا والتوراة ، ما سلط هذا^(١) على قوم قط والله بهم حاجة ، وقد أوقع بيني قينقاع وكانوا أهل غدة وسلاح ونخوة ، فلم يخرج أحد منهم رأسه حتى سباهم ، فكلمهم فيهم فتركهم على إجلالهم من يثرب ، ثم دعا عمرو بن سعدى قومه إلى الدخول في الإسلام ، ليحققوا دماءهم ، ويتبعوا الحق ، قائلاً :

يا قوم ، قد رأيتم ما رأيتم فأطيعوني وتعالوا تتبع محمداً ، فوالله إنكم

(١) يعني : النبي صلى الله عليه وسلم .

لتعلمون أنه نبي ، وقد بشرنا به علماؤنا ، ثم لازال ابن سعدى يخوفهم بالحرب والسبي ، وأقبل على سيدهم كعب بن أسد ، وقال له : والتوراة التي أنزلت على موسى - عليه السلام - يوم طور سيناء ، إنه العز والشرف في الدنيا^(١) . وبينما عمرو بن سعدى يتحدث إلى قومه في ذلك الاجتماع ، إذ بطلائع الجيش النبوي تظهر عليهم زاحفة نحو حصونهم ، وهنا قطع الزعيم اليهودي ابن سعدى حديثه قائلاً : هذا الذي قلت لكم ...

ومع هذا فقد رفض بنو قريظة نصيحة عمرو بن سعدى - الذي دعاهم إلى الدخول في الإسلام - فتقدم إليهم بمحاولة أخيرة ، باقتراح آخر ، فقال لهم : لقد خالفتم محمداً ، ولم أشرككم في غدركم ، فإن أبيتم أن تدخلوا معه في دينه ، فاثبتوا على اليهودية ، وأعطوا الجزية ، فوالله ، ما أدري أيقبلها منكم أم لا ؟ ولكنهم رفضوا أيضاً هذا الاقتراح ؛ حيث كان جوابهم ، والغرور لما يزل يشحن رؤوسهم : نحن لا نقرّ للعرب بخراج في رقابنا يأخذونه ، القتل خير من ذلك .

وهنا أعلن عمرو بن سعدى مفارقتة لقومه ، وخرج من حصون قومه بني قريظة ، بعد أن طوّقها الجيش الإسلامي من كل مكان ، وكان خروجه ليلاً . وعندما خرج هذا الزعيم اليهودي من حصون قومه ، مفارقاً لهم - وكان خروجه ليلاً - التقى به رجال الحرس النبوي الذين كانوا يقومون بأعمال الدورية ، فأتوا به إلى قائدهم محمد بن مسلمة الأنصاري .

قال ابن إسحق : خرج عمرو بن سعدى القرظي ، فمر بحرس رسول الله ﷺ وعليه محمد بن مسلمة الأنصاري تلك الليلة ، فلما رآه ابن مسلمة استوقفه قائلاً : من هذا ؟ قال : أنا عمرو بن سعدى ، وكان عمرو قد أبى أن يدخل مع بني قريظة في غدرهم برسول الله ﷺ وقال : لا أغدر بمحمد أبداً . فقال ابن مسلمة - حين عرف أنه ابن سعدى - : اللهم لا تحرمني إقالة عثرات الكرام ، ثم خلى سبيله ، فخرج على وجهه حتى بات - مستأمناً - في

(١) سلسلة معارك الإسلام الفاصلة لمحمد أحمد بشاميل ، والبداية والنهاية .

مسجد رسول الله ﷺ تلك الليلة بالمدينة . ثم خرج فلم يدر أين توجه من الأرض ، ولقد وصف النبي ﷺ عمرو بن سعدى بالوفاء وذلك أنه لما ذكرت له قصة إلقاء الحرس القبض عليه ، ثم إخلاء محمد بن مسلمة سبيله ، قال : « ذلك رجل نجاه الله بوفائه » .

وفى الله فوقى الله له ، وكان جزاؤه من جنس عمله .

أما يهود بني قريظة ، فإنهم لما نظروا إلى طلائع الجيش النبوي تتقدم - بقيادة علي بن أبي طالب - فاضت نفوسهم الشريرة ببعض ما تختزنه من خبث ودناءة ووضاعة ، وأسمعوا ابن عم رسول الله ﷺ في نبي الله ﷺ ونسائه الطاهرات الطيبات من السب ، والشتم ، والقذف ، ما لم يسمح أحد من المؤرخين لنفسه أن يورد نصه ؛ لفظاعته وبشاعته . وكل الجواب الذي سمعوه من علي : السيف بيننا وبينكم ، وأشفق عليّ - وهو أول من سبق باللواء إلى بني قريظة - من أن يسمع الرسول ﷺ في نفسه وفي نسائه ذلك السب القبيح .

وأناب علي في حمل اللواء أبا قتادة الأنصاري ، وانطلق مسرعاً نحو رسول الله ﷺ واستوقفه عليّ بعد من حصون اليهود ، وطلب منه أن يقف بعيداً عن هذه الحصون ؛ لئلا يتأذى بسماعه ما فاه به اليهود من سب وقذع . فقال علي : لا عليك يا رسول الله ، أن تدنو من هؤلاء الأخابث . فقال النبي ﷺ : لعلك سمعت منهم في أذى ؟ قال : نعم يا رسول الله . فقال ﷺ : لو رأوني لم يقولوا من ذلك شيئاً .

ثم واصل الرسول القائد ﷺ تقدمه نحو حصون اليهود حتى دنا من حصون قريظة الغادرة ، نادى نفرًا من قادتهم ، فلما ظهروا في أبراج حصونهم قال لهم : يا إخوان القردة وعبد الطاغوت ، هل أخزاكم الله ، لأنزل بكم نعمته . وهنا أسقط في أيدي اليهود ، فأنكروا أن يكونوا شتموه ونسأه وانطلقوا يحلفون كذباً ؛ أنهم ما فاهوا بشيء مما بلغه بهذا الشأن ، ثم اندفعوا في ليونة الأفاعي يُسمعون رسول الله ﷺ من لين القول وطيب الكلام وجميل الإطراء ، ما ظنوا أنه سيساهم في تخفيف عقوبة خيانتهم العظمى ، فقالوا : يا أبا القاسم ، ما كنت جهولاً .

واشتد حصار المسلمين لليهود ، وطلبوا المفاوضة والسماح لهم بالخروج من يثرب مع نسائهم وذرائعهم وما تقدر الإبل على حمله من متاع - سوى السلاح - على أن يتركوا بقية كل ما يملكون في يثرب للمسلمين ، ورفض طلبهم . ولقد كان المسلمون المحاصرون لليهود في حالة تعب شديد ؛ نتيجة للجهد المضني الذي بذلوه في ليالي الخندق المخيفة ، التي تحالف فيها البلاء على المسلمين ، وأحاطهم من كل جانب طيلة أكثر من خمس وعشرين ليلة ، حرموا فيها حتى من النوم ؛ لشدة الخوف ، ودوام الحراسة والمرابطة في وجه عدوهم المحاصر لهم ، والذي ما كان يترك لهم فرصة يستريحون فيها ، يضاف إلى ذلك المجاعة الشديدة ، والجو البارد النازل بالمسلمين بينما بنو قريظة يحتمون بحصونهم في مأمن من لفح البرد القارص ، موفوراً لديهم كل ما يحتاجون من الطعام لأشهر طويلة ، كما أن الماء كان موجوداً لديهم بصفة دائمة . ومع هذا انهارت أعصاب اليهود وتحطمت معنوياتهم إلى درجة لم يحتملوا معها الحصار أكثر من خمس وعشرين ليلة ، وقذف الله في قلوبهم الرعب ، وقرر الصحابة اقتحام حصون اليهود مهما كان الثمن . وصاح علي بن أبي طالب حامل لواء الجيش ، وابن عمه الزبير بن العوام ، صاح : والله لأذوقن ما ذاق حمزة ولأفتحن حصنهم .

ولما سمع اليهود هذا الإنذار من حامل لواء الجيش علي بن أبي طالب ، أيقنوا أن الهجوم على حصونهم أمر لا مفر منه ، طلبوا إيقاف الهجوم ، وأعلنوا الاستسلام والنزول على حكم الرسول ﷺ دونما قيد أو شرط . وسارع اليهود إلى فتح أبواب معقلهم وحصونهم فوراً ، بعد أن ألقوا سلاحهم ، وأخذوا في مغادرة الحصن مستسلمين ، وأمر النبي ﷺ باعتقال الرجال ووضع القيود في أيديهم ، وقد تم ذلك تحت إشراف محمد بن مسلمة قائد الحرس النبوي ، وقد حبس الرجال من بني قريظة وعددهم حوالي ثمانمائة مقاتل في دار أسامة بن زيد^(١) ، أما النساء والأطفال فقد رأى النبي ﷺ بعد

(١) الكامل لابن الأثير (٢ / ١٢٧) .

أن أكل أمرهم إلى عبد الله بن سلام ، أن يحفظوا في مكان ليس فيه صفة الحبس والتضييق وأنزلوا دار الضيافة ، وهي دار ابنة الحرث النجارية المعدة لنزول الوفود التي تقصد المدينة وكان عدد هؤلاء النساء والذراري يناهز الألف .
 وشفع الأوس لحلفائهم يهود بني قريظة عند رسول الله ﷺ ففوض أمر هؤلاء اليهود إلى سيد الأوس سعد بن معاذ . قال رسول الله ﷺ : « ألا ترضون يا معشر الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ » قالوا : بلى ، قال : « فذاك سعد بن معاذ » .

روى الإمام أحمد في مسنده عن جابر بن عبد الله أنه قال : رُمي سعد بن معاذ ، فقطعوا أكله فحسمه رسول الله ﷺ بالنار ، فانتفخت يده ، فحسمه أخرى فانتفخت يده ، فنزف فلما رأى ذلك قال : اللهم لا تخرج نفسي حتى تفر عيني من بني قريظة ، فاستمسك عرقه فما قطر ، حتى نزلوا على حكم سعد ، فحكم أن تقتل رجالهم وتسبي نساؤهم وذرايرهم فلما فرغ منهم انفتق عرقه فمات . رضي اليهود ، ونزلوا على حكم الله أولاً ، ثم على حكم سعد بن معاذ ثانيًا لما قال لهم : أترضون بحكمي ، قالوا : نعم . قال سعد : فإنني أحكم فيهم أن تقتل المقاتلة وتسبي النساء والذرية ، وأن تقسم أموالهم^(١) .
 فأخذهم من الغم ما أخذهم ، وصعق اليهود لهذا الحكم الصارم ، وعلاهم الذهول ، وخيم عليهم الوجوم .

وأمر بحفر خنادق عميقة في سوق المدينة ، وأمر رسول الله ﷺ بإحضار الرجال المحكوم عليهم وأمر بإعدامهم ، فأعدموا دفعة بعد دفعة ، حتى لم يبق منهم أحد . وكان الصحابة كلما تم إعدام دفعة من هؤلاء اليهود قذفوا في الخنادق ، وواروهم بالتراب ، واختلف المؤرخون في عدد اليهود الذين تم إعدامهم ، فالبعض يقول : إنهم ما بين ستمائة إلى سبعمائة ، والبعض الآخر يقول : إنهم ما بين الثمانمائة إلى التسعمائة^(٢) .

(١) رواه البخاري .

(٢) سمط النجوم العوالي (٢ / ١٣٨) .

ولقد أعدم هؤلاء اليهود في ليلة واحدة ، وجرت عملية الإعدام على ضوء مشاعل سعف النخيل^(١) وتولى عملية قتل اليهود الخونة علي بن أبي طالب والزبير بن العوام ، وكان بنو قريظة المحتجزون في السجن مع سيدهم كعب بن أسد كلما استدعى الحرس جماعة منهم لإعدامهم ، لاذوا بسيدهم كعب يسألونه في جزع وارتباك ، ما تراه يصنع بنا ؟ فيجيبهم : أفني كل موطن لا تعقلون ؟! هو والله القتل .

فكان جزاؤهم من جنس عملهم ؛ من جنس ما أرادوا للمسلمين .
وأبى الله إلا أن يصلواهم إلى النهاية المريعة التي أرادوا للمسلمين الوصول إليها .

﴿ ولا يحق المكر السيء إلا بأهله ﴾ .

وهنا أمر آخر : أن الحكم الذي أصدره سعد بن معاذ على يهود بني قريظة ، وأقره النبي ﷺ وقام بتنفيذه ، قد جاء تمامًا وفق الشريعة الموسوية عند اليهود أنفسهم كما في التوراة عندهم ، فقد نص الإصحاح العشرون من سفر التثنية « وإن تسالمك أي قرية ، بل حاربك فحاصرها ، وإذا دفعها الرب إهلك إلى يدك فاضرب جميع ذكورهم بحد السيف ، وأما النساء والأطفال والبهائم وكل ما في المدينة كل غنيمتها فقتنمها لنفسك ، وتأكل غنيمة أعدائك التي أعطاك الرب إهلك^(٢) .

وهذا النص الصريح في كتاب اليهود المقدس ، يجعل هؤلاء اليهود يرون أن من حقهم تنفيذ حكم الإعدام فيمن وقع في أيديهم من أعدائهم الرجال وسبي نسائهم وذريتهم ، ومصادرة كل ممتلكاتهم . وهذا يعني أن اليهود لو نجحوا في مؤامرتهم ، وتم لهم ولأحلافهم التغلب على المسلمين لما ترددوا لحظة في إبادة المحاربين منهم وسبي نسائهم وذريتهم ومصادرة أموالهم تمشيًا مع حكم كتابهم المقدس الذي جاء صريحًا في سفر التثنية .

وهكذا جاءت العقوبة التي أنزلها المسلمون باليهود هي نفس العقوبة التي كان هؤلاء اليهود ينوون إنزالها بالمسلمين لو وقعوا في أيديهم .

(٢) سفر التثنية (٢٠ / ١٣ - ١٤) .

(١) السيرة الحلبية (٢ / ١٢٠) .

فالحكم النازل باليهود إنما جاء وفقًا لشريعتهم ؛ فهو إذا جزاءً وفاقاً^(١) وهكذا كان جزاء يهود بني قريظة من جنس عملهم .

○ كعب بن الأشرف لعنه الله ○

روى البخاري عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ لَكَعِبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَتَحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَأُذِّنُ لِي أَنْ أَقُولَ شَيْئًا ، قَالَ : قُلْ ، فَأَتَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ فَقَالَ : إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ سَأَلَنَا صَدَقَةً وَإِنَّهُ قَدْ عَنَّا ، وَإِنِّي قَدْ أَتَيْتُكَ أَسْتَسْلِفُكَ . قَالَ : وَأَيْضًا ، وَاللَّهِ تَعْلَمُهُ . قَالَ : إِنَّا قَدْ اتَّبَعْنَاهُ فَلَا نَحِبُّ أَنْ نَدْعَهُ حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى أَيْ شَيْءٍ يَصِيرُ شَأْنُهُ ، وَقَدْ أَرَدْنَا أَنْ تَسْلِفَنَا . قَالَ : نَعَمْ ، أُرْهِنُونِي . قُلْتُ : أَيْ شَيْءٍ تَرِيدُ ؟ قَالَ : أُرْهِنُونِي نِسَاءً كَمْ . فَقَالُوا كَيْفَ نُرْهِنُكَ نِسَاءً وَأَنْتَ أَجْمَلُ الْعَرَبِ . قَالَ فَأُرْهِنُونِي أَبْنَاءً كَمْ . قَالُوا : كَيْفَ نُرْهِنُكَ أَبْنَاءً فَيُسَبُّ أَحَدُهُمْ فَيَقَالُ : رَهْنُ بَوْسَقٍ^(٢) أَوْ وَسْقِينَ ، هَذَا عَارٌ عَلَيْنَا ، وَلَكِنْ نُرْهِنُكَ اللَّأَمَةَ ، قَالَ سَفِيَانُ : يَعْنِي السِّلَاحَ . فَوَاعَدَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ لَيْلًا فَجَاءَهُ لَيْلًا وَمَعَهُ أَبُو نَائِلَةَ - وَهُوَ أَخُو كَعْبٍ مِنَ الرِّضَاعَةِ - فَدَعَاهُمْ إِلَى الْحَصْنِ فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ ، فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ : أَيْنَ تَخْرُجُ هَذِهِ السَّاعَةَ ؟ وَقَالَ غَيْرُ عَمْرٍو قَالَتْ : أَسْمِعْ صَوْتًا كَأَنَّهُ يَقَطِرُ مِنْهُ الدَّمُ . قَالَ : إِنَّمَا هُوَ أَخِي مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ وَرَضِيعِي أَبُو نَائِلَةَ . إِنْ الْكَرِيمُ لَوْ دُعِيَ إِلَى طَعْنَةِ بَلِيلٍ لِأَجَابَ . قَالَ : وَيَدْخُلُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ وَمَعَهُ رَجُلَانِ فَقَالَ : إِذَا مَا جَاءَ فَإِنِّي مَائِلٌ بِشَعْرِهِ فَأَشْمُهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُونِي اسْتَمَكَنْتُ مِنْ رَأْسِهِ فَدُونَكُمْ فَاضْرِبُوهُ . وَقَالَ مَرَّةً : ثُمَّ أَشْمُكُمْ ، فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ مَتَوْشَحًا وَهُوَ يَنْفِخُ مِنْهُ رِيحَ الطَّيِّبِ ، فَقَالَ : مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ رِيحًا ، أَيْ : أَطِيبَ . وَقَالَ غَيْرُ عَمْرٍو : عِنْدِي أَعْطَرُ نِسَاءَ الْعَرَبِ وَأَجْمَلُ الْعَرَبِ . قَالَ عَمْرٍو : أَتَأْذُنُ لِي فِي أَنْ أَشْمَ أَسْكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ : فَشْمُهُ ، ثُمَّ أَشْمُ أَصْحَابِهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَتَأْذُنُ لِي ؟ قَالَ :

(١) موسوعة الغزوات الكبرى - بنو قريظة (١٥٢ ، ٢٤٦ ، ١٦٤ ، ١٩٩ ، ٢٠٠) .

(٢) حمل البعير .

نعم . فلما استمكن منه قال : دونكم فقتلوه ، ثم أتوا النبي ﷺ فأخبروه .
قال محمد بن إسحق : كان من حديث كعب بن الأشرف - وكان رجلاً من طييء ثم أحد بني نهبان ، وأمه من بني النضير - أنه لما بلغه الخبر عن مقتل أهل بدر حين قدم زيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة ، قال : والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم ، لبطن الأرض خير من ظهرها . فلما تيقن عدو الله الخبر ، خرج إلى مكة ، فنزل على المطلب بن أبي وداعة السهمي ، وعنده عاتكة بنت أبي العيص بن أمية بن عبد شمس ، فأنزله ، وأكرمه ، وجعل يحرض على قتال رسول الله ﷺ وينشد الأشعار ، ويندب من قتل من المشركين يوم بدر ، فذكر ابن إسحق قصيدته التي أولها :

طحنت رحي بدر لمهلك أهله ولمثل بدر تستهل وتدمع
ثم عاد إلى المدينة يشب بنساء المسلمين ، ويهجو النبي ﷺ وأصحابه .
وقال موسى بن عقبة : وكان كعب بن الأشرف أحد بني النضير أوفيهم قد آذى رسول الله ﷺ بالهجاء ، وركب إلى قريش فاستغواهم ، وقال له أبو سفيان وهو بمكة : أناشدك ، أديتنا أحب إلى الله أم دين محمد وأصحابه ، وأينا أهدى في رأيك وأقرب إلى الحق : إنا نطعم الجزور الكوماء ونسقى اللبن على الماء ونطعم ما هبت الشمال . فقال له كعب بن الأشرف : أنتم أهدى منهم سبيلاً . قال : فأنزل الله على رسوله ﷺ ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِنْ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴾ [النساء : ٥١ ، ٥٢] .

قال موسى ومحمد بن إسحق : وقدم للمدينة يعلن بالعداوة ويحرض الناس على الحرب ولم يخرج من مكة حتى أجمع أمرهم على قتال رسول الله ﷺ ، وجعل يشب بأُم الفضل بن الحارث وبغيرها من نساء المسلمين .

قال ابن إسحق : فقال رسول الله ﷺ كما حدثني عبد الله بن المغيث بن أبي بردة : مَنْ لابن الأشرف ؟ فقال له محمد بن مسلمة أخو بني عبد الأشهل :

أنا لك به يا رسول الله، أنا أقتله، قال : فافعل إن قدرت على ذلك ، قال : فرجع محمد بن مسلمة فمكث ثلاثاً لا يأكل ولا يشرب إلا ما يعلق نفسه ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فدعاه ، فقال له : لم تركت الطعام والشراب ؟ فقال : يا رسول الله، قلت لك قولاً لا أدري هل أفي لك به أم لا . قال : إنما عليك الجهد . قال : يا رسول الله ، إنه لا بد لنا أن نقول ، قال : فقولوا ما بدا لكم فأنتم في حلّ من ذلك . قال : فاجتمع في قتله محمد بن مسلمة ، وسلكان بن سلامة بن وقش ، وهو أبو نائلة أحد بني عبد الأشهل . وكان أخا كعب بن الأشرف من الرضاة ، وعباد بن بشر بن وقش أحد بني عبد الأشهل ، والهارث بن أوس بن معاذ أحد بني عبد الأشهل ، وأبو عبس بن جبر أخو بني حارثة ، قال : فقدموا بين أيديهم إلى عدو الله كعب ، سلكان بن سلامة أبا نائلة ، فجاءه فتحدث معه ساعة فتناشدا شعراً - وكان أبو نائلة يقول الشعر - ثم قال : ويحك يابن الأشرف إني قد جئتكم لحاجة أريد ذكرها لك فاكم عني ، قال : افعل .

قال : كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء ، عادتنا العرب ، ورمتنا عن قوس واحدة ، وقطعت عنا السبيل حتى ضاع العيال وجهدت الأنفس ، وأصبحنا قد جهدنا وجهد عيالنا . فقال كعب : أنا ابن الأشرف ، أما والله لقد كنت أخبرك يا بن سلامة أن الأمر يصير إلى ما أقول ؛ فقال له سلكان : إني قد أردت أن تبيعنا طعاماً ونرهنك ونوثق لك وتحسن في ذلك ، قال : ترهونني أبناءكم ؟ قال : لقد أردت أن تفضحننا ، إن معي أصحاباً لي على مثل رأيي ، وقد أردت أن آتيك بهم فتبيعهم وتحسن في ذلك ونرهنك من الحلقة ما فيه وفاء ، وأراد سلكان أن لا ينكر السلاح إذا جاءوا بها . فقال : إن في الحلقة لوفاء . قال : فرجع سلكان إلى أصحابه فأخبرهم خبره ، وأمرهم أن يأخذوا السلاح ثم ينطلقوا فيجتمعوا إليه ، فاجتمعوا عند رسول الله ﷺ .

قال ابن إسحق : فحدثني ثور بن زيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : مشى معهم رسول الله ﷺ إلى بقيع الغرقد ، ثم وجههم ، وقال :

« انطلقوا على اسم الله ، اللهم أعنهم » ثم رجع رسول الله ﷺ إلى بيته ، وهو في ليلة مقمرة ، فانطلقوا حتى انتهوا إلى حصنه ، فهتف به أبو نائلة وكان حديث عهد بعرس فوثب في ملحفته ، فأخذت امرأته بناحيها وقالت : أنت امرؤ محارب ، وإن أصحاب الحرب لا ينزلون في هذه الساعة ، قال : إنه أبو نائلة ، لو وجدني نائمًا ما أيقظني . فقالت : والله إنني لأعرف في صوته الشر . قال : يقول لها كعب : لو دُعي الفتى لطعنة أجاب ، فنزل فتحدث معهم ساعة وتحدثوا معه ثم قالوا : هل لك يا بن الأشراف أن نتأشى إلى شُعب العجوز فتحدث به بقية ليلتنا هذه ؟ قال : إن شئتم ، فخرجوا فمشوا ساعة . ثم إن أبا نائلة شام يده في فود رأسه ، ثم شم يده ، فقال : ما رأيت كالليلة طيبًا أعطر قط ، ثم مشى ساعة ، ثم عاد لمثلها حتى اطمأن ، ثم مشى ساعة ، ثم عاد لمثلها فأخذ بفودي رأسه ، ثم قال : اضربوا عدو الله !

فاختلفت عليه أسياهم فلم تغن شيئًا . قال محمد بن مسلمة : فذكرت مغولاً^(١) في سيفي فأخذته ، وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن إلا أوقدت عليه نار ، قال فوضعت في ثنية ، ثم تحاملت عليه حتى بلغت عاتته ، فوقع عدو الله وقد أصيب الحارث بن أوس بجرح في رجله أو في رأسه أصابه بعض سيوفنا ، قال : فخرجنا حتى سلكننا على بني أمية بن زيد ، ثم على بني قريظة ، ثم على بُعات ، حتى أسندنا في حرة العريض وقد أبطأ علينا الحارث بن أوس ونزفه الدم ، فوقفنا له ساعة ثم أتانا يتبع آثارنا . فاحتملناه ، فجننا به رسول الله ﷺ آخر الليل وهو قائم يصلي ، فسلمنا عليه ، فخرج إلينا ، فأخبرناه بقتل عدو الله وتفل رسول الله ﷺ على جرح صاحبنا ورجعنا إلى أهلنا ، فأصبحنا وقد خافت يهود بوقعتنا بعدو الله ؛ فليس بها يهودي إلا وهو خائف على نفسه .

وفي ذلك يقول كعب بن مالك :

فغودر منهم كعب صريعاً فذلت بعد مصرعه النصير
على الكفّين ثم وقد علته بأيدينا مشهرة ذكور

بأمر محمد إذ دس ليلاً إلى كعب أخا كعب يسير
فماكره فأنزله بمكر ومحمود أخو ثقة جسور^(١)
أراد جمع الكفار على قتال رسول الله وقته ونقض العهد ؛ فكان جزاؤه
من جنس عمله .

○ بنو النضير - عليهم لعنة الله - ○

قال ابن إسحق : خرج رسول الله ﷺ إلى بني النضير يستعينهم في دية
ذنيك القتيلين من بني عامر اللذين قتلها عمرو بن أمية للعهد الذي كان رسول الله
ﷺ أعطاهما ، وكان بين بني النضير وبين بني عامر عهد وحلف ، فلما أتاهاهم
ﷺ قالوا : نعم ، نعينك يا أبا القاسم على ما أحببت ، فقالوا إنكم لن تجدوا
الرجل على مثل حاله هذه - ورسول الله ﷺ إلى جنب جدار من بيوتهم قاعد -
فَمَنْ رجل يعلو على هذا البيت ؛ فيلقي عليه صخرة ويريحنا منه ؟ فانتاب لذلك
عمرو بن جحاش بن كعب ، فقال : أنا لذلك ، فصعد ليلقي عليه صخرة ،
كما قال ، ورسول الله ﷺ في نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلي ، فأتى
رسول الله الخبر من السماء بما أراد القوم فقام وخرج راجعاً إلى المدينة ، فلما
استلبث النبي ﷺ أصحابه ، قاموا في طلبه ، فلقوا رجلاً مقبلاً من المدينة ،
فسألوه عنه ، فقال : رأيته داخلاً المدينة ، فأقبل أصحاب رسول الله ﷺ
حتى انتهوا إليه ، فأخبرهم الخبر بما كانت يهود أرادت من الغدر به . قال
الواقدي : فبعث رسول الله ﷺ محمد بن مسلمة يأمرهم بالخروج من جواره
وبلده ، فبعث إليهم أهل النفاق ، يشبتونهم ، ويحرضونهم على المقام ، ويعدونهم
النصر ؛ فقويت عند ذلك نفوسهم وحمي حيي بن أخطب ، وبعثوا إلى رسول الله
أنهم لا يخرجون ، ونابذوه بنقض العهود فعند ذلك أمر الناس بالخروج إليهم .
قال ابن إسحق : فسار حتى نزل بهم فحاصروهم ست ليال . وتحصنوا
في الحصون . فأمر رسول الله ﷺ بالشروع في إتلاف وإحراق اللينة ، أردأ

أنواع نخيل اليهود الذي لا يقتاتون منه ، وهو نوع يخالف العجوة والبرني الذي كان الغذاء الرئيسي لأهل المدينة ، ولم يكد اليهود الدخان يتصاعد وفروع هذه النخيل تتساقط حتى دخلهم الذعر فنادوا أن يا محمد ، قد كنت تنهى عن الفساد وتعيب من صنعه ، فما بال النخيل وتحريقها ؟! فأُنزل الله عز وجل : ﴿ مَا قُطِعَ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكُمْوهَا قَائِمَةً عَلَى أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الحشر : ٥] . ولم يستمر اليهود في المقاومة طويلاً ، فقد خارت قواهم ؛ إذ لم يمض على ضرب الحصار أكثر من عشرين يوماً حتى بعثوا بمندوبهم إلى النبي ﷺ للتفاوض . وكانت نهاية التفاوض اتفاقية الجلاء . أن يجلو يهود بني النضير عن منطقة يثرب جلاءً تاماً إلى أي مكان يشاءون .

أن يسلم اليهود للمسلمين كل ما يمتلكون من سلاح بكافة أنواعه ، ويكونوا ساعة جلائهم من يثرب مجردين من السلاح تماماً . لليهود أن يحملوا من أموالهم ما يقدرّون على حمله ما عدا السلاح ، مهما كانت قيمة أو نوع هذا المال .

بعد الذي يقدر اليهود على حمله من المال ، يكون كل ما تبقى من أموالهم المنقولة وغير المنقولة فيّاً للمسلمين ، وملكاً من أملاكهم .

على القيادة الإسلامية في اليهود أن تضمن لليهود بني النضير سلامة أرواحهم ، ما داموا في داخل المنطقة الخاضعة لسلطان المسلمين .

وحملوا على الإبل ما يقدرّون على حمله ، حتى إن أحدهم صار يعمد إلى عتبة باب داره فيخلعها ، ثم يضعها على ظهر البعير فينتطلق .

أوفر اليهود ستمائة بعير من الأموال التي قدروا على حملها ، خرجوا وكلهم رعب وغيظ يقول سلام بن أبي الحقيق ، وقد حمل معه جلد ثور مملوء ذهباً ، فكان يضرب بيده على هذا الجلد ويقول : هذا الذي أعددناه لرفع الأرض وخفضها ، وإن كنا تركنا نخلاً ، ففي خير النخل .

وكان اليهود يعمدون - عند مغادرتهم المدينة - إلى سُقْفِ بيوتهم وعُمدِها وجدرانها فينقضونها ؛ لئلا يستفيد منها المسلمون .

يقول الله تعالى : ﴿ هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولى الأبصار ﴾ [الحشر : ٢] .

هذه سنة الله في إذلال المفسدين وقهرهم . فهؤلاء اليهود الذين غدروا وتحصنوا بحصونهم ، ولشدة بأسهم ومنعتهم وشدة حصونهم وفرط وثوقهم بها ، اعتقدوا في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة ، لا يبالون بأحد يطمع في منازعتهم فقذف الله في قلوبهم الرعب ، فجعلهم ﴿يُخْرَبُونَ﴾ ، أو كما قرأ أبو عمرو (يُخْرَبُونَ) بيوتهم ، حسدوا المسلمين أن يسكنوا مساكنهم ومنازلهم ، فجعلوا يخربونها من داخل والمسلمون من خارج .

نقضوا بيوتهم كالحصون على أبواب الأركة .

بداية غرتهم منعة الحصون حتى نسوا قوة الله التي لا تردّها الحصون ! فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا ، أتاهم من داخل أنفسهم ، لا من داخل حصونهم . أتاهم من قلوبهم ؛ فقذف فيها الرعب ، ففتحو حصونهم بأيديهم وأراهم أنهم لا يملكون ذواتهم ، ولا يحكمون قلوبهم ، ولا يمتنعون على الله بإرادتهم وتصميمهم ، فضلاً على أن يمتنعوا عليه ببيئانه وحصونه .

لقد امتنعوا بدورهم وبيوتهم ، فسلطهم الله على هذه الدور والبيوت ؛ يخربونها بأيديهم ، ويمكنون المؤمنين من خرابها ، والجزء من جنس العمل .

ليقف المشاقون لله ولرسوله ، المخاليق الضعيلة الهزيلة تقف في وجه الخالق يشاقونه . هل بعد هذا تبجح قبيح والله شديد العقاب !؟

أما الذي أراد رمي الحجر :

فقد ذكر ابن إسحق : أن رسول الله ﷺ قال لليهودي الذي أسلم -

يامين : ألم ترى ما لقيت من ابن عمك وما هم به من شأني ؟! فجعل يامين لرجل جعلاً على أن يقتل عمرو بن جحاش ، فقتله ، لعنه الله . والجزء من جنس العمل .

لقد خزيت بغدرتها الحبور كذاك الدهر ذو صرّف يدور

مشردون أبدا ..

وتائهون أبدا ..

مهما طلبتُم لخطاكم سَكَنَّا

مهما نهيتُم في سُراكم وطننا

فالأرض تحت رِجسكم دَمَارُ

وصنعت قبر ، همسه جبارُ

وحين ينقضُ لديه الثَّارُ

ستصبحون بددا

محيرون أبدا

وضائعون أبدا

* * *

مشرودن أبدا

وتائهون أبدا

ولعنة الأكوام تَجري في خُطاكم سرّمدًا ..

ملء الدروب ، والغيوب ، باغتكم رصدا

ينسلُّ من أوزاركُم ، من كل أفق أو صدَى

شَبَّتْ سُدُومُ من حشاكم نارُهُ

وجرّعتكم قبل « موسى » عارُهُ

وفرّقتكم كي تذوقوا ثارُهُ ..

.. في ظلماتٍ أنكرت من غيظها وجودكم

وأنشبت في الريح من أصفادها قيودكم

تقذفكم بويلها ، وليلها الضَّرير

في القلق المنبوذ تحت ضيعة المصير

في آهة مصلوبة على صدَى ..

وصوت ذل مستطير رَدّدا ..

مَشْتَتُونَ أَبَدا

- مُفْتَتُونَ أَبَدا

* * *

مشردون أبدا .. وأبدا مشردين !

مضَيِّعون أبدا وسرمدا مضَيِّعين !

بكل نور شَعَّ للإنسان كنتم جاحدين

لكل إلهامٍ من السماء ، رحتم مفسدين

لكل دين أرسل الله ، ذهبت منكرين

عن كل شرع من نبي جاء ، قمتم مُغرضين

وكلّ هادٍ مرَّ بالدنيا ، وقفتم ناقمين ..

« موسى » يناجي الله فوق سينا ،

وأنتم للعجل ساجدين ،

محيرين التَّيَّةَ أربعينا ..

حتى مُسَخِّتُم فيه أجمعينا !

وحين جاء خاتمُ الهداةِ

من النبيين إلى الحياة ،

بذرْتُمُ السُّمَّ على الراحات

وكنتم مزاحفَ الحياتِ

لمن سرى للنور في الآياتِ

فعاودتكم لعنة اللُّغاتِ

وعدتم للتَّيه والشتاتِ ..

لا تبصرون في الضلال أحدا

ولو تَخَذْتُم كل إفك سنّدا ..

الكون في طريقكم تبدّدا

والناس صاروا لَعَنَاتٍ وعدًا!

ممزقون .. أبدا

مطاردون .. أبدا

* * *

مشردون أبدا

وتائهون أبدا

وفي يديكم لم يزل دم السماء ينزف الخطيئة

على تراب لم تزل أقداسه رغم الدجى مضيه

مشى عليه عاركم بخطوة أفافة دنيته

متاهةً ، دُئس طهر الكون من أرجاسها الخبيثة

حطت بكم خيانة ستحصلون ويلها

ونوبة للتيه ، يوما تشربون ذلها ..

وتعبرون دربكم على نعوش « بابل » ...

منذ مرائي الذل تُشجي وخزة السلاسل

وأنتم في كل أرض سيرة القلاقل

والغدر ، والضياح والشرور ، والمبازل ..

على سماء المسجد الأقصى وفي محرابه

لتدفن اللصوص في غياهب الردى

فيرجعون للمدى

مشتين أبدا

مضيعين أبدا

* * *

مشردون أبدا

وتائهون أبدا

مهما استجاروا .. فالمجيرُ لعنة الأقدار
 ولعنة الشعوب من سُراهم الغدارِ
 ولعنة السماءِ في العشي والإبكارِ
 ولعنة الذل .. رمتها قبضة الأحرار
 .. يوم يدق الهول باب تائهٍ مشردٍ مخذولٍ
 وتصبح الزنود كالرياح فوق تيه « إسرائيل »
 تزفُّها للتيه من جديد
 ملعونةٌ في خطوها الشريدِ
 وراية النصر بكفِّ الثائرِ
 تحدو ضُحاهها عزمات الصابرِ
 تشدو .. وتشدو أبداً
 مشردون أبداً
 وتائهون أبداً^(١)

* * *

(١) قيامة الثَّار : لخمود حسن إسماعيل .

فَكُلَّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ

□ فكُّلاً أخذنا بذنبه □

○ ابن هانيء الشاعر ○

أحد الشعراء الفجرة ، وشاعر المعز العبيدي الفاطمي .
كان يقول للمعز :

ما شئت لا ما شئت الأقدار فاحكم فأنت الواحد القهار
وقال له أيضاً :

ندعوه منتقماً عزيزاً قادراً غفار موبقة الذنوب
وقال فيه أيضاً :

رأيتك من ترزقه يرزق من الورى دراكاً ومن تحرم من الناس يُحرم
وقال فيه أيضاً :

أدار كما شاء الورى وتحيزت على السبعة الأفلاك أئمله العشر
وقال في هذا القزم أيضاً :

أرى مدحه كالملاح لله إنه قنوت وتسييح يحط من الوزر^(١)
وقال أيضاً ، قبحه الله وأخزاه :

ولطالما زاحمت تحت ركابه جبريل

ومن ذلك قوله - قال ابن الأثير ولم أرها في شعره ولا في ديوانه :

حلّ برقادة المسيح حلّ بها آدم ونوح
حلّ بها الله ذو المعالي فكل شيء سواه ربح

فهل أغنى عنه المعز ؟

قال ابن كثير : استصحبه المعز الفاطمي من بلاد القيروان حين توجه إلى

(١) عصر الدول والإمارات شوقي ضيف (ص ٢٤٤ ، ٢٤٦) .

مصر ، فمات ببعض الطريق ، وجد مقتولاً على حافة البحر في رجب سنة ٣٦٢هـ^(١).

ومما قيل في محمد بن هانيء أيضاً :
خرج من القصر فأصيب بمرض ، فكان يعوي كالكلب على فراشه ،
ويقول : أنت الواحد القهار ، وأخذ يبكي ويقول :
أبعين مفتقر إليك نظرت لي فأهتنتي وقذفتني من حالي
لست المعلوم أنا المعلوم لأنني علق آمالي بغير الخالق^(٢)
من أثر غير الله عذب به... غضب عليه المعز... وقتل في النهاية والجزء
من جنس العمل .

○ أحمد بن أبي دؤاد الإيادي ○

المعتزلي قاضي المعتصم ؛ الذي جرّ البلاد إلى محنة خلق القرآن ، وبسببه
أهين علماء الأمة وعذبوا وسجنوا وقتلوا .

يقول الشاعر أبو حجاج الأعرابي فيه :
نكست الدين يابن أبي دؤاد - فأصبح من أطاعك في ارتداد
زعمت كلام ربك كان خلقاً - أما لك عند ربك من معاد
كلام الله أنزله بعلم - على جبريل إلى خير العباد
ومن أمسى ببابك مستفيضاً - كمن حلّ الفلاة بغير زاد
لقد أطرفت يابن أبي دؤاد - بقولك إنني رجل إيادي
هذا الذي تكلم في عقيدة أهل السنة وشانها ، وتكلم في أحمد بن حنبل
وعاب معتقده .

يقول الحسين الكراييسي : مثل الذين يذكرون أحمد بن حنبل ، مثل قوم
يجئون إلى أبي قبيس يريدون أن يهدموه بنعالهم^(٣).

(٢) احفظ الله يحفظك (٤٩) .

(١) البداية والنهاية (١١ / ٢٩٢) .

(٣) البداية والنهاية (١٠ / ٣٣٥) .

وقال الشاعر فيمن يذمون إمام أهل السنة :

فقل للألئى يَشْنُوْهُ لصلاحه وصحته والله بالعدر يعذر
جُعِلْتُمْ فداءً أجمعين لنعله فإنكم منها أذل وأحقر
أريحانة القراء تبغون عثرة وكلكم من جيفة الكلب أقذر^(١)

بسبب ابن أبي دؤاد هذا قتل أحمد بن نصر الخزاعي وسجن الإمام أحمد وعذب بالسياط ، ودعا عليه الإمام أحمد ؛ فحبسه الله في جسده كما حبس الإمام ، ودخل عليه وعاده عبد العزيز الكتاني ، وقال له : لم آتكَ عائداً ، بل لأحمد الله أن سجنك في جلدك^(٢).

قال ابن كثير : ابتلاه الله بالفالج قبل موته بأربع سنين حتى بقي طريقاً في فراشه ، لا يستطيع أن يحرك شيئاً من جسده ، وحرّم لذة الطعام والشراب والنكاح وغير ذلك^(٣) . جعل نصف جسده لو سقط عليه ذباب فكأنما نهشته السباع ، والنصف الآخر لو نهشته السباع لم يحس بها .

وقد دخل عليه بعضهم فقال : والله ما جئتكَ عائداً ، وإنما جئتكَ لأعزبك في نفسك وأحمد الله الذي سجنك في جسدك الذي هو أشد عليك عقوبة من كلّ سجن ، ثم خرج عنه داعياً عليه بأن يزيده الله ولا ينقصه مما هو فيه ، فازداد مرضاً إلى مرضه . وقد صودر في العام الماضي سنة ٢٣٨ بأموال جزيلة جدا ، ولو كان يحمل العقوبة لوضعها عليه المتوكل . وكذا ابنه أبو الوليد محمد ، صودر بألف ألف دينار ومائتي ألف دينار ومات قبل أبيه بشهر^(٤).

وقال في مكان آخر : في سنة سبع وثلاثين ومائتين في ربيع الأول ، أمر الخليفة بالاحتياط على ضياع ابن أبي دؤاد ، وأخذ ابنه أبا الوليد محمد فحبسه

(١) مناقب الإمام أحمد (٥٩٨) .

(٢) سير أعلام النبلاء (١١ / ١٧٠ - ١٧١) .

(٣) انظر البداية والنهاية (جـ ١٠ / ٣٣٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٥) .

(٤) البداية والنهاية (١٠ / ٣٣٦) .

في يوم السبت ، لثلاث خلون من ربيع الآخر ، وأمر بمصادرته فحمل مائة ألف وعشرين ألف دينار . ومن الجواهر النفيسة ما يقوّم بعشرين ألف دينار ، ثم صولح على ستة عشر ألف ألف درهم ، ثم نفى أهله من سامرا إلى بغداد مهانين ، قال ابن جرير : فقال في ذلك أبو العتاهية :

لو كنت في الرأي منسوبًا إلى رشد وكان عزمك عزمًا فيه توفيق
لكان في الفقه شغل لو قعت به عن أن تقول كتاب الله مخلوق
ماذا عليك وأصل الدين يجمعهم ما كان في الفرع^(١) لولا الجهل والموق^(٢)
انظر كيف أذله الله وحبسه في جسده ، وأهين قبل موته ، والجزء من جنس العمل .

قال الإمام أحمد : قولوا لأهل البدع بيننا وبينكم يوم الجنائز حين تمر . فلما مات إمام أهل السنة كانت جنازته أكبر جنازة في تاريخ المسلمين . قال عبد الوهاب الوراق : ما بلغنا أنه كان للمسلمين جمع أكثر منهم على جنازة أحمد بن حنبل إلا جنازة كانت في بني إسرائيل^(٣) . ولما أنزلت رأس أحمد بن نصر من على الصليب كان يومًا مشهودًا وصدق الله قول أحمد ، فأحمد بن أبي دؤاد وهو قاضي قضاة الدنيا لم يحتفل أحد بموته ، ولم يلتفت إليه . ولما مات ما شيعة إلا قليل من أعوان السلطان^(٤) ، جزاءً وفاقًا .

○ محمد بن عبد الملك الزيات ○

كان من العصبة التي كان لها يد في سجن علماء الأمة وتعذيبهم ، وعلى رأسهم إمام أهل السنة . روى الطبري في تاريخه ، عنه :

(١) ليس في الفرع والله ، فإنه في صلب العقيدة وفي باب الصفات .

(٢) الموق : الحق في غباوة .

(٣) مناقب الإمام أحمد ص ٥٠٤ .

(٤) البداية والنهاية (١٠ / ٣٥٦) .

أمر بتنور من خشب فيه مسامير حديد قيام ، فذكر عن ابن أبي دؤاد وأبي الوزير أنهما قالا : هو أول من أمر بعمل ذلك ، فعذب به ابن أسباط المصري حتى استخرج منه جميع ما عنده ، ثم ابتلي به فعذب به أياماً^(١) .

وقال الذهبي في ترجمته :

وكان يقول بخلق القرآن ، ويقول : ما رحمت أحداً قط ، الرحمة خور في الطبع ، فسجن في قفص حرج ، جهاته مسامير كالمسأل ، فكان يصيح ارحموني ، فيقولون : الرحمة خور في الطبيعة^(٢) .

الجزء من جنس القول والعمل :

عن مسعر بن محمد بن وهب ، وكان مؤدباً للخليفة المتوكل قبل أن يلي الخلافة :

جلس - المتوكل - في مجلسه ، وجلس عن يمينه الفتح بن خاقان وعبيد الله ابن خاقان ، وعن يساره بغا الكبير ووصيف ، وأنا واقف في زاوية البيت اليمنى مما يليه ، وخادم أخذ بعضادة الباب واقف ، إذ ضحك المتوكل فأرم القوم وسكتوا ، فقال : ألا تسألوني مم ضحكت ، فقالوا : مم ضحك أمير المؤمنين أضحك الله سنه ؟ فقال : أضحكني أني ذات يوم واقف على رأس الوائق ، وقد قعد للخاصة في مجلسي الذي كنت فيه جالساً ، وأنا واقف على رأسه ، إذ قام من مجلسه فجاء حتى دخل هذا البيت الذي دخلته فجلس في مجلسه هذا ، ورمت الدخول فمنعت ووقفت حيث الخادم واقف ، وجلس ابن أبي دؤاد في مجلسك يا فتح ، وجلس محمد بن عبد الملك الزيات في مجلسك يا عبيد الله ، وجلس إسحق بن إبراهيم في مجلسك يا بغا ، وجلس نجاح في مجلسك يا وصيف ، إذ قال الوائق : والله لقد فكرت فيما دعوت الناس إليه ، من أن القرآن مخلوق ،

(١) تاريخ الطبري (٢٩٥ / ٥) .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٧٣ / ١١) .

وسرعة إجابة من أجابنا ، وشدة خلاف من خالفنا ، حتى حملنا من خالفنا على السوط والسيف والضرب الشديد والحبس الطويل ، ولا يردعه ذلك ولا يرده إلى قولنا فوجدت من أجابنا رغب فيما في أيدينا ، وأسرع إلى إجابتنا رغبة فيما عندنا ، ووجدت من خالفنا منعه دين وورع عن إجابتنا وصبر على ما يناله من القتل والضرب والحبس ، فوالله لقد دخل قلبي من ذلك أمر شككت فيما نحن فيه ، وفي محنة من نمتحنه ، وعذاب من نعذبه في ذلك ، حتى هممت بترك ذاك والكلام والخوض فيه ، ولقد هممت أن آمر بالنداء في ذلك وأكف الناس بعضهم عن بعض ، فبدأ ابن أبي دؤاد فقال : الله الله يا أمير المؤمنين ! أن تميت سنة قد أحيتها ، وأن تبطل ديناً قد أقمته ، ولقد جهد الأسلاف فما بلغوا فيه ما بلغت ، فجزاك الله عن الإسلام والدين خير ما جرى وليا من أوليائه .

ثم أطرقوا رؤوسهم ساعة يفكرون في ذلك ، إذ بدأ ابن أبي دؤاد - وخاف أن يكون من الواصل في ذلك أمر ينقض عليه ، ويفسد عليه مذهبه . فقال : والله يا أمير المؤمنين ، إن هذا القول الذي نحن عليه ، ندعو إليه الناس لهو الدين الذي ارتضاه الله لأنبيائه ورسله ، وبعث به محمداً ﷺ ولكن الناس عموا عن قبوله . فقال الواصل : فإنني أريد أن تباهلوني على ذلك ، فقال ابن أبي دؤاد : ضربه الله بالفالج في دار الدنيا قبل الآخرة ، إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق .

وقال محمد بن عبد الملك الزيات : وهو ، فسر الله يديه بمسامير من حديد في دار الدنيا قبل الآخرة ، إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق .

فقال إسحق بن إبراهيم : وهو ، فأتى الله ريحه في دار الدنيا حتى يهرب منه حميم وقريب ، إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق .

وقال نجاح : وهو ، فقتله الله في أضيق محبس إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق .

ودخل عليهم إيتاخ وهم في ذلك فأخذوه على البديهة وسألوه عن ذلك ، فقال : وهو ، ففرقه الله في البحر إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق .

وقال الواثق : وهو ، فأحرق الله بدنه بالنار في دار الدنيا قبل الآخرة ، إن لم يكن ما يقول أمير المؤمنين حقاً من أن القرآن مخلوق . فأضحك ، أنه لم يدع أحد منهم يومئذ بدعوة على نفسه إلا استجيب . أما ابن أبي دؤاد : فقد رأيت ما نزل به ، وما ضربه الله به من الفالج . وأما ابن الزيات : فأنا أقعدته في تنور من حديد ، وسمرت يديه بمسامير من حديد .

وأما إسحق بن إبراهيم : فإنه مرض مرضه الذي مات فيه ، فأقبل يعرق عرقاً متنتاً حتى هرب منه الحميم والقريب ، وكان يلقي عليه كل يوم عشرون غلالة فتؤخذ منه ، وهي مثل الجيفة فيرمى بها في دجلة لا ينتفع بها ، تتقطع من شدة التن والعرق .

وأما نجاح ، فأنا بنيت له بيتاً ، ذراعاً في ذراعين حتى مات فيه . وأما إيتاخ : فأنا كتبت إلى إسحق بن إبراهيم وقد رجع من الحج ، كبله بالحديد وغرقه .

وأما الواثق : فإنه كان يحب النساء وكثرة الجماع ، فوجه ذات يوم إلى ميخائيل الطبيب ، فدعي له ، فدخل عليه وهو نائم في مشرفة وعليه قطيفة خز ، فوقف بين يديه فقال : يا ميخائيل ابغني دواء للباءة . فقال : يا أمير المؤمنين بدنك فلا تهده ، فإن كثرة الجماع تهد البدن ، ولا سيما إذا تكلف الرجل ذلك ، فاتق الله في بدنك وأبق عليه ، فليس لك من بدنك عوض . فقال له : لا بد منه ثم رفع القطيفة عنه ، فإذا بين فخذه وصيفة قد ضمها إليه ، ذكر من جمالها وهيتها أمراً عجيباً . فقال : من يصبر عن مثل هذه ؟ قال : فإن كان ولا بد فعليك بلحم السبع ، فأمر أن يؤخذ لك منه رطل فيغلى سبع غليات بخل خمر عتيق ، فإذا جلست على شرابك أمرت أن يوزن لك منه ثلاثة دراهم فانتقلت

به على شربك في ثلاث ليال ، فإنك تجد فيه بغيتك ، واتق الله في نفسك ولا تسرف فيها ولا تجاوز ما أمرتك به .

فلهي عنه أيامًا ، فبينما هو ذات ليلة جالس على شرايه إذ ذكره فقال : علي بلحم السبع الساعة فأخرج له سبع من الجب وذبح من ساعته ، فأمر فككب له منه ، ثم أمر فأغلي له منه بالخل ، ثم قدر له منه ، فأخذ يتنقل به على شرايه ، وأتت عليه الأيام والليالي فسقى بطنه ، فجمع له الأطباء ، فأجمع رأيهم على أنه لا دواء له إلا أن يسجر تنور بحطب الزيتون ، ويشحن حتى يمتلىء جمرًا ، فإذا امتلأ كسح ما في جوفه فألقي على ظهره وحشي جوفه بالرطوبة ، ويقعد فيه ثلاث ساعات من النهار ، فإن استسقى ماء لم يسق ، فإذا مضت ثلاث ساعات كوامل أخرج منها وأجلس جلسة منتصبه على نحو ما أمروا به ، فإذا أصابه الروح وجد لذلك وجعًا شديدًا وطلب أن يرد إلى التنور فترك على حاله تلك ولا يرد إلى التنور حتى تمضي ساعتان من النهار ، فإنه إذا مضى ساعتان من النهار جرى ذلك الماء وخرج من مخارج البول ، وإن سقى ماء أو رُدَّ إلى التنور كان تلفه فيه .

فأمر بالتنور فأخذ له ، وعري وأجلس فيه ، وأقبل يصيح ويستغيث ويقول : أحرقتوني اسقوني ماء ، وقد وكل به من يمنعه الماء ولا يدعه أن يقوم من موضعه الذي أقعد فيه ولا يتحرك . فتتفط بدنه كله فصارت فيه نفاخات مثل أكبر البطيخ وأعظمه ، فترك على حاله حتى مضت له ثلاث ساعات من النهار ، ثم أخرج وقد كاد يحترق ، أو يقول القائل في رأي العين قد احترق ، فأجلسه المتطبيون ، فلما وجد روح الهواء اشتد به الوجع والألم وأقبل يصيح ويخور خوار الثور ويقول : ردوني إلى التنور فإنني إن لم أرُدْ ميتٌ فاجتمع نسأؤه وخواصه لما رأوا به من شدة الألم والوجع وكثرة الصياح فرجوا أن يكون له فرجة في أن يرد إلى التنور ، فردوه إلى التنور ثانية ، فلما وجد مس النار سكن صياحه وتفتطرت النفاخات التي كانت خرجت ببده وخمدت ، وبرد في جوف التنور فأخرج من التنور ، وقد احترق ، وصار أسود كالفحم ، فلم تمض به ساعات حتى قضى .

فأضحك ، أنه لم يدعُ أحد منهم على نفسه في تلك الساعة بدعاء إلا استجاب الله له في نفسه^(١).

○ ابن العلقمي الرافضي الخبيث ○

زالت - من أثر خيائته - الخلافة العباسية ببغداد سنة ست وخمسين وستائة على يد هولاء و قتل الخليفة المستعصم بالله .
كان أول من برز إلى التثار هو ، فخرج بأهله وأصحابه وخدمه وحشمه ، فاجتمع بهولاء لعنه الله ، ثم عاد فأشار على الخليفة بالخروج إليه والمثول بين يديه لتقع المصالحة على أن يكون نصف خراج العراق لهم ونصفه للخليفة ، وكان قدوم هولاء لبغداد في ثاني عشر المحرم ومعه نحو مائتي ألف مقاتل .
فاحتاج الخليفة إلى أن خرج في سبعمائة راكب من القضاة ، والفقهاء ، والصوفية ، ورؤوس الأمراء والدولة والأعيان ، فلما اقتربوا من منزل هولاء خان حجبوا عن الخليفة إلا سبع عشرة نفساً ، فخلص الخليفة بهؤلاء المذكورين ، وأنزل الباقون عن مراكبهم ونهبت وقتلوا عن آخرهم ، وأحضر الخليفة بين يدي هولاء ، فسأله عن أشياء كثيرة ، فيقال أنه اضطرب كلام الخليفة من هول ما رأى من الإهانة والجبروت ، ثم عاد إلى بغداد وفي صحبته خوجه نصير الدين الطوسي والوزير ابن العلقمي وغيرهما ، والخليفة تحت الحوطة والمصادرة ، فأحضر من دار الخليفة شيئاً كثيراً من الذهب والحلي والمصاغ والجواهر والأشياء النفيسة ، وقد أشار أولئك الملأ من الرافضة وغيرهم من المنافقين على هولاء ألا يصالح الخليفة ، وقال الوزير : متى وقع الصلح على المناصفة لا يستمر هذا إلا عاماً أو عامين ، ثم يعود الأمر إلى ما كان عليه قبل ذلك ، وحسنوا له قتل الخليفة ، فلما عاد الخليفة إلى هولاء أمر بقتله ، ويقال : إن الذي أشار بقتله الوزير ابن العلقمي ، والمولى نصير الدين الطوسي - وكان هولاء قد انتخب النصير ليكون في خدمته كالوزير المشير - فلما قدم هولاء وتهيب من قتل الخليفة ، هوّن عليه

(١) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي (٥٨٦ - ٥٩٠) .

الوزير ابن العلقمي ذلك فقتلوه رفسا ، وهو في جوالق ؛ لثلا يقع على الأرض شيء من دمه ، وقيل : بل خنق ، ويقال : بل أغرق ، وقتل معه ولده الأكبر أبو العباس أحمد ، ثم ولده عبد الرحمن وأسر ولده الأصغر مبارك وأسرت أخواته الثلاث : فاطمة وخديجة ومريم ، وأسر من دار الخلافة من الأبطال ما يقارب ألف بكر . وقتل أستاذ دار الخلافة محيي الدين يوسف ابن الشيخ أبي الفرج بن الجوزي ، وقتل أولاده الثلاثة ، وقتل شيخ الشيوخ مؤدب الخليفة .

ومالوا على البلد فقتلوا جميع من قدروا عليه من الرجال ، والنساء ، والولدان ، والمشايخ ، والكهول ، والشبان ، وسادات العلماء ، والقضاة ، والأكابر ، والرؤساء ، والأمراء وأولي الحل ، والعقد .

ودخل كثير من الناس في الآبار وأماكن الحشوش وقني الوسخ ، وكمناو كذلك أياما لا يظهرون ، وكان الجماعة من الناس يجتمعون إلى الخانات ويغلقون عليهم الأبواب فتفتحها التتار ، إما بالكسر ، وإما بالنار ، ثم يدخلون عليهم فيهربون منهم إلى أعالي الأمكنة ، فيقتلونهم بالأسطحة حتى تجري الميازيب من الدماء في الأزقة . وكذلك في المساجد والجوامع والربط ، ولم ينج منهم أحد سوى أهل الذمة من اليهود والنصارى ، ومن التجأ إليهم ، وإلى دار الوزير ابن العلقمي ، وطائفة من التجار أخذوا لهم أمانا ، بذلوا عليه أموالا جزيلة ، وعادت بغداد - بعد ما كانت آنس المدن كلها - كأنها خراب ليس فيها إلا القليل من الناس ، وهم في خوف وجوع وذلة وقلة ، وكان الوزير ابن العلقمي - قبل هذه الحادثة - يجتهد في صرف الجيوش وإسقاط اسمهم من الديوان إلى أن لم يبق سوى عشر آلاف ، كلهم قد صرفوا عن إقطاعاتهم حتى استعطى كثير منهم في الأسواق وأبواب المساجد ، ثم كاتب التتار ، وأطمعهم في أخذ البلاد وسهل عليه ذلك ، وحكى لهم حقيقة الحال ، وكشف لهم ضعف الرجال ، وذلك كله طمعا منه أن يزيل السنة بالكلية ، وأن يظهر البدعة الرافضة وأن يقيم خليفة من الفاطميين ، وأن يبيد العلماء والمفتين والله غالب على أمره ، وقد رد كيده في نحره ، وأذله بعد العزة القعساء ، وجعله حوشكاشا للتتار بعد ما كان وزيراً

للخلفاء ، واكتسب إثم من قتل بيغداد من الرجال والنساء والأطفال ، فالحكم لله العلي الكبير رب الأرض والسماء وقد اختلف الناس في كمية من قتل بيغداد من المسلمين- في هذه الواقعة- قليل : ثمانمائة ألف، وقليل : ألف ألف وثمانمائة، وقليل : بلغت القتلى ألفي ألف نفس ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

وما زال السيف يقتل أهلها أربعين يومًا .

وقتل الخطباء والأئمة وحملة القرآن ، وتعطلت المساجد والجماعات والجمعات مدة شهور بيغداد ، وأراد الوزير ابن العلقمي - قبحه الله ولعنه - أن يعطل المساجد والمدارس والربط بيغداد ، ويستمر بالمشاهد ومحال الرضى ، وأن يبنى للرافضة مدرسة هائلة ينشرون علمهم وعلمهم بها وعليها ، فلم يقدره الله تعالى على ذلك ، بل أزال نعمته ، وقصف عمره بعد شهور يسيره من هذه الحادثة ، وأتبعه بولده فاجتمعا ، والله أعلم بالدرك الأسفل من النار . ولما انقضى الأمر المقدر وانقضت الأربعون يومًا ، بقيت بغداد خاوية على عروشها ، ليس بها أحد إلا الشاذ من الناس ، والقتلى في الطرقات كأنها التلول ، وقد سقط عليهم المطر فتغيرت صورهم وأنتت من جيفهم البلد ، وتغير الهواء فحصل بسببه الوباء الشديد ، حتى تعدى وسرى في الهواء إلى بلاد الشام ، فمات خلق كثير من تغير الجو ، وفساد الرياح ، فاجتمع على الناس الغلاء والوباء والفناء والطعن والطاعون ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

ولما نودي بيغداد بالأمان ، خرج من تحت الأرض من كان بالمطامير والقنى والمقابر ، كأنهم الموتى إذا نبشوا من قبورهم ، وقد أنكر بعضهم بعضًا فلا يعرف الوالد ولده ولا الأخ أخاه ، وأخذهم الوباء الشديد فقتلوا وتلاحقوا بمن سبقهم من القتلى .

ورحل هولاءكو إلى مقر ملكه ، وفوض أمر بغداد إلى الأمير علي بهادر ، فوض إليه الشحنة بها وإلى الوزير ابن العلقمي ، فلم يمهل الله ولا أهمله ، بل أخذه أخذ عزيز مقتدر ، فمات جهدًا وغما وحزنًا وندمًا إلى حيث ألفت رحلها أم قعشم ، فولى بعده الوزارة ولده عز الدين بن الفضل محمد ، فألحقه الله

بأبيه في بقية هذا العام ، والله الحمد والمِنَّة^(١) .

ويقول عنه ابن كثير أيضًا :

محمد بن أحمد بن علي بن أبي طالب ، الوزير مؤيد الدين أبو طالب ابن العلقمي وزير المستعصم . ثم صار وزير سوء على نفسه وعلى الخليفة وعلى المسلمين . وكان رافضيًا خبيثًا رديء الطوية على الإسلام وأهله ، وقد حصل له من التعظيم والوجاهة في أيام المستعصم ما لم يحصل لغيره من الوزراء ، ثم مالا على الإسلام وأهله الكافر هولاءكو خان .

ثم حصل له بعد ذلك من الإهانة والذل على أيدي التتار ، الذين مالأهم ، وزال عنه ستر الله ، وذاق الخزي في الحياة الدنيا ، ولعذاب الآخرة أشد وأبقى ، وقد رأته امرأة وهو في الذل والهوان وهو راكب في أيام التتار برذونًا وهو مرسم عليه ، وسائق يسوق به ويضرب فرسه ، فوقفت إلى جانبه ، وقالت له : يا ابن العلقمي هكذا كان بنو العباس يعاملونك ؟ فوقعت كلمتها في قلبه وانقطع إلى داره إلى أن مات كمدا وغيبنة وضيقًا ، وقلة وذلة ، وسمع بأذنيه ، ورأى بعينه من الإهانة من التتار والمسلمين ما لا يجد ولا يوصف ، وتولى بعده ولده الخبيث الوزارة ، ثم أخذه الله أخذ القرى وهي ظالمة سريعًا ، وقد هجاه بعض الشعراء ، فقال فيه :

يا فرقة الإسلام نوحوا واندبوا أسفاً على ما حلَّ بالمستعصم^(٢)
دست الوزارة كان قبل زمانه لابن الفرات فصار لابن العلقمي
وقال عنه الذهبي :

الوزير الكبير المدير المبير مؤيد الدين محمد بن محمد بن علي بن أبي طالب بن العلقمي . أفشى الرفض فعارضته السنّة وأكبت ، فتنمر ، ورأى أن هولاءكو على قصد العراق فكاتبه وحبره وقوى عزمه على قصد العراق ، ليتخذ عنده يدًا ، وليتمكن من أغراضه ، وحفر للأمة قَلْبِيًّا فأوقع فيه قريًا ، وذاق

(٢) البداية والنهاية (٣/٢٢٥-٢٢٦).

(١) البداية والنهاية (١٣/٢١٣-٢١٧).

الهوان ، وبقي يركب كديشًا وحده ، بعد أن كانت ركبته تضاهي موكب سلطان ، فمات غيبًا وغمًا بعد الكائنة بثلاثة أشهر وهلك ، وفي الآخرة أشد حزنًا وأشد تنكيلًا^(١) والجزء من جنس العمل .

بقدر إجلالك الله يملك الله ، وبقدر التطاول يذل
قال ابن الجوزي :

إخواني اسمعوا نصيحة من قد جرب وخبر :
إنه بقدر إجلالكم الله عز وجل يملككم ، وبقدر تعظيم قدره واحترامه يعظم أقداركم وحرمتكم^(٢) وبقدر الاستهانة بشرع الله والتطاول على كتابه وسنته ، ونفي ما أثبتته لنفسه ، يلحق الهوان بالمبتدعة .

○ الجعد بن درهم^(٣) ○

قال السيوطي في كتاب الأوائل : أول من تفوه بكلمة خبيثة في الاعتقاد - يعني : في الإسلام - الجعد بن درهم مؤدب مروان الحمار آخر ملوك بني أمية ، فقال : بأن الله لا يتكلم . وهو أول من قال بخلق القرآن ، وأنكر أن يكون الله قد تكلم به ، وأنكر أن يكون اتخذ إبراهيم خليلًا .

وهو أول من تكلم في صفات الله عز وجل وأنكرها . ولما كثرت أسئلته عن صفات الله قال له وهب بن منبه : ويلك يا جعد ! قصر المسألة عن ذلك إني لأظنك من الهالكين ، لو لم يخبرنا الله أن له يدًا ، وأن له عينًا ما قلنا ذلك . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : إن أول ما حفظ عنه أنه قال هذه المقالة في الإسلام - أعني : أن الله ليس على العرش حقيقة ، وأن معنى استوى بمعنى : استولى ونحو ذلك - الجعد بن درهم ، وأخذها عنه الجهم بن صفوان وأظهرها

(١) سير أعلام النبلاء (٢٣/٣٦١-٣٦٢). (٢) صيد الخاطر ص ١٩٤ .

(٣) انظر مجموع الفتاوى (٢٠/٥)، ولوامع الأنوار البهية (١/٢٢٣) والنونية (١/٢٩) وسير أعلام

النبلاء (٥/٤٣٣)، والبداية والنهاية (٩/٣٥٠)، والبداية والنهاية (١٠/١٩).

فنسبت مقالة الجهمية إليه.

وقال ابن كثير : كان الجعد بن درهم قد تلقى هذا المذهب الخبيث عن رجل يقال له : أبان بن سميان ، وأخذة أبان عن طالوت ابن أخت لبيد ابن الأعصم عن خاله لبيد بن الأعصم اليهودي .

قال ابن القيم في نونيته عن الجهمية وشيخهم الجعد :

وكذاك قالوا ما له من خلقه	أحد يكون خليله النفساني
وخليله المحتاج عندهم وفي	ذا الوصف يدخل عابد الأوثان
فالكل مفتقر إليه لذاته	في أسر قبضته ذليل عان
ولأجل ذا ضحى بجعد خالد آل	قَسْرِيَّ يوم ذبائح القربان
إذ قال إبراهيم ليس خليله	كَلَّا ولا موسى الكلیم الداني
شكر الضحية كل صاحب سنة	لله درك من أخي قربان

حرفوا الكلم عن مواضعه فقالوا : إن معنى الخليل في قوله تعالى : ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء : ١٢٥] الفقير المحتاج ، ولا شك في فساد هذا التأويل ، إذ لا يكون حينئذ لتخصيص إبراهيم بالخلة معنى ، فإن الفقر والاحتياج لازم لجميع الخلق لزوماً ذاتياً ، وبذلك يكون وصف الخلة متناولاً لجميعهم حتى عبدة الأوثان الذين هم ألد أعداء الرحمن .

وأي ذنب أعظم من هذا ، وإهانة لخليل الرحمن عليه السلام ، فذبح في يوم شرف وعز الخليل في سنة ١٢٤ هـ . ضحى به خالد بن عبد الله القسري أمير العراق بواسطة في يوم الأضحى حيث قال :

أيها الناس ، اذهبوا إلى أصحابكم ، يتقبل الله منكم ، فأني مُضَحٌّ بالجعد ابن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلًا ، ولا كلم موسى تكليمًا . ثم نزل فذبحه ، وكان ذلك بفتوى أهل زمانه من التابعين ، فشكر له صنيعه أهل السنة والجماعة^(١).

(١) شرح النونية للهراس (١ / ٣٠) .

○ جهنم بن صفوان ○

تبنى الجهنم آراء الجعد بن درهم ثم زاد عليها بدعاً أخرى :
الأولى : القول بالجبر ؛ حيث زعم أن الإنسان لا يقدر على شيء ولا يوصف بالاستطاعة ، وإنما هو مجبور على أفعاله .
الثانية : القول بأن الإيمان هو المعرفة ؛ حيث زعم أن الإيمان وهو المعرفة بالله تعالى فقط ، وأن الكفر هو الجهل به فقط .
الثالثة : القول بفناء الجنة والنار بعد دخول أهلها فيهما .
الرابعة : القول بأن علم الله حادث ؛ حيث زعم أنه لا يجوز أن يعلم الشيء قبل خلقه^(١) .

قال إبراهيم بن طهمان : ما ذكرته ولا ذكر عندي إلا دعوت الله عليه ، ما أعظم ما أورث أهل القبلة من منطقته العظيم .
 انظر ما قال شيخ الإسلام المبارك ابن قيم الجوزية عن أبي محرز الراسبي جهنم بن صفوان أس الضلالة ، ورأس الجهمية :

جهنم بن صفوان وشيعته الأولى	جحدوا صفات الخالق الديان
بل عطلوا منه السموات العلى	والعرش أدخلوه من الرحمن
ونفوا كلام الربّ جلا جلاله	وقضوا له بالخلق والحدثان
والعبد عندهم فليس بفاعل	بل فعله كتتحرك الرجفان
وهبوب ريح أو تحرك نائم	وتحرك الأشجار للميلان
والله يصليه على ما ليس من	أفعاله حر الحميم الآن
لكن يعاقبه على أفعاله	فيه تعالى الله ذو الإحسان
قالوا وإقرار العباد بأنه	خلّاقهم هو منتهى الإيمان
والناس في الإيمان شيء واحد	كالمشط عند تماثل الأسنان
فاسأل أبا جهل وشيعته ومن	والاهم من عابدي الأوثان

(١) الفرق بين الفرق (٢١١ ، ٢١٢) .

وسلّ اليهود وكل أقلف مشرك عبد المسيح مقبّل الصلبان
 واسأل ثمود وعاد بل سلّ قبلهم أعداء نوح أمة الطوفان
 واسأل أبا الجن اللعين أتعرف إلّ خلاق أم أصبحت ذا نكران
 واسأل شرار الخلق أغلى أمة لوطية هم ناكحو الذكران
 واسأل كذاك إمام كل معطل فرعون معّ قارون معّ هامان
 هل كان فيهم منكر للخالق الرّب العظيم مكوّن الأكوان
 فليُشروا ما فيهم من كافر هم عند جهنم كاملو الإيمان
 وقضى بأن الله كان معطلاً والفعل ممتنع بلا إمكان
 ثم استحال وصار مقدوراً له من غير أمرٍ قام بالديان
 وقضى بأن النار لم تخلق ولا جنات عدن بل هما عدمان
 فإذا هما تُخلَقا ليوم معادنا فهما على الأوقات فانيتان
 ما ذا الذي في ضمن ذا التعطيل من نفى ومن جحدٍ ومن نكران
 وأتى إلى الكفر العظيم فصاغه عجلًا ليفتن أمة الثيران
 وكساه أنواع الجواهر والحلى من لؤلؤ صافٍ ومن عقيان
 فرآه ثيران الوري فأصابهم كمصاب إخوتهم قديم زمان
 عجلان قد فتنا العباد بصوته إحداهما وبحرفه ذا الثاني^(١)
 قتل هذا الخبيث مع الحارث بن سريج ضد بني أمية .

قال ابن كثير : فقتل منهم طائفة كثيرة منهم الجهم بن صفوان ، طعنه رجل في فيه فقتله^(٢) .

والجزء من جنس العمل.. هذا الفم الذي أخرج زبالات الأذهان يطعن.
 ويقال : بل أسر الجهم ، فأوقف بين يدي سلم بن أحوز ، فأمر بقتله ،
 فقال : إن لي أماناً من أيك ، فقال : ما كان له أن يؤمنك ، ولو فعل ما أمنتك ،
 ولو ملأت هذه الملاعة كواكب ، وأنزلت عيسى ابن مريم ما نجوت ، والله لو كنت
 في بطني لشققت بطني حتى أقتلك . وأمر ابن ميسر فقتله^(٣) وفي رواية ابن

(٢) البداية والنهاية (٢٨/١٠) .

(١) النونية لابن القيم .

جرير: وأبرأك إلهي عيسى ابن مريم ما نجوت^(١).
وقال الذهبي: إن سلم بن أحوز قتل الجهم لإنكاره أن الله كلم موسى^(٢).

○ غيلان الدمشقي القدري ○

قال عليه السلام: «القدرية مجوس هذه الأمة، إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم»^(٣).

قال أبو جعفر الخطمي: شهدت عمر بن عبد العزيز وقد دعا غيلان لشيء بلغه في القدر، فقال له: ويحك يا غيلان، ما هذا الذي بلغني عنك؟
قال: يكذب علي يا أمير المؤمنين، ويقال علي ما لا أقول.
قال: ما تقول في العلم؟
قال: نفذ العلم.

قال: أنت مخصوم اذهب الآن، فقل ما شئت، يا غيلان، إنك إن أقررت بالعلم خُصمت، وإن جحدته كفرت، وإنك إن تُقَرَّ به فتخصم خير لك من أن تجحد فتكفر.

ثم قال له: أتقرأ يس؟

قال: نعم.

قال: اقرأ.

قال: فقرأ: ﴿يس والقرآن الحكيم﴾ إلى قوله: ﴿لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون﴾ [يس: ١-٧].

قال: قف، كيف ترى؟

قال: كأني لم أقرأ هذه الآية يا أمير المؤمنين.

(١) تاريخ الطبري (٤ / ٢٩٥).

(٢) سير أعلام النبلاء (٦ / ٢٧).

(٣) حسن: حسنة الألباني بمجموع الطرق، حاشية الفريعة ص ٣٠٤.

قال : زد .

فقرأ : ﴿ إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي إلى الأذقان فهم مقمحون .
وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً ﴾ [يس : ٨ - ٩] .
فقال له عمر : قل : ﴿ سداً فأغشيناهم فهم لا يصرون . وسواء عليهم
أن نذرهم أم لم ننذرهم لا يؤمنون ﴾ [يس : ٩ - ١٠] .

قال : كيف ترى ؟

قال : كأني لم أقرأ هذه الآيات قط ، وإني أعاهد الله ألا أتكلم في شيء
مما كنت أتكلم فيه أبداً .

قال : اذهب .

فلما ولى قال : اللهم ، إن كان كاذباً بما قال فأذقه حر السلاح .
قال : فلم يتكلم زمن عمر ، فلما كان يزيد بن عبد الملك كان رجلاً لا
يهم بهذا ، ولا ينظر فيه .

قال : فتكلم غيلان .

فلما ولي هشام أرسل إليه فقال : أليس قد كنت عاهدت الله لعمر لا
تتكلم في شيء من هذا أبداً ؟

قال : أقلني فوالله لا أعود .

قال : لا أقلني الله إن أقلتك ، هل تقرأ فاتحة الكتاب ؟

قال : نعم .

قال : اقرأ : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ [الفاتحة : ٢] .

فقرأ : ﴿ الحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين .
إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ .

قال : قف . علام استعنته ؟ على أمر بيده لا تستطيعه ، أو على أمر في
يدك - أو بيدك ؟ .

أذهباً فاقطعاً يديه ورجليه ، واضرباً عنقه ، واصلباه^(١) .

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٣ / ٤١٤ - ٤١٥) الأثر ١٣٢٥ .

وفي رواية أخرى: ويحك يا غيلان، أراني أبلغ عنك. ويحك يا غيلان، أراني أبلغ عنك. ويحك يا غيلان، أراني أبلغ عنك. وقال له: ويحك، فإنك آمن، وأمره أن يجلس فجلس. وجعل عمر يسأله، وغيلان يرفع بصره إلى السماء مرة وإلى الأرض مرة، وانتفضت أوداجه.

فقال: ما يمنعك أن تتكلم وقد جعلت لك الأمان؟ فقال غيلان: استغفر الله وأتوب إليه، ادع الله لي بالمغفرة. فقال: اللهم، إن كان عبدك صادقاً فوقه وسدده، وإن كان كاذباً أعطاني بلسانه ما ليس في قلبه، بعد أن أنصفته، وجعلت له الأمان، فسَلِّطْ عليه من يمثل به. وفي رواية: اللهم، إن كان صادقاً فتب عليه، وإن كان كاذباً فاجعله آية للمؤمنين.

قال: فصار من أمره بعد أن قطع لسانه وصلب^(١).

قطع لسانه، والجزء من جنس العمل.

عن رجاء بن حيوة أنه كتب لهشام بن عبد الملك أمير المؤمنين: بلغني أنه دخلك من قبل غيلان وصالح، فأقر بالله، لقتلهما أفضل من قتل ألفين من الترك والديلم.

عن إبراهيم بن أبي عبلة قال: كنت عند عبادة بن نسي، فأتاه آت، فقال: إن أمير المؤمنين قد قطع يد غيلان ورجليه، وصلبه. قال ما تقول؟

قال: قد فعل.

قال عبادة: أصاب والله فيه القضية والسنة، ولأكتبن إليه، فلأحسنن له^(٢). قال خالد بن الجلاح لغيلان: ويحك يا غيلان، ألم يأخذك في شبيبته

(١) (٢) شرح أصول الاعتقاد (٣ / ٧١٦ - ٧١٧).

ترامي النساء في شهر رمضان بالتفاح ، ثم صرت حارثياً^(١) تحجب امرأة ،
وترغم أنها أم المؤمنين ، ثم تحولت من ذلك فصرت قدريا زنديقاً^(٢) .
ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية : أن المسلمين أقاموا الحجة على غيلان ،
وناظروه ، وبينوا له الحق ، كما فعل عمر بن عبد العزيز واستتابه ، ثم نكث
بعد التوبة فقتلوه^(٣) .

وهو ثاني من تكلم في القدر بعد معبد الجهني ، ولقد ناظره الأوزاعي ،
وأفتى بقتله ، فصلب بعد سنة ١٠٥ هـ^(٤) .

○ كل صاحب بدعة ذليل ○

معبد الجهني

قال ابن عيينة : كل صاحب بدعة ذليل ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ
اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي
الْمُفْتَرِينَ ﴾ [الأعراف : ١٥٢] .

هذا جزاء من استهان بالشرع والوحي .

عن أبي الزبير قال : كنا نطوف مع طاووس فمررنا بمعبد الجهني .

قال : فقيل لطاووس : هذا معبد الذي يقول بالقدر .

قال : فقال له طاووس : أنت المفتري على الله بما لا تعلم ؟

قال : فقال : يُكذب عليّ .

قال : فدخلنا على ابن عباس ، فقال له طاووس : يا أبا عباس ، الذين

يقولون في القدر ؟

فقال : أروني بعضهم .

قال : صانع ماذا ؟

(١) من أتباع الحارث بن سعيد الذي ادعى النبوة .

(٢) شرح أصول الاعتقاد (٧١٨/٣) . (٣) درء التعارض (٧ / ١١٧٣) .

(٤) تحقيق كتاب السنة للإمام عبد الله بن أحمد بن حنبل للدكتور القحطاني ص ٣٨٦ .

قال : أدخل يدي في رأسه ثم أدق عنقه .
وعنه : أدخل يدي في عينيه فأقلعهما ولا نصونه^(١).

○ بشر المريسي ○

قال عنه ابن كثير : شيخ المعتزلة ، وأحد من أضل المأمون^(٢) .
وقال الذهبي : جرد القول بخلق القرآن ، ودعا عليه ، حتى كان عين
الجهمية في عصره وعالمهم ، فمقتة أهل العلم ، وكفره عدة ، ولم يدرك جهنم
ابن صفوان بل تلقف مقالاته من أتباعه^(٣) .
قال رجل ليزيد بن هارون : عندنا ببغداد رجل يقال له : المريسي ،
يقول : القرآن مخلوق .

فقال : ما في فتيانكم من يفتك به ؟
قلت : قد أخذ المريسي في دولة الرشيد ، وأهين من أجل مقالته .
قال المروزي : سمعت أبا عبد الله ، وذكر المريسي ، فقال : كان أبوه
يهودياً ، أي شيء تراه يكون ؟
وقال أبو عبد الله : كان بشر يحضر مجلس أبي يوسف ، فيصيح
ويستغيث ، فقال له أبو يوسف مرة : لا تنتهي أو تُفسد خشبة^(٤) يعني
وتصلب^(٥) . فهو بشر الشر ، وبشر الخافي بشر الخير ، كما أن ابن حنبل أحمد
السنة ، وابن أبي دؤاد أحمد البدعة .

(١) شرح أصول الاعتقاد (٤ / ٧١٢) .

(٢) البداية والنهاية (١٠ / ٢٩٤) .

(٣) سير أعلام النبلاء (١٠ / ٢٠٠) .

(٤) سير أعلام النبلاء (١٠ / ٢٠١) .

(٥) ميزان الاعتدال (١ / ٣٢٣) ، وفي تاريخ بغداد (٧ / ٦٣) حتى تصعد خشبة .

○ الحلاج ○

هو الحسين بن منصور بن محمي الحلاج أبو مغيث ، رأس أهل الحلول والاتحاد .

قال سفيان بن عيينة : من فسد من علمائنا كان فيه شبه من اليهود ، ومن فسد من عبّادنا كان فيه شبه من النصارى ، ولهذا دخل على الحلاج الحلول فصار من أهل الانحراف .

صح عنه أنه دخل إلى الهند وتعلم بها السحر ، وقال : أدعو به إلى الله ، وكان أهل الهند يكتبونه بالمغيث ، ويكتبه أهل سركسان بالمقيت ، وأهل خراسان بالميز ، وأهل فارس بأبي عبد الله الزاهد ، وأهل خوزستان بحلاج الأسرار ، وكان بعض البغدادة يقولون له : المصطلم ، وأهل البصرة يقولون له : المحير .

ومن شعره :

سبحان من أظهر ناسوته سرُّ سنا لاهوته الشاقِبِ
ثم بدا في خلقه ظاهراً في صورة الأكل والشارِبِ
حتى لقد عاينه خلقه كلحظة الحاجب بالحاجِبِ

قال عمرو بن عثمان المكي : كنت أماشي الحلاج في بعض أزقة مكة ، وكنت أقرأ القرآن ، فسمع قراءتي فقال : يمكنني أن أقول مثل هذا . ففارقته . وقال القشيري في رسالته في باب حفظ قلوب المشايخ : إن عمرو بن عثمان دخل على الحلاج وهو بمكة وهو يكتب شيئاً في أوراق ، فقال له : ما هذا ؟ فقال : هو ذا أعارض القرآن .

وكتب عمرو بن عثمان إلى الآفاق كتباً كثيرة يلعنه فيها ، ويحذر الناس منه ، فشرّد الحلاج في البلاد ، فعاث يميناً وشمالاً ، وجعل يظهر أنه يدعو إلى الله ، ويستعين بأنواع من الحيل ، ولم يزل ذلك دأبه وشأنه حتى أحل الله به بأسه

الذي لا يرد عن القوم المجرمين ، فقتله بسيف الشرع الذي لا يقع إلا بين كفتي زنديق ، والله أعدل من أن يسلطه على صديق ، فكيف وقد تهجم على القرآن العظيم ، وقد أراد معارضته في البلد الحرام حيث نزل به جبريل ، وقد قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْإِخَادِ بَظْلَمٍ نَذَقَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴾ [الحج : ٢٥] ولا إله إلا الله أعظم من هذا . وقد أشبه الحلاج كفار قريش في معاندتهم ، كما قال تعالى عنهم : ﴿ وَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ ^(١) [الأنفال : ٣١] .

قال الذهبي : كان يصحح حاله ابن عطاء ، ومحمد بن حفيف ، وإبراهيم أبو القاسم النصر آبادي وتبرأ منه سائر الصوفية والمشايخ والعلماء ؛ لسوء سيرته ومُروقه ، ومنهم من نسبته إلى الحلول ، ومنهم من نسبته إلى الزندقة ، وإلى الشعبة والزوكرة ، وقد تسرَّ به طائفة من ذوي الضلال والانحلال ، وانتحلوا ، وروَّجوا به على الجاهل .

وقال له الجنيد يوماً : أي خشبة تفسدها ؟ يريد أنه يصلب .

وقال عنه إبراهيم بن شيان : من أحب أن ينظر إلى ثمرات الدعاوي الفاسدة ، فلينظر إلى الحلاج وما صار إليه .

وكان يقول : ما انفصلت البشرية عنه ولا اتصلت به .

لما أحضره الوزير علي بن عيسى فلم يجده يحسن القرآن والفقه ولا الحديث ، فقال : تعلمك الفرض والظهور أجدى عليك من رسائل لا تدري ما تقول فيها ، كم تكتب ...؟ وملك إلى الناس، تبارك ذو النور الشعشعاني ! ما أحوجك إلى أدب ! وأمر به فصلب ، ووجد في كتبه : إني مغرق قوم نوح، ومهلك عادًا وثلود .

(١) ترجمة الحلاج كاملة مفصلة في سير أعلام النبلاء (١٤ / ٣١٣ - ٣٥٥) ، البداية والنهاية (١١ / ١٤١ - ١٥٤) وهنا سأجمع بين الكتاتين وأنقل مقتطفات .

وكان يقول للواحد من أصحابه : أنت نوح ، ولآخر : أنت موسى
ولآخر : أنت محمد .

قال ابن عقيل : قد قتل بإجماع فقهاء عصره ، فأصابوا وأخطأوا
وحده .

صفة مقتل الحلاج :

قال الخطيب البغدادي : كان الحلاج قد قدم آخر قدمة إلى بغداد ،
فصحب الصوفية وانتسب إليهم ، وكان الوزير إذ ذاك حامد بن العباس ، فبلغه
أن الحلاج قد أضل خلقاً من الحشم والحجاب في دار السلطان ، ومن غلمان
نصر القشوري الحاجب ، وجعل لهم في جملة ما ادعاه أنه يحيي الموتى ، وإن الجن
يخدمونه ، ويحضرهم له ما شاء . وقال : إنه أحيا عدة من الطير ، وسلم إلى
الوزير حامد بن العباس ، فحبسه في قيود كثيرة في رجله ، وجمع له الفقهاء ،
فأجمعوا على كفره وزندقته وأنه ساحر ممخوق .

ولما كان آخر مجلس ، أحضر الوزير حامد بن العباس القاضي أبا عمر
محمد بن يوسف وجيء بالحلاج ، وقد أحضر له كتاباً من دور بعض أصحابه
وفيه : ومن أراد الحج ولم يتيسر له ، فليبن في داره بيتاً لا يناله شيء من النجاسة ،
ولا يمكن أحداً من دخوله ، فإذا كان في أيام الحج فليصم ثلاثة أيام ، وليطف
به كما يطف بالكعبة ثم يفعل في داره ما يفعله الحجيج بمكة ، ثم يستدعي بثلاثين
يتيماً فيطعمهم من طعامه ، ويتولى خدمتهم بنفسه ، ثم يكسوهم قميصاً قميصاً ،
ويعطي كل واحد منهم سبعة دراهم ، فإن فعل ذلك قام له مقام الحج ، وإن من صام
ثلاثة أيام لا يفطر إلا في اليوم الرابع على ورقات هندبا أجزأه ذلك عن صيام رمضان .

ومن صلى في ليلة ركعتين من أول الليل إلى آخره أجزأه ذلك عن الصلاة
بعد ذلك . وأن من جاور بمقابر الشهداء ومقابر قریش عشرة أيام يصلي ويدعو
ويصوم ، ثم لا يفطر إلا على شيء من خبز الشعير والملح الجريش ، أغناه ذلك
عن العبادة في بقية عمره .

فقال له القاضي أبو عمر : من أين لك هذا ؟ فقال : من كتاب الإخلاص للحسن البصري .

فقال له : كذبت يا حلال الدم ، قد سمعنا كتاب الإخلاص للحسن بمكة ليس فيه شيء من هذا . فأقبل الوزير على القاضي فقال له : قد قلت : يا حلال الدم ، فاكتب ذلك في هذه الورقة ، وألح عليه وقدم له الدواة فكتب ذلك في تلك الورقة ، وكتب من حضر خطوطهم فيها ، وأنفذها الوزير إلى المقتدر .

فجاء الجواب بأن يسلم إلى محمد بن عبد الصمد صاحب الشرطة وليضربه ألف سوط ، فإن مات وإلا ضربت عنقه .

وُبُعْثَ به إليه وهو راكب على بغل عليه إكاف ، وحوله جماعة من السّياسة ، على مثل شكله فاستقر منزله بدار الشرطة في هذه الليلة ، فذكر أنه بات يصلي تلك الليلة ، ويدعو دعاءً كثيرًا .

وقالوا : ولما أخرج الحلاج من المنزل الذي بات فيه ليذهب إلى القتل أنشد :

طلبت المستقرّ بكل أرض	فلم أر لي بأرض مستقرّا
وذقت من الزمان وذاق مني	وجدت مذاقه حلواً ومرّا
أطعت مطامعي فاستعبدتني	ولو أني قنعت لعشت حرّا

فلما أخرج للصلب مشى إليه يتبختر في مشيته ، وفي رجليه ثلاثة عشر قيدًا وجعل ينشد ويتمايل :

نديمي غير منسوب	إلي شيء من الحيف
مثل ما يشرب	فعل الضيف بالضيف
فلما دارت الكأس	دعا بالنطع والسيف
كذا من يشرب الراح	مع التنين في الصيف

ثم قدم فضرب ألف سوط ، ثم قطعت يده ورجلاه ، وهو في ذلك كله ساكت ، ما نطق بكلمة ولم يتغير لونه .

وقال الخطيب : قال لنا أبو عمر بن حيوية : لما أخرج الحسين بن منصور الحلاج ليقول مضيت في جملة الناس ، ولم أزل أزاحم عليه حتى رأيته ، فدنوت منه ، فقال لأصحابه : لا يهولنكم هذا الأمر ، فإني عائد إليكم بعد ثلاثين يومًا ، ثم قتل فما عاد .

قال الذهبي : هذه حكاية صحيحة توضح لك أن الحلاج ممخرق كذاب حتى عند قتله^(١) ثم قطعت يده ورجلاه ، وحُزَّ رأسه ، وأحرقت جثته ، وألقي رمادها في دجلة ، ونصب الرأس يومين ببغداد على الجسر ، ثم حمل إلى خراسان ، وطيف به في تلك النواحي .

قال الإمام الفقيه المحدث بقية السلف - كما يقول الذهبي - ابن أيوب : لا شك أن الحجاج قتل من العلماء خلائق يتعسر حصرهم ، وشتت شملهم وأبادهم ، وقتل سعيد بن جبير ، وأهل الأرض محتاجون إلى علمه ، وخلعه العلماء وخرجوا عليه ، وقتلوه ، ومع هذا كله لم يقل أحد منهم : إنه كافر ، بل قالوا : إنه من عصاة المسلمين ، لا تحل إمرته لذلك ، والحلاج ما تعرض لأحد من أهل العلم بأذى في دنياه ، وأجمع جميع أهل زمانه منهم على كفره ، واستباحة دمه ، فلو كان العلماء يقولون بالهوى ، لقالوا في الحجاج الذي ما ترك نوعًا من الأذى حتى رماهم به ، فثبت أنهم لا يقولون بالهوى اهـ .

وَرَدَ فِي الطَّوَاسِينِ لِلْحَلَّاجِ أَنَّهُ قَالَ :

ألا أبلغ أحبائي بأنسي	ركبت البحر وانكسر السفينه
على دين الصليب يكون موتي	فلا البطحا أريد ولا المدينه

فصلب .. جزاءً وفاقاً .

من كلمات هذا الزنديق : أنزهك عما قرفك به عبادك ، وأبرأ إليك مما وحدك به الموحدون . قال الذهبي : هذا عين الزندقة .

وجدوا كتاباً للحلاج عنوانه من الرحمن الرحيم إلى فلان بن فلان فوجه إلى بغداد فأحضر وعرض عليه ، فقال : هذا خطي وأنا كتيته . فقالوا : كنت تدعي النبوة صرت تدعي الربوبية ؟! . قال : لا ، ولكن هذا عين الجمع عندنا ، هل الكاتب إلا الله وأنا ؟ فاليد فيه آلة .

مات الحلاج في جامع الدِّيْنُور ومعه جماعة ، فسأله واحد منهم فقال : يا شيخ! ما تقول فيما قال فرعون ؟ قال: قال كلمة حق. قال: فما تقول فيما قال موسى عليه السلام ؟ قال: قال كلمة حق ؛ لأنهما كلمتان جرتا في الأبد، كما أُجريتَا في الأزل^(١) .

وقال : ما وحد الله غير الله . وقال : الكفر والإيمان يفترقان من حيث الاسم ، فأما من حيث الحقيقة : فلا فرق بينهما .

عن جندب بن زاذان تلميذ الحلاج قال : كتب الحسين إليّ : السلام عليك يا ولدي ، ستر الله عنك ظاهر الشريعة ، وكشف لك حقيقة الكفر ، فإن ظاهر الشريعة كفر ، وحقيقة الكفر معرفة جليلة وإنني أوصيك ألا تغترّ بالله ، ولا تياس منه ، ولا ترغب في محبته ، ولا ترض أن تكون غير محب ، ولا تقل بإثباته ، ولا تمل إلى نفيه ، وإياك والتوحيد ، والسلام^(٢) .

○ ابن الفارض ○

شيخ الاتحادية وصاحب التائية .

(١) سير أعلام النبلاء (١٤ / ٣٥٤) .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٤ / ٣٥٢ - ٣٥٣) .

وكم في التائية ، والفصوص ، والفتوحات لابن عربي ، واليد لابن سبعين ،
وخلع النعلين لابن قسي ، وعين اليقين لابن برجان ، وشعر نجم الدين بن
إسرائيل ، والعفيف التلمساني من كفر صريح .

وحدة الأديان عند ابن الفارض :

مثلما قال ابن عربي :

عقد الخلاق في الإله عقائدًا وأنا اعتقدت جميع ما اعتقدوه

قال ابن الفارض في تائيته :

ففي مجلس الأذكار سمع مطالع
وما عقد الزنار^(١) حكمًا سوى يدي
وإن نار بالتنزيل محراب مسجد
وأسفار تورا الكليم لقومه
وإن خَرَّ للأحجار في البُذ عاكف
فما زَاغَتِ الأبصار من كل ملة
وما احتار مَنْ للشمس عن غرة صبا
وإن عبد النار المجوسُ وما انطفئ
فما عبدوا غيري وإن كان قصدهم
رأوا ضوء ناري مرة فتوهمو
ويقول أيضًا :

ولياك والإعراض عن كل صورة
فطيف خيال الظل يدي إليك في
تري صور الأشياء تُجلى عليك من
تجمعت الأضداد فيها لحكمة

مموهة أو حالة مستحيلة
كرى اللهو ما عنه الستائر شُتت
وراء حجاب اللبس في كل خلعة
وأشكالها تبدو على كل هيئة

(١) ما على وسط النصارى والمجوس .

(٢) مصرع التصوف ص ١٢٦ ، ١٢٧ .

ثم يقول :

وكل الذي شاهدته فعل واحد
إذا ما أزال الستر لم تر غيره
بمفرده، لكن يحجب الأكنة
ولم يبق بالأشكال إشكال ريبة^(١)
ويقول شيخ الزنادقة :

لها صلواتي بالمقام أقيمها
كلانا مصل ساجد إلى
وما كان لي صلى سواي ولم تكن
وفي الصحو بعد المحو لم أك غيرها
فإن دعيت كنت المجيب وإن أكن
وإن نطقك كنت المناجي، كذاك إن
فقد رفعت تاء المخاطب بيننا
وأشهد فيها أنها لي صلت
حقيقته بالجمع في كل سجدة
صلاتي لغيري في أدا كل ركعة
وذاتي بذاتي إذ تحلت تجلت
مناذى أجاب من دعائي ولبت
قصص حديثا، إنما هي قصص
وفي رفعها عن فرقة الفرق رفعتي^(٢)
ويفتري سلطان الزنادقة أن الذات الإلهية تتجلى في صور ليلي وبشينة
وعزة :

وتظهر للعشاق في كل مظهر
ففي مرة لبنى وأخرى بشينة
ولسن سواها لا ولا كن غيرها
كذاك بحكم الاتحاد بحسنها
أسام بها كنت المسمى حقيقة
وما زلت إياها وإيائي لم تزل
من اللبس في أشكال حسن بديعة
وأونة تدعى بعزة عزت
وما إن لها في حسنها من شريكة
كما لي بدت في غيرها وتزيت
وكنك لي البادي بنفس تخفت
ولا فرق بل ذاتي لذاتي أحبت

يقول الإمام المقبلي صاحب كتاب : العلم الشامخ ، في إثارة الحق على الآباء

(١) مصرع التصوف ص ٥٧ .

(٢) « تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي » للبقاعي ص ٦٤ - ٦٥ .

والمشايع . عن ابن الفارض : يكفيك كلام ابن الفارض الذي أذعنوا له طرّاً ما ظاهره الاتحاد ، والتزام الكفر ، والترفع على الأنبياء ، وعلى الجملة فلم يبق ما يمكن دعواه من المقامات الرفيعة ، ولا ما تأتّى به الخلاعة من البذاءة الشنيعة إلا ادعاه^(١) .

يقول ابن الفارض حيث يعلن خلع العذار :

خلعت عذارى واعتذاري لابس الـ خلاعة مسرورٌ بخَلْعِي وخلعتي
وخلعُ عذارى فيك فرضي وإن أبى اقد ترايَ قومي والخلاعة سُنَّتِي
وليسوا بقومي ما استعابوا تهتكّي فأبدوا قَلِي واستحسنوا فيك جفوتي
وأهلّي في دين الهوى أهلهُ وقد رضوا لِي عاري واستطابوا فضيحتي
قال ابن حجر :

ينعق بالاتحاد الصريح في شعره ، وهذه بلية عظيمة ، فتدبرّ نظمه ولا تستعجل ، ولكنك حسن الظن بالصوفية ، وما ثمّ إلا زَيّ الصوفية ، وإشارات مجملة وتحت الزي والعبارة فلسفة وأفاعٍ ، فقد نصحتك والله الموعد^(٢) .
وقال الذهبي في تاريخ الإسلام : كان سيد شعراء عصره وشيخ الاتحادية .
وقال الذهبي : إلا أنه شابه بالاتحاد في ألدّ عبارة ، وأرقّ استعارة ،
كفالودج مسموم ، قال :

وهأنا أبدي في اتحادي مبدئي وأنهي انتهائي في مواضع رفعتي
وفي موقفّي لا بل إلي توجهي ولكنّ صلاتي لي ومنّي كعبتني
ومنها :

وَجُدْ في فنونِ الاتحاد ولا تُحْدِ إلى فِتْيةٍ في غرةِ العمر أصبتِ
وكنت سألت شيخنا الإمام سراج الدين البلقيني عن ابن عربي ، فبادر
بالجواب بأنه كافر ، فسألته عن ابن الفارض فقال : لا أحب أن أتكلّم فيه .

(٢) لسان الميزان (٤/٣١٧-٣١٩).

(١) العلم الشايع ص ٣٧٨ .

قلت : فما الفرق بينهما والموضع واحد ؟ وأنشدته من التائية ، فقطع عليّ بعد إنشاد عدة أبيات بقوله : هذا كفر ، هذا كفر .

قال ابن حجر : ورأيت في كتاب التوحيد للشيخ عبد القادر القوصي ، قال : حكى لي الشيخ عبد العزيز بن عبد الغني المنوفي ، قال : كنت بجامع مصر وابن الفارض في الجامع ، وعليه حلقة ، فقام شاب من عنده ، وجاء إلى عندي ، وقال : جرى لي مع هذا الشيخ حكاية عجيبة - يعني : ابن الفارض - قال : دفع إليّ دراهم ، وقال : اشتر لنا بها شيئاً للأكل ، فاشتريت ومشينا إلى الساحل ، فنزلنا في مركب حتى طلع البهنسا ، فطرق باباً فنزل شخص ، فقال : بسم الله ، وطلع الشيخ ، فطلعت معه ، وإذا بنسوة بأيديهم الدفوف والشبّابات ، وهم يغنون له ، فرقص الشيخ إلى أن انتهى وفرغ ، ونزلنا وسافرنا حتى جئنا إلى مصر ، فبقي في نفسي ، فلما كان في هذه الساعة جاءه الشخص الذي فتح له الباب ، فقال له : يا سيدي فلانة ماتت . وذكر واحدة من أولئك الجوّاري فقال اطلبوا الدّلال ، وقال : اشتر لي جارية تغني بدلها ، ثم أمسك أذني فقال : لا تنكر على الفقراء^(١).

ابن الفارض الذي يكذب على رسول الله ﷺ ، ويقول : إنه رآه مناماً وإنه سأل ابن الفارض عن قصيدته التائية ، ما سمّاها؟ فأجابه بأنه سمّاها: لوائح الجنان وروائح الجنان . فقال له النبي - ﷺ - : لا ، بل سمّاها : نظم السلوك^(٢). من كان بحالة لقي الله بها ، والجزاء من جنس العمل ، ومن فسدت بدايته فسدت نهايته .

فعند موت ابن الفارض تأوّه ، وصرخ صرخة عظيمة ، وبكى بكاءً شديداً ، وتغيّر لونه وقال :

إن كان منزلتي في الحب عندكم ما قد رأيت فقد ضيعت أيامي
أمنية ظفرتُ روعي بها زمناً واليوم أحسبها أضغاث أحلام

(١) لسان الميزان لابن حجر (٤/٣١٧-٣١٩). (٢) ديباجة الديوان ص ٦ - ٧ .

○ المختار بن أبي عبيد الثقفي ○

المختار الكذاب .

سلّطه الله على قتلة الحسين ، وهو الكذاب الذي قال فيه الرسول ﷺ :
« إنه سيكون في ثقيف كذاب ومبير » . فهذا هو الكذاب ، ولفظ مسلم : « إن
في ثقيف كذاباً ومبيراً » .

وقد كان في بداية أمره ناصبياً يغيض عليّاً بغضاً شديداً ، ثم ادعى التشيع ،
وتتبع قتلة الحسين ومن شهد الواقعة بكرلاء ، وطابت نفس المختار بالملك ، وظن
أنه لم يبق له عدو ولا منازع .

ولم يكن المختار في نفسه صادقا ، بل كان كاذباً يزعم أن الوحي يأتيه
على يد جبريل .

وروى الإمام أحمد عن رفاعة القباني قال : دخلت على المختار فالتقى لي
وسادة ، وقال : لولا أن أخي جبريل قام عن هذه لألقيتها لك .

وقد قيل لابن عمر : إن المختار يزعم أن الوحي يأتيه ، فقال : صدق ،
قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ ﴾ [الأنعام : ١٢١] .

وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال : قدمت على المختار فأكرمني وأنزلني
عنده ، وكان يتعاهد مبتي بالليل ، قال : فقال لي : اخرج فحدث الناس ، قال :
فخرجت ، فجاء رجل فقال : ما تقول في الوحي ؟ فقلت : الوحي وحيان ،
قال الله تعالى : ﴿ بَمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ﴾ [يوسف : ٣] وقال تعالى :
﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ
زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ [الأنعام : ١١٢] قال : فهموا أن يأخذوني ، فقلت : ما
لكم وذاك ! إني مفتيكم وضيغكم . فتركوني ، وإنما أراد عكرمة أن يعرض بالمختار
وكذبه في ادعائه أن الوحي ينزل عليه .

وروى الطبراني من طريق أنيسة بنت زيد بن الأرقم أن أباه دخل على المختار بن أبي عبيد ، فقال له : يا أبا عامر ، لو شفت رأي جبريل وميكائيل ، فقال له زيد : خسرت وتعتست ، أنت أهون على الله من ذلك ، كذاب مفتري على الله ورسوله .

وقد ذكر العلماء أن المختار كان يظهر التشيع ويطن الكهانة ، وأسّر إلى أخصائه أنه يوحى إليه . وكان قد وضع له كرسي يعظم ويحفّ به الرجال ، ويستر بالحرير ، ويحمل على البغال ، وكان يضاهي به تابوت بني إسرائيل المذكور في القرآن .

وروى ابن جرير بإسناده إلى طفيل بن جعدة بن هيرة قال : أعدمته مرة من الورق ، فأني كذلك إذ مررت بباب رجل هو جار لي له كرسي قد ركبته وسخ شديد ، فخطر في بالي أن لو قلت في هذا ، فرجعت فأرسلت إليه أن أرسل إليّ بالكرسي ، فأرسل به ، فأتيت المختار فقلت له : إني كنت أكتملك شيئاً وقد بدا لي أن أذكره إليك ، قال : وما هو ؟ قال : قلت : كرسي كان جعدة بن هيرة يجلس عليه ، كأنه كان يرى أن فيه أثره من علم . قال : سبحان الله ! فلم أخرت هذا إلى اليوم ؟ ابعثه إليّ ، قال : فجئت به وقد غسل فخرج عوداً ناضراً وقد شرب الزيت ، فأمر لي باثني عشر ألفاً ، ثم نودي في الناس : الصلاة جامعة ، قال : فخطب المختار الناس فقال : إنه لم يكن في الأمم الخالية أمر إلا وهو كائن في هذه الأمة مثله ، وإنه قد كان في بني إسرائيل تابوت يستنصرون به ، وإن هذا مثله ، ثم أمر فكشف عنه أثوابه ، وقامت السبيبة ، فرفعوا أيديهم وكبروا ثلاثاً ، فقام شبت بن ربعي فأنكر على الناس وكاد أن يكفر من يصنع بهذا التابوت هذا التعظيم . وأشار بأن يكسر ، ويخرج من المسجد ، ويرمى في الخس ، فشكرها الناس لشبت بن ربعي ، فلما قيل : هذا عبيد الله بن زياد قد أقبل ، وبعث المختار بن الأشر ، بعث معه بالكرسي يحمل على بغل أشهب قد غشي بأثواب الحرير ، عن يمينه سبعة وعن يساره سبعة ، فلما

تواجهوا مع الشاميين وغلبوا الشاميين وقتلوا ابن زياد ازداد تعظيمهم لهذا الكرسي حتى بلغوا به الكفر ، قال الطفيل بن جعدة : فقلت : إنا لله وإنا إليه راجعون ، وندمت على ما صنعت .

وقد قال في هذا الكرسي أعشى همدان :

شهدت عليكم أنكم سبائية وأني بكم يا شرطة الشرك عارفُ
وأقسم ما كرسيكم بسكينة وإن كان لقد لُفَّت عليه اللفائفُ
وأن ليس كالتابوت فينا وإن سعت شبام حواليه ونهد وخارفُ^(١)
ولإني امرؤُ أحببت آل محمد وتابعت وحياً ضمته المصاحفُ
وقال المتوكل الليثي :

أبلغ أبا إسحق إن جئته أني بكرسيكم كافر
تنزوا شبام حول أعواده وتحملُ الوحي له شاكر
محمرة أعينهم حوله كأنهن الحمصُ الحادرُ

وهذا وأمثاله مما يدل على قلة عقل المختار وأتباعه ، وضعفه وقلة علمه ، وكثرة جهله ، ورداءة فهمه ، أو ترويضه الباطل على أتباعه ، وتشبيهه الباطل بالحق ، ليضل به الطغام ، ويجمع عليه جهال العوام .

قال عبد القاهر البغدادي : لما تمت ولاية الكوفة والجزيرة والعراقين إلى حدود أرمينية تكهَّن بعد ذلك ، وسجع كأسجاع الكهنة .

ثم إن المختار خدعته السبئية الغلاة من الرافضة ، فقالوا له : أنت حجة هذا الزمان ، وحملوه على دعوى النبوة ، فادعاهما عند خواصه ، وزعم أن الوحي ينزل عليه .

ثم إن أهل الكوفة خرجوا على المختار لما تكهن ، واجتمعت السبئية إليه

(١) شبام : رضع ، نهد : الفتاة الناهد ، خارف : عجوز .

مع عبيد أهل الكوفة ؛ لأنه وعدهم أن يعطيهم أموال ساداتهم ، وقاتل بهم الخارجيين عليه ، فظفر بهم ، وقتل منهم الكثير ، وأسر جماعة منهم ، وكان في الأسراء رجل يقال له : سُرَاقَة بن مرداس البارقي ، فُقُدم إلى المختار ، وخاف البارقي أن يأمر بقتله ، فقال للذين أسروه وقدموه إلى المختار : ما أنتم أسرتمونا ولا أنتم هزمتُمونا بعدتكم ، وإنما هزمتنا الملائكة الذين رأيناهم على الخيل البُلُقي فوق عسكركم ، فأعجب المختار قوله هذا ، فأطلق عنه ، فلاحق بمصعب بن الزبير بالبصرة ، وكتب منها إلى المختار هذه الأبيات :

ألا أبلغ أبا إسحاق عني رأيت البُلقي دُفْعاً مُصْمتات
أري عيني ما لم تنظراه كلانا عالم بالترهات
كفرت بوحيكم وجعلتُ نذرا علي قتالكم حتى الممات

وفي هذا الذي ذكرناه بيان سبب كهانة المختار ودَعْوَاهُ الوحي إليه .
وأما سبب قوله بجواز البداء على الله ؛ أنه قد وعد أصحابه بالنصر على جيش مصعب ، فلما هُزموا قالوا له : لماذا تعدنا بالنصر على عدونا !!! فقال :
إن الله كان قد وعدني ذلك ، لكنه بدا له .

ثم إن المختار باشر قتال مصعب بن الزبير بنفسه بالمدار من ناحية الكوفة ، وقتل في تلك الواقعة محمد بن الأشعث الكندي . قال المختار ، طابت نفسي بقتله أن لم يكن بقي من قتلة الحسين غيره ، ولا أبالي بالموت بعد هذا . ثم وقعت الهزيمة على المختار وأصحابه .

وأشار عليه جماعة من أساورته بأن يدخل القصر دار إمارته ، فدخله وهو ملوم مذموم ، وعن قريب ينفذ فيه القدر المحتوم ، فحاصره مصعب فيه وجميع أصحابه حتى أصابهم من جهد العطش ما الله به عليم ، وضيق عليهم المسالك والمقاصد ، وانسدت عليهم أبواب الحيل ، وليس فيهم رجل رشيد ولا حلیم ، ثم جعل المختار يعجل فكرته ، ويكرر رويته في الأمر الذي قد حلَّ به ، واستشار

مَنْ عنده في هذا السبب السيئ الذي قد اتصل سببه بسببه من الموالي والعبيد ،
 ولسان الشرع يناديه : ﴿ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ وَمَا يَعْبُدُ ﴾ [سبأ : ٤٩] .
 ثم قوي عزمه قوة الشجاعة المركبة فيه ، على أَنْ أخرجته من بين من كان يحالفه
 ويواليه ، ورأى أَنْ يموت على فرسه ، حتى يكون عليها انقضاء آخر نفسه ، فنزل
 حميةً وغضباً ، وشجاعةً وكَلْباً ، وهو مع ذلك لا يجد مناصاً ولا مَقَرّاً ولا مَهْرَباً
 وليس معه من أصحابه سوى تسعة عشر ، ولعله إن كان قد استمر على
 ما عاش عليه أَنْ لا يفارقه التسعة عشر الموكلون بسقر ، ولما خرج من القصر
 تقدم إليه رجلان شقيقان أخوان وهما طرفة وطراف ابنا عبد الله بن دجاجة من
 بني حنيفة ، فقتلاه ، واحتزاً رأسه ، وأتيا به إلى مصعب بن الزبير وقد دخل
 قصر الإمارة ، فوضع بين يديه ، كما وضع رأس ابن زياد بين يدي المختار ، وكما
 وضع رأس الحسين بين يدي ابن زياد ، وكما سيوضع رأس مصعب بين يدي
 عبد الملك بن مروان .

يقول أعشى همدان :

لقد نبئت والأنباء تُنمي بما لاقى الكوارث بالمدارِ
 وما إن سَرَّني إهلاك قومي وإن كانوا وَحَقَّكَ في خَسَارِ
 ولكني سررت بما يلاقي أبو إسحاق من خزي وعارِ

وأراح الله المسلمين من هذا الضال المضل ، بعد ما انتقم به من قوم آخرين
 من الظالمين ... وذهب المختار إلى مزبلة التاريخ ، بعد أَنْ نُعت بالكذاب على لسان
 رسول الله ﷺ ، وكل صاحب فرية ذليل في الدارين .

○ ابن الراوندي الزنديق ○

قال ابن الجوزي : كم من زنديق في قلبه حقد على الإسلام ، خرج فبالغ ،

واجتهد فزخرف دعاوى يلقي بها من يصحبه ، وكان غور مقصده في الاعتقاد الانسلاخ من الدين ، وفي العمل نيل الملذات ، واستباحة المحظورات .

ومنهم من لم يرح على تعثيره ، ففاته الدنيا والآخرة ، مثل ابن الراوندي ، والمعرّي .

عن التنوخي قال : كان ابن الراوندي ملازم الرافضة ، وأهل الإلحاد ، فإذا عوتب قال : إنما أريد أن أعرف مذاهبهم ، ثم كاشف وناظر .

قال ابن الجوزي : من تأمل حال ابن الراوندي وجده من كبار الملحدة ، وصنّف كتاباً سماه : الدامغ . زعم أنه يدمغ به هذه الشريعة ، فسبحان من دمه ، فأخذه وهو في شرخ الشباب .

وكان يعترض على القرآن ، ويدعي عليه التناقض وعدم الفصاحة ، وهو يعلم أن فصحاء العرب تحيرت عند سماعه ، فكيف بالألكن^(١) .

قال ابن كثير :

أحد مشاهير الزندقة ، كان أبوه يهودياً ، فأظهر الإسلام ، ويقال : إنه حرّف التوراة ، كما عادى ابنه القرآن بالقرآن ، وألحد فيه ، وصنف كتاباً في الرد على القرآن سماه : الدامغ . وكتاباً في الرد على الشريعة ، والاعتراض عليها سماه : الزمردة ، وكتاباً يقال له : التاج في معنى ذلك .

قال الجبائي : قرأت كتاب هذا الملحد الجاهل السفیه ابن الراوندي ، فلم أجد فيه إلا السفه والكذب والافتراء ، قال : وقد وضع كتاباً في قدم العالم ، ونقي الصانع ، وتصحيح مذهب الدهرية ، والرد على أهل التوحيد ، ووضع كتاباً في الرد على محمد رسول الله ﷺ في سبعة عشر موضعاً ، ونسبه إلى الكذب - يعني : النبي - ﷺ - وطعن على القرآن ، ووضع كتاباً لليهود والنصارى ، وفضل

(١) تلبیس إبلیس لابن الجوزي ص ١١١ - ١١٢ مطبعة الجزيرة دار السلام .

دينهم على المسلمين والإسلام ، يحتج لهم فيها على إبطال نبوة محمد ﷺ إلى غير ذلك من الكتب التي تبين خروجه عن الإسلام . نقل ذلك ابن الجوزي عنه .

وقد أورد ابن الجوزي في منتظمه طرفاً من كلامه وزندقته ، وطعنه على الآيات والشريعة ، وردّ عليه في ذلك ، وهو أقل وأخسّ وأدّل من أن يلتفت إليه ، وإلى جهله وكلامه وهذيانه وسفهيه وتمويهه . وقد أسند إليه حكايات من المسخرة والاستهتار والكفر والكبائر ، منها ما هو صحيح عنه ، ومنها ما هو مفتعل عليه ممن هو مثله ، وعلى طريقه ومسلكه في الكفر والتستر في المسخرة ، يخرجونها في قوالب مسخرة ، وقلوبهم مشحونة بالكفر والزندقة ، وهذا كثير موجود فيمن يدعي الإسلام وهو منافق ، يتمسحون بالرسول ودينه وكتابه ، وهؤلاء ممن قال الله تعالى فيهم : ﴿ ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون . لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ﴾ [التوبة : ٦٥ - ٦٦] .

وقد كان أبو عيسى الرّاق مصاحباً لابن الراوندي - قبحهما الله - فلما علم الناس بأمرهما طلب السلطان أبا عيسى ، فأودع السجن حتى مات ، وأما ابن الراوندي فلجأ إلى ابن لاوي اليهودي ، وصنف له في مدة مقامه عنده كتابه الذي سمّاه : الدامغ للقرآن . فلم يلبث بعده إلا أياماً يسيرة حتى مات - لعنه الله - ويقال : إنه أخذ وصلب .

قال أبو الوفاء بن عقيل : ورأيت في كتاب محقق أنه عاش ستاً وثلاثين سنة ، مع ما انتهى إليه من التوغل في المخازي في هذا العمر القصير ، لعنه الله ، وقبحه ، ولا رحم عظامه^(١) .

قال الذهبي عنه : الملحد ، عدو الدين ، الرّويندي ، صاحب التصانيف

في الحطّ على الملة .

قال ابن الجوزي : كنت أسمع عنه بالعظائم ، حتى رأيت له ما لم يخطر على قلب ، ورأيت له كتاب : نعت الحكمة . وكتاب : قضيب الذهب ، وكتاب : الزمردة ، وكتاب : الدماغ الذي نقضه عليه الجبائي ، ونقض عبد الرحمن ابن محمد الخياط عليه كتاب الزمردة .

قال ابن عقيل : عجبي كيف لم يقتل ؟! وقد صنف الدماغ يدمغ به القرآن ، والزمردة يُزري فيه على النبوات .

قال ابن الجوزي عن الزمردة : فيه هذيان بارد ، لا يتعلق بشبهة ! . يقول فيه : إن كلام أكثم بن صيفي فيه ما هو أحسن من سورة الكوثر ! وإن الأنبياء وقعوا بطلاسم . وألف لليهود والنصارى يحتج لهم في إبطال نبوة سيد البشر .

قال أبو العباس بن القاص الفقيه : كان ابن الراوندي لا يستقر على مذهب ولا نحلة ، حتى صنف لليهود كتاب النصر على المسلمين لدراهم أعطوها من يهود . فلما أخذ المال ، رام نقضها ، فأعطوه مئتي درهم حتى سكت .

قال في بعض المعجزات : يقول المنجم كهذا .

وقال : في القرآن لحن .

وقال : يقولون : لا يأتي أحد بمثل القرآن . فهذا إقليدس لا يأتي أحد بمثله ، وكذلك بطليموس . قيل : إنه اختلف إلى المبرد فقال المبرد : لو اختلف إليّ سنة لاحتجت أن أقوم وأجلسه مكاني .

لعن الله الذكاء بلا إيمان ، ورضي الله عن البلادة مع التقوى^(١) فكان جزاء الزنديق من جنس عمله ، ودمغه الله ولم يمهل بعد ما ألف الدماغ جزاءً وفاقاً .

(١) سير أعلام النبلاء (١٤ / ٥٩ - ٦٢) .

○ أبو العلاء المعري لا رحمه الله ○

هو أحمد بن عبد الله بن سليمان سمي نفسه : رهين المَحْبَسِينَ .
قال ابن الجوزي : وأما أبو العلاء المعري فأشعاره ظاهرة الإلحاد ، وكان
يبالغ في عداوة الأنبياء ، ولم يزل متخطباً في تعثيره ، خائفاً من القتل إلى أن مات
بخسرانه^(١) .

وكل صاحب فرية ذليل جزاءً وفاً ، أعر الناس ، وأخسأهم قدرًا ،
وأردأهم عيشًا .

قال ابن كثير :

أبو العلاء المعري التنوخي الشاعر المشهور بالزندقة ، دخل بغداد سنة تسع
وتسعين وثلاثمائة ، فأقام بها سنة وسبعة أشهر ، ثم خرج منها طريقاً منهزماً ،
لأنه سأل سؤالا بشعر يدل على قلة دينه وعلمه وعقله ، فقال :

تناقض ما لنا إلا السكوت له وأن نعوذ بمولانا من النار
يد بخمس مئين عَسَجِدِ وُدَيْث ما بالها قطعت في رُبُع دينارٍ

وهذا من إفكه ، وهذا من قلة عقله وعلمه ، وعمى بصيرته ، ولهذا قال
بعضهم : كانت ثمينة لما كانت أمينة ، فلما خانت هانت .

ولما عزم الفقهاء على أخذه بهذا وأمثاله هرب ورجع إلى بلده ، ولزم منزله
فكان لا يخرج منه .

وقد كان ذكياً ولم يكن زكياً ، وفي بعض أشعاره ما يدل على زندقته ،
وانحلاله من الدين ، ومن الناس من يعتذر عنه ويقول : إنه كان يقول ذلك مجوفاً
ولعباً ، ويقول بلسانه ما ليس في قلبه ، وقد كان باطنه مسلماً . قال ابن عقيل

(١) تلبس إبليس ص ١١٢ .

لَمَّا بلغه : وما الذي أَلجأه أن يقول في دار الإسلام ما يكفره به الناس ؟ والمنافقون مع قلة عقلهم وعلمهم أجود سياسة منه ، لأنهم حافظوا على قبائحهم في الدنيا وستروها ، وهذا أظهر الكفر الذي تسلَّط عليه به الناس وزندقوه ، والله يعلم أن ظاهره كباطنه .

قال ابن الجوزي : وقد رأيت لأبي العلاء المعري كتابا سماه : الفصول والغايات ، في معارضة السور والآيات ، على حروف المعجم في آخر كلماته ، وهو في غاية الركاكة والبرودة ، فسبحان من أعمى بصره وبصيرته ، ثم أورد ابن الجوزي من أشعاره الدالة على استهتاره بدين الله أشياء كثيرة .

فمن ذلك قوله :

إن كان لا يحظى برزقك عاقل وترزق مجنونًا وترزق أحمقا
فلا ذنب يا رب السماء على امرئ رأى منك ما لا يشتهي فتزندقا

وقوله :

ألا إن البرية في ضلالٍ وقد نظر اللبيب لما اعتراها
تقدم صاحب التوراة موسى وأوقع في الخسار من اقتراها
فقال رجاله : وحي أتاه وقال الناظرون : بل افترها
وما حجي إلى أحجار بيت كروس الحمر تشرف في ذراها
إذا رجع الحليم إلى حجاءه تهاون بالمذاهب وازدراها

وقوله :

هفت الحنيفة والنصارى ما اهتدت ويهود جارت والمجوس مضللة
اثنان أهل الأرض : ذو عقل بلا دين وآخر دين لا عقل له

وقوله :

فلا تحسب مقال الرسل حقًا ولكن قول زور سطره
وكان الناس في عيش رغيد فجاءوا بالمحال فكدره

وقلت أنا معارضة عليه :

فلا تحسب مقال الرسل زورا
وكان الناس في جهل عظيم
وقوله :

إن الشرائع ألفت بيننا إحنا
وهل أبيحت نساء الروم عن عرض
وقوله :

وما حمدي لآدم أو بنيه
وأشهد أن كلهم خسيس

وقوله :

أفيقوا أفيقوا يا غواة فإنما
دياناتكم مكرًا من القدماء
وقوله :

صرف الزمان مفرق الإلفين
ونهيته عن قتل النفوس تعمدا
وزعمت أن لها معادا ثانيا
وقوله :

ضحكنا وكان الضحك منا سفاهة
تحطمتنا الأيام حتى كأننا
وقوله :

أمور تستخف بها حلوم
كتاب محمد وكتاب موسى
وقوله :

(١) الهلاك . وعند الذهبي أول البيت :
عقول تستخف بها سطور

قالت معاشر لم يبعث إلهكمُ إلى البرية عيساها ولا موسى
وإنما جعلوا الرحمن مأكلَةً وصيروا دينهم في الناس ناموسا

وذكر ابن الجوزي وغيره أشياء كثيرة تدل على كفره ، بل كل واحدة من
هذه الأشياء تدل على كفره ، وزندقته وانحلاله ، ويقال : إنه أوصى أن يكتب على قبره .

هذا جناه أبي عليّ وما جنيتُ على أحد

معناه أن أباه بتزوجه لأمه أوقعه في هذه الدار ، حتى صار بسبب ذلك ، إلى
ما إليه صار ، وهو لم يجنّ على أحد بهذه الجناية ، وهذا كله كفر وإلحاد ، قبحه الله :

وقد زعم بعضهم أنه أقلع عن هذا كله وتاب منه ، وأنه قال قصيدة يعتذر

فيها من ذلك كله ، ويتصلّ منه ، وهي القصيدة التي يقول فيها :

يا من يرى مدّ البعوض جناحها في ظلمة الليل البهيم الأليل^(١)
ويرى نياط عروقها في نحرها والمخ في تلك العظام النحل
امنن عليّ بتوبة تمحو بها ما كان مني في الزمان الأول

وأنشدت عند قبره ثمانون مرثاة حتى قال بعضهم في مرثاة له :

إن كنت لم تُرِقِ الدماء زهادةً فلقد أرقّت اليوم من جفني دماً

قال ابن الجوزي : وهؤلاء الذين رثوه والذين اعتقدوه : إما جهال بأمره ،
وإما ضلال على مذهبه وطريقه .

وقد رأى بعضهم في النوم رجلاً ضريراً على عاتقه حيتان مدليتان على
صدره ، رافعتان رأسيهما إليه ، وهما ينهشان لحمه ، وهو يستغيث ، وقائل
يقول : هذا المعري الضرير^(٢) - الملحد .

وذكر ابن خلكان أنه أوصى أن يكتب على قبره :

هذا جناه أبي علي ..

(١) الكثير الظلمة .

(٢) رأى هذا المنام أبو غالب بن نيهان من أهل الخير والفقه ، انظر سير أعلام النبلاء

(٣٤ / ١٨) .

قال ابن خلكان : وهذا أيضاً باعتقاد الحكماء ، فإنهم يقولون اتخاذ الولد وإخراجه إلى هذا الوجود جنائية عليه ، لأنه يتعرض للحوادث والآفات . قلت : وهذا يدل على أنه لم يتغير عن اعتقاده ، وهو ما يعتقده الحكماء إلى آخر وقت ، وأنه لم يقلع عن ذلك كما ذكره بعضهم ، والله أعلم بظواهر الأمور وبواطنها^(١) اهـ .

يقول عنه الذهبي : أبو العلاء ، شيخ الآداب ، اللغوي الشاعر ، صاحب التصانيف السائرة ، والمتهم في نحلته .

ومن أرداداً تواليفه : رسالة الغفران . في مجلد ، وقد احتوت على مَزْدَكَةٍ وفراغ ، ورسالة الملائكة ، ورسالة الطير على ذلك الأنموذج . قال الباخريزي : أبو العلاء ضريب ماله ضريب ، ومكفوف في قميص الفضل ملفوف ، ومحجوب خصمه الألد محجوج ، قد طال في ظل الإسلام آناؤه ، ورشح بالإلحاد إناءؤه ، وعندنا خبر بصره ، والله العالم ببصيرته ، والمطلع على سريرته ، وإنما تحدثت الألسن بإساءته ، بكتابه الذي عارض به القرآن ، وعنونه بـ : الفصول والغايات في محاذاة السور والآيات .

وقال غرس النعمة محمد بن هلال بن المحسن : له شعر كثير ، وأدب غزير ، ويرمى بالإلحاد ، وأشعاره دالة على ما يُزَنُّ به^(٢) .
ويظهر الصوم دائما ، قال : ونحن نذكر مما رمي به فمنه :

قران المُشْتَرَى زُحَلًا يُرَجَّى	لإيقاظ النواظر من كراهها
تَقْضَى النَّاسُ جَيْلًا بَعْدَ جَيْلٍ	وَحُلُفَتِ النُّجُومُ كَمَا تَرَاهَا
تَقْدَمُ صَاحِبُ التَّوْرَةِ مُوسَى	وَأَوْقَعَ بِالْخَسَارِ مَنِ اقْتَرَاهَا
وَمَا حَجَّيَ إِلَى أَحْجَارِ بَيْتِ	كُؤُوسِ الْخَمْرِ تُشْرَبُ فِي ذَرَاهَا
إِذَا رَجَعَ الْحَكِيمُ إِلَى حِجَاهِ	تَهَاوَنَ بِالْمَذَاهِبِ وَازْدَرَاهَا

(١) البداية والنهاية (١٢ / ٧٧ - ٨١) .

(٢) ما يرمى به ويتهم .

ومنه ^(١) :

قلتم لنا خالق قديم صدقتم هكذا نقول
زعمتموه بلا زمانٍ ولا مكان ألا فقولوا
هذا كلامٌ له خبيءٌ معناه ليست لكم عقول

ومنه ^(٢) :

دينٌ وكفرٌ وأنباءٌ تقال وفُرِّ قانَ يُنصُّ وتوراَةٌ وإنجيلٌ
في كل جيلٍ أباطيلٌ يُدان بها فهل تفرد يوما بالهدى جيلٌ
فأجبهه :

نعم أبو القاسم الهادي وأمته فزادك الله ذلاً يا دُجيجيلٌ
ومنه ^(٣) :

وإنما حَمَلُ التوراة قارئها كسبُ الفوائد لا حُبُّ التلاواتِ
وهل أبيضت نساء الروم عن عُرضٍ ^(٤) للغربِ إلا بأحكامِ النبواتِ
وعن التبريزي : قال : لَمَّا قرأت على أبي العلاء :

تناقض ما لنا إلا السكوثُ له وأن نعوذ بمولانا من النارِ
يد بخمس مئةٍ ^(٥) من عسجدٍ وُدَيْتٍ ما بالها قُطِعَتْ في ربع دينارٍ
سألتُهُ ، فقال : هذا كقول الفقهاء عبادة لا يعقل معناها .
قال كاتبه : لو أراد ذلك ؛ لقال : تعبد ، ولما قال : تناقض ، ولما أردفه
ببيت آخر يعترض على ربه .

(١) اللزوم (٢ / ٢٧٠) .

(٢) اللزوم (٢ / ٢٦٨) ، وفيه : وأنباء تُقَصُّ بدل : تقال .

(٣) اللزوم (١ / ٢٢٨) .

(٤) يضربون الناس عن عرض : لا يبالون من ضربوا .

(٥) مئةٌ بيم مكسورة وهمز منونة : من جموع المئة ، وفي اللزوم (١ / ٥٤٤) بخمس مئة .

وبإسنادي قال السلفي : إن كان قاله معتقداً معناه ، فالنار مأواه ، وليس له في الإسلام نصيب ، هذا إلى ما يُحكى عنه في كتاب : الفصول والغايات ، فقيل له : أين هذا من القرآن ؟ فقال : لم تُصقله المحارِب أربعمئة سنة . قال الذهبي : ويظهر لي من حال هذا المخدول أنه متحير ، لم يجزم بنحلة ، اللهم فاحفظ علينا إيماننا .

قال الذهبي : قد طال المقال ، وما على الرجل أنسُ زهاد المؤمنين ، والله أعلم بما ختم له . ومن خبيث قوله^(١) :

أتى عيسى فَبَطَّلَ شرعَ موسى^(٢) وجاء محمدٌ بصلاةٍ خَمْسٍ
وقالوا لا نبيَّ بعد هذا فَضَّلَ الناس بين غِدٍ وأَمْسٍ^(٣)
ومهما عِشْتَ من دنياك هذي فما تُخْلِكَ من قمرٍ وشمسٍ
إذا قلتَ المحالَ رفعتُ صوتي وإن قلتَ اليقينَ أطلتَ همسي^(٤)

قال طه حسين في تجديد ذكرى أبي العلاء :
أبو العلاء كان منكراً للنبوات ، جاحداً لصحتها ، وقد نصرَ على ذلك في اللزوميات صراحة غير مرة ، فطوراً يثبت أنها زور ، وطوراً يجعلها مصدر الشرور ، وافتن في ذلك افتناناً عجيباً ، فلم يكتف بإنكار النبوات ، حتى أنكر الديانات عامة .

ويقول في التعريض بالإسلام خاصة :

تَلَّوْا باطِلًا وَجَلَّوْا صَارِمًا وَقَالُوا صَدَقْنَا فَقُلْنَا نَعَمْ
ويقول في التعريض بالنبي ﷺ :
ولستُ أقولُ إن الشهبَ يوماً لَبِغْتَ محمدٍ جُعِلْتَ رجوماً

(١) اللزوم (٢ / ٥٥ - ٥٦) .

(٢) في اللزوم : دعا موسى فزال وقام عيسى .

(٣) في اللزوم :

وقيل يحيى دين غير هذا وأودى الناس بين غِدٍ وأَمْسٍ

(٤) وإن قلت الصحيح .. سير أعلام النبلاء (١٨ / ٢٣ - ٣٩) .

ويقول في ذلك مُعَرِّضاً بقصة خيبر :

ومحمد وهو المنبأ يشتكي لمكان أكلته انقطاع الأبهـر
ويقول :

وإذا ما سألت أصحاب دين غيروا بالقياس ما رتبوه
لا يدينون بالعقول ولكن بأباطيل زخرف كذبوه
ويقول :

بنت النصارى للمسيح كنائساً كادت تعيب الفعل من متتابها
ومتى ذكرت محمداً وكتابه جاءت يهود بجحدها وكتابهـا
وانظر إلى السخرية في قوله :
أفمِلَّةَ الإسلام ينكر منكراً وقضاء ربك صاعها وأتى بها
ويقول :

غدا أهل الشرائع في اختلاف تُقَضُّ به المضاجع والمهود
فقد كذبت على عيسى النصارى كما كذبت على موسى اليهود
وانظر إلى تعريضه بالإسلام :

ولم تستحدث الأيام خلقاً ولا حالت من الزمن العهود
ومثل هذا كثير منبث في اللزوميات ، لم نشأ أن نسرف في روايته اتقاء
الإطالة ، وخشية الإملال ، وهو يدل على أن روح الرجل لم يكن روح مؤمن
بالنبوات ، ولا مصدق للأنبياء^(١) .

وقال أيضاً :

وقال في إنكار ما في القرآن من تقسيم فرائض الميراث :
حيران أنت فأبي الناس تتبّع تجري الحظوظ وكلّ جاهل طبع
والأم بالسندس عادت وهي أرف من بنت لها النصف أو عرس لها الربع
وقد أجمع المؤرخون على أن أبا العلاء ، عارض القرآن بكتاب سماه :

(١) تجديد ذكرى أبي العلاء لطفه حسين طبع دار المعارف ص ٢٦٩ - ٢٧١ .

الفصول والغايات في محاكاة السور والآيات . وأبو العلاء نفسه لم ينكر هذا الكتاب ، بل أثبتته في ثبت كتبه ، الذي رواه القفطي والذهبي ، والناس يكفرون أبا العلاء بهذا الكتاب ، وبما في رسالة الغفران من سخرية ، وبما في اللزوميات من إنكار النبوات^(١) .

أما موقفه من البعث :

فيقول طه حسين : اضطرب رأي أبي العلاء في البعث اضطراباً شديداً ، فمرة أثبتته ، فقال :

قال المنجم والطبيب كلاهما لا تُحشَرُ الأجسامُ قلت إليكما
إن كان رأيكما فلست بخاسرٍ أو صحَّ قولي فالحسار عليكما
وتارة ينكره نصاً ، بل نفاه أكثر من ستين مرة في اللزوميات ، ومن أشنع قوله في ذلك :

وزعمت أن لها معاداً ثانياً ما كان أغناها عن الحاليين
وتارة يقف في أمر البعث موقف الشك فيقول :

يا مرحبا بالموت من مُتَنَظَّرٍ إن كان ثمَّ تعارفٍ وتلاقٍ^(٢)
الجن والملائكة :

قال طه حسين : أبو العلاء أنكر الجن والملائكة في اللزوميات نصاً فقال :
قد عشت عمراً طويلاً ما علمت به حساً يحسّ الجنّي ولا مَلَكٍ
وقال :

فاخش المليك ولا توجد على رَهَبٍ إن أنت بالجنّ في الظلماء حُشيتا
فإنما تلك أخبار ملفقةٌ لخدعة الغافل الحشوي حوشيتا
ورسالة الغفران مملوءة بالسخرية المؤلمة من الجن والملائكة جميعاً ، وقد نظم

(١) المصدر السابق ص ٢٧٢ - ٢٧٣ .

(٢) تجديد ذكرى أبي العلاء ص ٢٧٤ - ٢٧٦ .

الشعر في رسالة الغفران على ألسنة الجن الذين دخلوا الجنة ، فقال - وإنما يريد الهزء والسخرية - :

مكة أقوٲ من بني الدرديس فما لجني بها من حسيس^(١)
أصل الإنسان :

شك في أصل الإنسان فقال :

جائر أن يكون آدم هذا قبله آدم على إثر آدم
ثم جزم بذلك فقال :

وما آدم في مذهب العقل واحدٌ ولكنّه عند القياس أوادم
ومتى أبو العلاء لو أن الإنسان لم يوجد ؛ لأنه شرير مفسد في الأرض فقال :
ياليت آدم كان طلق أمهم أو كان حرّمها عليه ظهارٌ
ولدتهم في غير طهر عاركا فلذلك تفقد فيهم الأطهار
وهو لا يفرق في حكم العقل بين ابن الحرة وابن الزانية فيقول :
وسيان من أمه حرّة حصانٌ ومن أمه زانية
ويقول :

ما ميز الأطفال في أشباحها للعين حلّ ولادة وظهارٌ
وبالغ أبو العلاء في كره الوجود حتى استحسّن من وأد البنات ما حرّمه الله :
ودفنّ والحوادث فاجعات لإحداهن إحدى المكرمات
واستحسن غير مرة تحريق الهند موتاهم وأحبه ، وفي ذلك يقول :
فاعجب لتحريق أهل الهند ميتهم وذاك أروخ من طول التباريح
إن حرقوه فما يحشّون من ضبع تسري إليه ولا خفي وتطريح
والنار أطيب من كافور ميتنا غبّا وأذهب للنكراء والريح

(١) تجديد ذكرى أبي العلاء ص ٢٦٩ .

وذهب المعري إلى تحريم أكل الحيوان وما يخرج منه فمن ذلك قوله :
 غَدوتَ مريضَ العقل والدين فالقني لتسمع أنباء الأمور الصائح
 فلا تأكلنَّ ما أخرج البحر ظالمًا ولا تبغ قوتا من غريض الذبائح
 ولابيض أمات أرادث صريحه لأطفالها دون الغواني الصرائح
 ولا تفجعن الطير وهي غوافل بما وضعت فالظلم شر القبايح
 ودع ضرب النحل الذي بكرت له كواسب من أزهار نبت فوائح
 فما أحرزته كي يكون لغيرها ولا جمعته للندی والمنايح
 مسحت يدي من كل هذا فليتنى أبهتُ لشاني قبل شيب المسايح

وجازاه الله بنحلته ، وبما قال عن ملته بحبس الدنيا قبل الآخرة ، فحبسه في جسده ، وهذا أشد الحبس .

واللفظ الذي اختاره لنفسه ، وكان يحب أن ينادى به رهين المحبسين وإنما أراد بالمحبسين منزله الذي احتجب فيه ، وذهاب بصره ، على أنه ذكر لنفسه في اللزوميات سجونا ثلاثة : أحدها منزله ، والآخر ذهاب بصره ، والثالث : جسمه المادي الذي احتبست فيه نفسه أيام الحياة ، وذلك حيث يقول :

أراني في الثلاثة من سجوني فلا تسأل عن الخبر النبئ^(١)
 لفقدي ناظري ولزوم بيتي وكون النفس في الجسم الخبيث

فهذه صورة الأديب الفيلسوف الذي تُخدع الناس به طويلاً ، الذي أنكر النبوات ، عرّض بالتكليف ، وعارض القرآن ، وهزىء بشيء من أحكامه : سيسأل قوم ما الحجيج ومكة كما قال قوم ما جديس وما طسم هذا الذي رأى التقية :

لا تخبرن بكنه دينك معشرًا شطراً وإن تفعل فانت مُعَرَّرُ
 وقال :

فاكم حديثك لا يشعر به أحدٌ من رهط جبريل أو من رهط إبليس

(١) انظر تجديد ذكرى أبي العلاء .

لقد حبس في جسده ذليلاً في دار الدنيا ، والله الموعد ، ويكفيك أنه رأى أن من الظلم أن يضاف إلى التصعيد والعلو ، وإنما العدل أن يضاف إلى السقوط والهبوط ، وبها نطق جزاءً وفاقاً ، فقال :
دُعِيَتْ أبا العلاء وذلك مِينٌ ولكن الصحيح أبا النزول

○ الرجل الصنم مصطفى كمال أتاتورك (١) ○

لا تعجب من قول كثير من المؤرخين : إن أتاتورك كان صريحاً أو بلغارياً . لم يتحدث عن والده يوماً ، وروايات كثيرة لا تقل نسبتها عن تسعين في المائة من الروايات أنه كان من سفاح . تناظر مدهش وعادل بين كون مصطفى كمال ثمرة حرام من الناحية الروحية ، وبين كونه ثمرة حرام من الناحية المادية ، يحمل في طياته معنى كبيراً . كيف أن هذه الروح السافلة كانت تستند في عالم المادة إلى أساس سافل ؟ وأن هذه السفالة في الروح والمادة تأتي في الحقيقة من كون مصطفى كمال عدوًّا لله وعدوًّا لرسول الله . مصطفى كمال القاتل : لقد انتهى العهد الذي كان الشعب فيه يخدع بكلمات ، هي خاصة بالطبقات الدنيا ، أمثال : كربلاء ... حفيد الرسول ... الإيمان ... السيف ... القدس .

مصطفى أتاتورك الذي ألغى الخلافة العثمانية سنة ١٩٢٢ ، وقال عن الذين يقولون : إن الخلافة والسلطنة وحدة لا يمكن تجزئتها قال : إنها سفسطة معهودة . وفي اليوم الأول من شهر تشرين الثاني سنة ١٩٢٣ تُعلن الجمهورية وانتخاب مصطفى كمال أتاتورك رئيساً للجمهورية التركية . وبعد ٤ أشهر من انتخابه رئيساً يوفي لأسياده الإنجليز وللحاحام نغوم ، منفذ الخطة اليهودية لهدم الخلافة العثمانية ، فيعطي قراره :

(١) هذه الترجمة مأخوذة بتصرف من كتاب الرجل الصنم تأليف ضابط تركي سابق ، ترجمة عبد الله عبد الرحمن « مؤسسة الرسالة » .

لقد آن وقت إلغاء الخلافة ، وتلغى معها وزارة الشرعية ، ووزارة الأوقاف ، ولن ندع هناك مدرسة دينية .

يتقرر إخراج الخليفة مع جميع أفراد عائلته من البلاد . وبعد ذلك يجبر الأتراك على ارتداء القبعة ، وهي العلامة الثالثة عند النصارى بعد الصليب والزنار ، كانت علامة دينية وضعت من قبل المسيحيين أثناء المعارك الصليبية ، ثم أصبحت قومية ، وقد اعتبرت القبعة كعلامة للكفر بفتوى من الإمام النووي ، وتنصب المشائق من أجل المعارضين لارتدائها ، ويفرض العلمانية على تركيا ، ويقول عنها : إنها تعني أن نكون آدميين آدميين . ويغير أحرف الكتابة إلى الأحرف اللاتينية .

مصطفى أتاتورك الذي باع أذربيجان للروس ، عند ما طلب من الأذربيجانيين السماح بدخول الجيوش الروسية بحجة أنها متوجهة إلى مساعدة تركية ، وبعد أن دخل البلاشفة إلى أذربيجان لم يخرجوا منها ولم يرسلوا جيوشاً إلى تركيا . مصطفى أتاتورك الذي على مائدة الخمر ، وسط الدعارة والفجور ، يشير إلى راقصة داعرة نبيلة هانم ، فتقرأ أذان الفجر .

عدوه الأكبر رسول الله ﷺ .

كان في فندق « بارك » ، وكان المؤذن يقرأ الأذان في المسجد الصغير الكائن أمام الفندق مباشرة ، يلتفت أتاتورك لمن حوله قائلاً : من قال بأننا مشهورون ؟ وما شهرتنا نحن ؟ انظروا إلى هذا الرجل^(١) كيف أنه وضع اسماً وشهرة بحيث أن اسمه يتكرر في كل لحظة ، وفي جميع أنحاء العالم إذا أخذنا فرق الساعات بنظر الاعتبار ؛ ليهدموا هذه المنارة .

مصطفى أتاتورك الذي أراد أن تكون لغة الصلاة التركية .

(١) يقصد رسول الله ﷺ .

مصطفى أتاتورك الذي من على مائدة الخمر يصدر أمرًا بتحويل مسجد
أيا صوفيا إلى متحف .

أما فحشه وشذوذه وعربدته وسكره ومجونه ، فحدث ولا حرج ، وحدث
عن ليالي جانقايا ولا حرج .
يقول شاعره :

لا عنكبوت ولا سحر ...
لتبقى الكعبة لدى العرب ...
لأن جانقايا تكفيننا ...

يتزوج من لطيفة هانم ، وتجده رجلاً سكيراً ، ويشاء الله أن يفضحه على
لسان زوجته ، فهو عديم الرجولة وعنين ، بل وشاذ وشذوذه مع وداد بن خالد
ضياء معروف ، وكان سبباً لطلاق زوجته منه ، قائلة له : لقد رأيت كل شيء
فيك ، وتحملت كل شيء ولكني لا أستطيع تحمل هذا ! بعد ما رأته مع هذا
الشاب الأمرد .

هذا الفاجر الذي حاول الاعتداء على المحارم ، فقد حاول الاعتداء على
شقيقة زوجته الصغرى ، ولكن البنت تخلصت من يديه بصعوبة ، وهرعت إلى
غرفة شقيقتها ، ودخل مصطفى كمال إلى الغرفة وفي يده مسدس ، واحتضنت
زوجته شقيقتها وأصبحت ستراً بينهما ، وسحب مصطفى كمال الزناد ، ولكن
لحسن الحظ فإن خادمه بكر أسرع إليه ، وأمسك بيده ، فطاشت الرصاصات
الثلاث .

كانت حياته شراباً شراباً للخمر وللعرق ، لا يكاد يفيق منه ،
يقترب من صبي ويسأله ، لو وضع أمام حمار دلوان في أحدهما ماء ، وفي
الآخر عرق^(١) فمن أيهما يشرب ؟ فقال له الصبي : من العرق يا سيدي .

وكان يقول : إن هذا العرق يعطي النشوة للإنسان .
الغازي أتاتورك الذي كان يذهب إلى دار المعلمات ، ويأخذ جبراً بنات
الأمة البرقيات ؛ ليفسق بهن ، إنه يخطف البنات مثل قطاع الطرق .
وكان يستعمل وزير خارجيته توفيق رشدي سمساراً لشهوته .
أما عشيقاته فحدث ولا حرج ، صالحة ، وفكرية ، وآفة هانم عشيقته
الدائمة ، التي أوصى لها عند موته . زد على ذلك كانت هناك ما بين ٢٠ إلى
٣ من النساء والفتيات الشابات ، المختارات بشكل خاص ، وأطلق عليهن :
بناته بالتبني . ويوصي لهن عند موته بمقادير ثابتة طيلة حياتهن . وكنَّ يقمن
بالرقص في حفلاته ، وهن شبه عاريات ..

بل في قصره كانوا يلبسون الجرسونات الرجال ملابس النساء ويرقصونهم ..
رائحة الغلمنة والشذوذ أمام أنظار النساء .

وفي مرض موته ، في قصره ابتلاه الله بحشرات صغيرة حمراء لا ترى
بالعين ، حتى اضطرت إلى الحك والحك الشديد أمام زواره ، حتى ظهرت على
وجهه ، وأمر بتعقيم البيت بأقوى الأدوية وأكثرها فاعلية .

ويكتب مستشار وزارة الصحة ما يلي : نعم صحيح أنه وجد نمل في
بعض أرجاء القصر ، حتى إن المختصين أثبتوا أنه نوع من النمل المهاجر من
الصين إلى أوروبا ، ولم يكن يخطر ببال أحد احتمال أن هناك وراء الحكمة سبباً
آخر ؛ لذلك فقد روجعت هيئة الأركان العامة ، حيث أحيل الأمر إلى متخصصين
من القوة البحرية ، ويحضر طاقم من مدمرة يابوز ؛ لتصيد النمل الذي في
القصر ، مدمرة يابوز الموجودة في ميناء أزميت يا للجنون !! فلم لم يطلبوه
من حامية أنقرة ، جنود ومدمرة لسحق النمل !!

﴿ وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكري للبشر ﴾ [المدر:]

وانظر إلى حكمة الله ؛ فإنه بالرغم من كونه محاطاً بالأطباء والأخصائيين

وأستاذة الطب ، لم يكتشفوا أنه كان مريضاً بالكبد ، وذاق مر العذاب من سنة ١٩٣٦ حتى اكتشفوا المرض سنة ١٩٣٨ الذي يعرفه أقل الأطباء معرفة بالطب . وابتلاه الله بتليف الكبد الذي أدى إلى الاستسقاء ، واحتاج إلى سحب الماء من بطنه بالإبر ، وكان يصيح بمن حوله والأطباء : اسحبوا المياه^(١) حالاً .. اسحبوها كلها .. لا تدعوا شيئاً منها .

وفي يوم الخميس العاشر من أكتوبر يرحل إلى مزبلة التاريخ .. يرحل عن هذا العالم ويدور جدال حول الصلاة عليه ، وكان من رأي رئيس الوزراء ألا يصلى عليه ، وحدث خلاف مع قائد الجيش الأول ، وأخيراً وبعد جدل وافقوا أن يُصلى عليه ، ولكن من الذي أم الناس ؟

إذا كان الغراب دليل قوم فلا فلاحوا ولا فلاح الغراب إنه مدير الأوقاف شرف الدين أفندي الذي أصبح رئيساً للشئون الدينية في عهد أينونو ؛ حاول إقناع أينونو بالقيام بكفر لم يستطع أتاتورك نفسه القيام به ، وهو جعل الترجمة التركية للقرآن الكريم لغة للعبادة ، وفرض قراءتها في الجوامع ، بقوة القانون ... ويالله أتاتورك يصلي عليه شرف الدين هذا ، وافق الشن الطبق . وعرضوا جثمانه لزيارة الناس ثلاثة أيام بلياليها .

ومات نتيجة الازدحام الشديد أربعة عشر شخصاً ، وفقدت بعض البنات بكارتهم بأصابع عديمي الحياء ، مارسوا هذا أمام تابوته الرصاصي كعادة الصليبيين .

أتاتورك الجبان :

من خاف الله أخاف منه كل شيء ، ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شيء ، كان في مدرسة الزراعة على إحدى القمم ، وكانت الرياح شديدة ، وكانت تثير الغبار ؛ ولأجلها تحرك الأبواب ، فتحدث أصواتاً ، ويبب الغازي

(١) أي من بطنه .

مذعورًا من مكانه مذعورًا قلقًا ، قائلاً : أليس هذا صوت رشاشة ؟ ولم يحدث هذا مرة واحدة فقط ، بل عدة مرات ، فيقولون له : إنه صوت الباب المندفع بسبب الريح ، ولكنه لا يصدق ، فيقوم ويتطلع من النافذة ، ثم يرسل من يحقق السبب ، وأخيرًا حاول في أحد الأيام الهروب من هذا المكان بعد أن جمع جميع ملابسه ، ولكن جلال عارف وآخرين وقفوا أمامه ومنعوه . هذا علمًا بأن حرّاسًا له كانوا موجودين على الدوام في خيمة في الحديقة الخلفية للمدرسة .

وقصة أخرى يحكيها المارشال فوزي جاقماق : في أحد الأيام ، وبينما كانوا جلوسًا في مجلس الأمة الأعلى ظهرت عبر النافذة الخلفية للبناء سحابة كبيرة من الغبار ، وكأنها صادرة من عشرات الألوف من الأقدام المسرعة في ناحية السَّهْل ، وعندما رأى أتاتورك هذا المنظر تهيأ للهرب قائلاً : هذه جيوش الخليفة آتية . ثم ظهر بأنه لم يكن هناك سوى قطع كبير من الغنم . فأرسل رجل خلف الغازي ؛ لتأمين رجوعه .

إيه يا أتاتورك ، يا مسخرة التاريخ .. نملّ وغنم فلم التطاول ؟

والجزء من جنس العمل .

أتاتورك الذي ألغى أعياد الفطر والأضحى ، وجعل يوم الأحد هو يوم العطلة الأسبوعية بدلاً من الجمعة ، ومنع الحج ، بل وأغرب من هذا أن هذا الذي رمرم من فتات الغرب قوتا ، له واقعة مثيرة ، تنقلها جريدة الأهرام التي قامت بنقلها من جريدة : صندي تايمز في يوم الخميس ١٥ فبراير سنة ١٩٦٨ ، تحت عنوان : كمال أتاتورك رشح سفير بريطانيا ليخلفه في رئاسة الجمهورية التركية . هل بعد هذا تبعية وولاء لبريطانيا التي أسقطت دولة الخلافة على يد عميلها أتاتورك .

وأخيرا « لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم » .

وأي ظهور للفاحشة أكثر من الرقص، والعهر، والاعتصاب، والعشيقات،

والبنات بالتبني لممارسة الرذيلة .. ورقص النساء عاريات ، وسط موائد الخمر .
 أراد أتاتورك أن يتمتع نفسه بالشهوة الحرام ، فابتلاه الله بالأوجاع والأسقام .
 والجزء من جنس العمل .
 وحرمه الله من الرجولة ونعمة الأولاد ؛ لأنه كان عقيماً بسبب إصابته
 بالزهري ، وبسببه أصيبت زوجته بالسيلان المزمن .
 ولم تتورع امرأته عن إذاعة سر عقمه .
 والجزء من جنس العمل .
 هذه صفحة سوداء لقزم دجال ألغى الخلافة ، هذا الماسوني الذي جعله
 علمانيو العرب مثلهم الأعلى .

وُتِعِتْ بَيْنَ مَعَالِمِ الْأَفْرَاحِ	عَادَتِ أَغَانِي الْعَرَسِ رَجْعَ نَوَاحِ
وَدُفِنَتْ عِنْدَ تَبْلُجِ الْإِصْبَاحِ	كُفِّنَتْ فِي لَيْلِ الزَّفَافِ بَثْوِهِ
فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ وَسَكْرَةٍ صَاحِ	شَيِّعَتْ مِنْ هُلَعٍ بِعَبْرَةٍ ضَاحِكِ
وَبَكَتْ عَلَيْكَ مَمَالِكُ وَنَوَاحِ	ضَجَّتْ عَلَيْكَ مَآذِنٌ وَمُنَابِرٌ
تَبْكِي عَلَيْكَ بِمَدْمَعِ سَحَّاحِ	الْهِنْدُ وَالْهَيَّةُ وَمِصْرُ حَزِينَةٍ
أَحْمَا مِنْ الْأَرْضِ الْخِلَافَةِ مَاحِ	وَالشَّامُ تَسْأَلُ وَالْعِرَاقُ وَفَارَسُ
فَقَعْدَنَ فِيهِ مَقَاعِدَ الْأَنْوَاحِ	أَتَيْتَ لَكَ الْجَمْعُ الْجَلَائِلُ مَاتِمًا
قُتِلَتْ بِغَيْرِ جَرِيرَةٍ وَجَنَاحِ	يَا لِلرِّجَالِ لِحُرَّةِ مَوْءُودَةٍ
قَتَلْتِكَ سَلْمُهُمْ بِغَيْرِ جِرَاحِ	إِنَّ الَّذِينَ أَسَتْ جِرَاحَكَ حَرْبُهُمْ
مَوْشِيَةً بِمَوَاهِبِ الْفَتَاحِ	هَتَكُوا بِأَيْدِيهِمْ مُلَاعَةً فَخْرَهُمْ
وَنَضُّوا عَنِ الْأَعْطَافِ خَيْرَ وَشَاحِ	نَزَعُوا عَنِ الْأَعْنَاقِ خَيْرَ قِلَادَةٍ
قَدْ طَاحَ بَيْنَ عَشِيَّةٍ وَصَبَاحِ	حَسَبَ أَتَى طَوْلُ اللَّيَالِي دُونَهُ
كَانَتْ أَبْرَ عِلَاقِ الْأَرْوَاحِ	وَعِلَاقَةُ فُصْمَتْ عُرَى أَسْبَابِهَا
جَمَعَتْ عَلَيْهِ سَرَائِرَ التَّرَاجِ	جَمَعَتْ عَلَى الْبِرِّ الْحُضُورَ وَرَبَّمَا

نظمت صفوف المسلمين وخطوهم
بكت الصلاة، وتلك فتنة عابث
أفتى خزعبله وقال ضلالة
إن الغرور سقى الرئيس براحه
نقل الشرائع والعقائد والقرى
تركته كالشبح المولاه أمة
هم أطلقوا يده كقيصر فيهمو
غرته طاعات الجموع ودولة
فلتسمعن بكل أرض داعيًا
ولتشهدن بكل أرض فتنة
يفتى على ذهب المعز وسيفه

في كل غدوة جمعة ورواح
بالشرع عرييد القضاء وقاح
وأتى بكفر في البلاد بواح
كيف احتيالك في صريع الراح؟
والناس نقل كئاب في السّاح
لم تسأل بعد عباد الأشباح
حتى تناول كل غير مباح
وجد السواد لها هوى المراتح
يدعو إلى الكذاب أو لسجاح
فيها يباع الدين بيع سماح
وهوى النفوس وحقد الملاح

* * *

يا أخت أندلس عليك سلام
نزل الهلال عن السماء فليتها
أزرى به وأزاله عن أوجه
خفت الأذان فما عليك مؤحد
وخبت مساجد كن نورًا جامعًا
وعفت قبور الفاتحين وفص عن

هوت الخلافة عنك والإسلام
طويث وعمّ العالمين ظلام
قدّر يحطّ البدر وهو تمام
يسعى ولا الجمع الجسان ثقام
تمشى إليه الأسد والآرام^(١)
حفر الخلائف جندل ورجام^(٢)

○ فرعون القرن العشرين ○

هذا الذي جعل الكنانة كلها
يأياها المغرور في سلطانه

سجنًا وبات الشعب شرّ سجين
أمن النضار خلقت أم من طين

(١) الرثم : الظبي الأبيض :

(٢) الجندل : الحجارة .. والرجام .. ما يبنى على البثر وتعرض فوقه الخشبة للدلو .

يا من أسأت لكل من قد أحسنوا
يا ذئب غدير نصبوه راعياً
يا من زرعت الشر لن تجني سوى
هل عدت إلا بالهزيمة مرة
وحفرت في كل القلوب مغاوراً
وبنيت من أشلائنا وعظامنا
وصنعت باليد نعش عهدك طائفاً
وقال الشاعر عنه أيضاً :

وإذا رئيسهم يرى في نفسه
في نفسه ودمائه ﴿أنا ربكم﴾
ملك الملوك ووارث الفرعون
لا تجعلوا رباً لكم من دوني

* * *

لحساب من شنقوا المجاهد يوسفًا
لحساب من غدروا بعودة جهرة
لحساب من قتلوا وما قد شوّهوا
من عذبوا من شردوا من جوعوا
أسمعت بالإنسان ينفخ بطنه
أسمعت بالإنسان يضغط رأسه
أسمعت بالإنسان يشعل جسمه
أسمعت ما يلقي البريء ويصطلي
أسمعت بالآهات تخترق الدجى
والفرغلي محارب السكسون^(١)
من غير سلطان عليه مبین
من أوجه أو أظهر وبطون
ومن استذلوا من ليوث عرين
حتى يرى في هيئة البالون؟!
بالطوق حتى ينتهي لجنون؟!
ناراً وقد صبغوه بالفزليين؟!
حتى يقول أنا المسيء خذوني
رباه عدلك إنهم قتلوني

(١) الشيخ يوسف طلعت من أبطال حرب فلسطين ، ومن قادة الجهاد ضد الإنجليز .
وكذا الشيخ محمد الفرغلي .

وسل السياط السود كم شربت دماً حتى غدت حُمراً بلا تلوين^(١)
 أي الكلمات تعبر عن قبح هذا الرجل وغيه وتطاوله وتكبره .
 إن رجلاً يلقى الله بدم سيد قطب لخفيف الميزان عند الله ، يعاقب سيد
 قطب وهو يقيم عند أسياده بالكرملين .
 هذا الرجل الذي أعدم : يوسف طلعت ، وعبد القادر عودة ، ومحمد
 الفرغلي وغيرهم ، وغيرهم ، وغيرهم ...

وعذب في السجون من عذب بوسائل فوق إدراك العقول .
 أنست مظالمهم مظالم من خلوا حتى ترحمنا على نيرون
 حسبوا الزمان أصم أعمى عنهم قد نؤمونه بخطبة وطنين
 وبراعة التاريخ تسخر منهمو وتقوم بالتسجيل والتدوين
 وكفى بربك للخلقة محصياً في لوحه وكتابه المكنون
 كم من أعراض هتكت ، وعذارى خدشت ، وعمائم بيضاء ضربت
 وسحقت ، وأرجل تورمت - من طول القيام - جلدت وأنفس أزهقت في
 سجونته .

لا يتصور الإنسان وضع رجال في بالوعات دورات المياه تطفح عليهم
 بقاذوراتها حتى رؤوسهم ، وهذا ثابت وغير مبالغ فيه .
 هذا القزم الذي دعا للقومية العربية على حساب القومية الإسلامية .
 هذا المتلون الذي أفسح المكان للشيوعية والشيوعيين ، وتقلدوا في عصره
 أرفع المناصب .

هذا الرجل الذي أهان كرامة الأزهر ، ويكفي أن سُمِنَ دي بفوار
 عشيقة الداعي للإباحية في عصر هذا الرجل تدخل الأزهر ، ومعها وفد رسمي .
 هذا القزم الذي أضاع المحاكم الشرعية ، والاقتصاد الإسلامي ، وكم
 خربت بيوت بقانونه الإصلاح الزراعي .

(١) النونية للقرضاوي .

وفي عهده كم سخر الساخرون من دين الله ، وكم كتمت الأفواه .
وخاف الناس حتى أوشكوا أن يقولوا : إن الجدار له أذن . وصار الباطل حقًا
والحق باطلاً .

يقول أحدهم ساخراً :

لن يُقال الحق يا ولدي وفي الحق مرأى
فاعبد الطاغوت يا ولدي ودع عنك السماء
ودع المصحف يا ولدي إذا الميثاق جاء
فيه جاء نبيُّ بَزَّ كُلِّ الأنبياء
وتعلم لغة القوم أحاديث الرياء
ودع الصدق فإنَّ الصدق طبعُ الأغبياء
ولتقل كل صباح ولتقل كل مساء
كيف كنا كيف أصبحنا وكيف الأمس ساء
هذه مصرُ وفرعونُ بها كيف يشاء
دولة الزور وقد دامت فيا مُرَّ البقاء

هذا الذي تطاول كبرياءً وطغياناً ، وأذلَّ أعناق الموحدين الساجدين تعذيباً
وتشريعاً وتنكيلاً ، العميل المزدوج للشرق وللغرب :

هبل .. هبل ..

رمز السخافة والخيانة والعمالة والدجل ..
هتافة التهريج ما ملّوا الثناء ..
زعموا له ما ليس عند الأنبياء ..
ملَّك تجلبب بالضياء وجاء من كبد السماء ..
هو عالم ومعلم هو عبقرى ملهم ..
وسعى القطيع غباوة .. يا للبطل ..
وثن يقود جموعهم يا للخجل !!

فأذله الله بأشنع هزيمة ، وسيلقى جزاء ما قدم من قتل آلاف الشباب من الأمة في معركة كانت المباغطة فيها لبني صهيون ، جزاءً وفاً ، فالسجن الحربي في ١٩٦٤ ، ١٩٦٥ شاهد على أن هذا كان جزاءً وفاً .

والجزاء من جنس العمل .

ولما مات أبت القبور بأن تكون له الثرى ، وطفحت المجاري في قبره . حتى أغرقته ، مثلما فعل بالموحدين في سجنه الحربي .

والجزاء من جنس العمل .

وعاد مادحه ذاماً بعد موته ، حتى من الذين شاركوه الحكم بعد وفاته تكلموا عنه وعن طغيانه .

وهذا الشر الذي زرعه ما جنى به إلا حقاً وشرٌ تفجّر بعد موته على صفحات جرائده ..

وبقي الظلال، والغريب أن ظلال القرآن كتبه فقيد الإسلام سيد قطب في سجون ناصر وهُرب .. وذاع وانتشر حتى في إعلام الطاغية .. يدعو الناس لصاحبه ليل مساء ويدعون على مَنْ قتله ليل مساء .

والجزاء من جنس العمل .

وأخيراً ، وأي ذلّ تناله أيها الداعي إلى القومية العربية في الدنيا فوق هذا .

عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : « من سمعتموه يدعو بدعوى الجاهلية فأعضوه بهن^(١) أبيه ، ولا تُكُنُوا »^(٢) .

وَأُدُّوا الشريعة في سدى قومية خويفة رومية التَّبيان

يقول الشاعر :

(١) أير أبيه ، ولا حرج في دين الله ، فهذا ذل وتبكيث .

(٢) حديث حسن : رواه النسائي في عمل اليوم والليلة ، وحسنه مقبل الوادعي في الصحيح

المسند مما ليس في الصحيحين (١ / ٢٩ - ٣٠) .

فلا تعجب إذا اضطربت خطانا وساوَمنا على الأمجاد وغدُ
عروس جُللت بشباب حزين وطاف بها على الشارين عبْدُ
مراكبها تُسير في بحارٍ ولا هدف على الشيطان يبدو
إذا لم يحكم الإسلام قومي فمهدك أيها المولودُ لحدُ

○ حمزة البسيوني ○

قائد السجن الحربي من سنة ١٩٥٤ حتى سنة ١٩٦٥ .

يقول فيه القرضاوي وأفي اسجنه :

هذا هو الحربي معقل ثورة تدعو إلى التحرير والتكوين
فيه زبانية أعدوا للأذى وتخصصوا في فنه الملعون
متبلدون عقولهم بأكفهمم وأكفهم للشر ذات حين
بالرجل بالكرباج باليد بالعصا وبكل أسلوب خسيس دون
لا يعبأون بصالح ولو أنه في زهد عيسى أو ثقي هارون
لا يرحمون الشيخ وهو محطّم والظهر منه تراه كالرجون
لا يشفقون على المريض وطالما زادوا أساءه بقسوة وجنون
كم عالم ذي هبة وعمامة وطعّوا عمامته بكل مجون
لو لم تكن ييضاء ما عبثوا بها لكنها هانت هوان الدين
من ظن قانونًا هناك فإنما قانوننا هو حمزة البسيوني
جلّاد ثورتهم وسوط عذابهم سموه زورًا قائدًا لسجون
وجه عبوس قمطير حاقّد مستكبرُ القسمات والعُرَينين
في خده شجّ ترى من خلفه نفسًا معقدة وقلب لعين^(١)
متعطش للسوء في الدم والغر في الشر منقوع به معجون

(١) الراجع من مذهب أهل السنة والجماعة عدم نسبة المعين إلى اللعن ما دام في دار الدنيا ، ولا يعلم أحد بم حُتم له بالإسلام أم بغيره .

ومن اشتكى الظلم وآثار التعذيب في المحاكم الصورية :
 سيعود للحربي يأخذ حظّه وجزائه الأوفى من البسويني
 ويقول القرضاوي :

أنا إن نسيْتُ فلستُ أنسى ليلةً
 عدنا المساء من المحاكمة التي
 ما كاد يعرفونا الكرى حتى دعا
 وإذا بقائدنا المظفر حمزة
 حشد الجنودَ وصفّها بمهارةٍ
 وأحاطنا بينادقٍ ومدافعٍ
 طابور تكدير ثقيل مرهق
 نعدو كما تعدو الأطباء يسوقنا
 ومضت علينا ساعتان وكلنا
 من خرّ إغماءً يفوق عَجَلًا على
 ومن ارتدى في الأرض من شيخوخةٍ
 لم يكفِ حمزة كلُّ ما نُؤنا به
 فأتى يوزع بالمفرق دفعةً
 كلُّ ينال نصيبه بنزاهةٍ
 وإذا نسيْتُ فلستُ أنسى خطبة
 إذ قال حمزة وهو منتفخٌ فلمْ
 أين الألى اصطنعوا البطولة وادّعوا
 أظنتمو هذا يخفف عنكم
 أم تحسون كلام ألفٍ منكم
 إني هنا القانون أعلى سلطةً

في ساحة الحربي ذات شجونٍ
 كانت فصول فكاهة ومجونٍ
 داعي الردى وكفاك صوت أمين^(١)
 في عسكري شاكلي السلاح حصين
 وكأنه عمرو بأجنادين
 فغرت لنا فاهها كفي التين
 في وقت أحلام وآن سكونٍ
 لَهَبُ السياطِ شكّت من التسخين
 عرق تصبّب مثل فيض عيونٍ
 ضربات صوت للعذاب مهين
 أو علّة داسوه دؤس الطين
 من فرط إعياٍ ومن تهوينٍ
 بالسوط من عشرين للخمسين
 في العد والإتقان والتحسين
 ما زال صوت خطيبها يشجيني
 يترك لفرعون ولا قارونٍ
 أني أعذبهم هنا بسجوني؟!
 كلاً فأمركم انتهى وسلوني
 عنكم وعن تعذيبكم يثني؟
 من ذا يحاسب سلطة القانون

(١) أمين السيد رقيب أول السجن الحربي ، كانت في يده سلطات مطلقة ، ويستطيع أن يعذب إلى حد الموت ، وكان يرى نفسه كأنه أحد قادة الثورة .

متفرد في الحكم دون معقب من ذا يخالفني ومن يعصيني ؟
 فإذا أردت وهبتكم حرية أو شئت ذقتم من عذابي الهون
 من منكم سامحته فبرحمتي وإذا أبيت فذاك طوع يميني
 ومن ابتغى موتاً فها عندي له موتٌ بلا غسل ولا تكفين !!
 هذا الزنديق ؛ قال مرة للإسلاميين أثناء تعذيبهم : هاتوا لي ربكم وأنا
 أضعه في الحديد .. أحطه في زنزانة .
 فماذا كان جزاؤه ؟
 أماته الله شر ميتة ..

حيث صدم بسيارته شاحنة كبيرة من الخلف محملة بأسياخ الحديد ،
 فدخلت الأسياخ في جسمه ، وأخذ يصيح ، ولا منقذ ، واجتمع الناس من حوله
 في طريق الإسكندرية - القاهرة^(١) .
 جزاءً وفاقاً .. حديد بحديد .
 والجزاء من جنس العمل .
 ولعذاب الآخرة أشد وأنكى .

○ صاحب الكامب ○

في يوم عرفة عام ١٣٩٧ هجرية السبت في ١٩ نوفمبر سنة ١٩٧٧ تحرك
 أحد أفراد هذه الأمة إلى أرض فلسطين المغتصبة ، والتقى في موكب من الحفاوة
 مع شعب صهيون^(٢) .. ؛ ليخدع من يخدع بسلام الذل .
 مَضَيْتْ ! وأشلاء الأباقِ تَبَعَثَتْ ودُنْيا المروءاتِ اسْتَدَلَّتْ لفاجرٍ

(١) انظر التعليق على ديوان نفحات ولفحات للقرضاوي .

(٢) من ديوان الأرض المباركة ، لعدنان النحوي .

مَضِيَّتْ وَإِنْ كَادَتْ خُطَاكَ لَتَسْتَحْيِ
فَاقْحَمَتْهَا هَوَلُ الدَّنَايَا وَصَفَّقَتْ
تَمُرَّ عَلَى الْأَمْجَادِ رِغْشَةً ذِلَّةً
وَتُعْضِي وَأَصْدَاءُ الْجِرَاحِ حَبِيسَةً
أَشْفَقَتْ أَنْ تَبْقَى تُكَالَاكَ بِالْأَسَى
وَمَا أَشْفَقَتْ صَهْيُونَ كُلَّ رُبُوعِهَا
فِيَا حَسْرَتَاهُ كَيْفَ لَمْ يُشْفِقِ النَّهْيُ
عَلَى الْقُدُسِ جَلْبَابُ الظَّلَامِ يَلْقُهَا
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْ فِلَسْطِينَ لَمْ يَكُنْ
سِوَى خَفَقَاتِ الْوَحْيِ يُنْدِي رُبُوعَهَا
عَلَى أُمَّةٍ مَا أَخْرَجَ اللَّهُ مِثْلَهَا
فَمَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ إِلَّا مُصَدِّقًا
وَرَثَلَهَا دَاوُدُ نَفَحَ ثُبُوءَ
وَصَانَ سَلِيمَانَ الْحَكِيمُ أَمَانَةً
أَوَّلَكَ مَا سَاسُوا الدِّيَارَ بِعِرْقِهِمْ
وَلَكِنَهَا كَانَتْ صَفِيٍّ أَمَانَةٍ
وَرَفَتْ عَلَى عَيْسَى النُّبُوَّةُ وَالتَّقَتْ
فَأَتَمَّهُمُ الْمُخْتَارُ أَحْمَدُ سَيِّدًا
وَيُمَضِّي عَلَى الْأَيَّامِ دَعْوَةَ رَبِّهِ
وَتَتَّصِلُ الْأَزْمَانُ بَيْنَ طَيُوفِهَا
وَيَصْبِحُ لِلْإِسْلَامِ مُلْكُ رُبُوعِهَا
فَذَلِكَ إِرْثُ الْأَنْبِيَاءِ دِيَارُهُمْ

* * *

وَتَرْجِعُ عَنْ غَيِّ الذِّلِيلِ الْمَكَابِرِ
إِلَيْكَ أَكْفُ السَّاقِطَاتِ الْفَوَاجِرِ
فَتُعْمِضُ مِنْ أَجْفَانِهَا وَالْمَحَاجِرِ
تَمُوتُ عَلَى أَصْدَاءِ طَعْنَةٍ غَادِرِ
وَدَمْعُ الْيَتَامَى بَيْنَ خَدٍّ وَنَاطِرِ
تُكَالِي وَأَيْتَامُ وَفِيضُ مَجَازِرِ
عَلَى شَرَفٍ دَامٍ وَعَرْضِ حَرَائِرِ
وَأَمْجَادُهَا مَشُورَةٌ كَالْجَوَاهِرِ
سِوَى نَفَحَاتٍ مِنْ أَبِي وَصَابِرِ
وَيَسْكُبُ مِنْ فَيْضٍ وَتَهْمِي بِعَاطِرِ
إِلَى النَّاسِ أَنْوَارًا وَطِيبَ مَآثِرِ
بِأَحْمَدَ بَرَا عَاطِرًا بِالْبَشَائِرِ
وَرَجَعَ تَخْنَأًا وَخَفَقَ مَزَامِيرِ
لِأَحْمَدَ يُوفِيهَا نَدِيَّةً شَاكِرِ
وَلَا مَلِكُوهَا جَاهِلِيَّةً سَادِرِ
وَعَهْدًا يُؤَدِّي بَعْدَ حِينٍ لِقَادِرِ
عَلَى سَاحَةِ الْأَقْصَى شُغُوفُ بَصَائِرِ
لِيَجْمَعَ مِنْ مَاضٍ زَكِيٍّ وَحَاضِرِ
جِهَادٍ مِيَامِينَ وَنَفْحِ أَزَاهِرِ
نُبُوَّةِ إِسْلَامٍ وَصَدْقِ أَوَاصِرِ
وَعَهْدًا أَمِينًا لَا يُرْدُ لِفَاجِرِ
مَرَابِعِ تَوْحِيدٍ وَخَفَقِ مَنَابِرِ

فَوَا أَسْفَا أَنْ ضَيَعَ الْعَهْدُ جَاهِلٍ
وَمَزَقَ مِثَاقَ النُّبُوَّةِ كُلُّهَا

رَحَلْتُ وفي كَفَيْكَ غَصَّةُ أُمَةٍ
حَمَلْتُ لَهُمْ غَصْنًا فَأَيْنَ اخْضَرَّارُهُ
وَأَيُّ هَدِيلٍ لِلْحَمَامِ إِذَا تَزَتْ
وَأَيُّ سَلَامٍ تَرْتَجِيهِ إِذَا انْحَنَتْ
فَبِعَتْ لَهُمْ دَارًا وَأَيْكَأَ وَسَاحَةً
وَبِعَتْ لَهُمْ شَعْبًا وَتَارِيخَ أُمَةٍ
وَأَشْلَاءُ تَارِيخٍ وَبَحَّةُ زَاجِرٍ
وَقَدْ ذَوَّبَتْهُ قَانِيَاُ الْجَرَائِرِ
عَلَيْهِ شِفَارٌ مِنْ وَمِيزِ الْبَوَاتِرِ
عَلَى قَدَمٍ هَامٍ وَرَعِشَةُ صَاغِرٍ
وَمَلْعَبَ أُمَجَادٍ وَحَرَقَةَ صَابِرٍ
وَزَهْوًا تَهَاوَى تَحْتَ نَزْوَةِ خَائِرٍ

* * *

فَأَيُّ يَدٍ صَافَحَتْ ؟! مَلَأُ بِطُونَهَا
أَكْفَ مَنَاجِيمِ ؟! أَظَافِرُ ثَغْلَبِ
أَصَافَحَتْهَا ؟! وَالرَّجْسُ بَيْنَ غُرُوقِهَا
تَصَافَحْتُمَا وَالذَّيْرُ مَازَالَ نَازِفًا
تَصَافَحْتُمَا ؟! بَيْنَ ابْتِسَامَةِ مُجْرِمِ
فِيَا دَيْرَ يَاسِينِ أَطْلُ بَلْعَنَةِ
فِيَأْيُهَا الْأَقْصَى أَنْيُنُكَ مُوجِعُ
وَشَوْقُكَ ذَوْبُ الْخَالِيَاتِ مِنَ الرُّوَى
وَحَفَقَةِ رَايَاتٍ وَعِزَّةٍ فَاتِحِ
عَصْرَتِ غَنِيِّ الذِّكْرِيَّاتِ بِدَمْعِ
فِيَا عَمْرُ الْفَارُوقِ أَيْنَ صَدَى الْخُطَى
وَأَيْنَ طَيُوفُ الْمَجْدِ حَوْلَكَ وَالتُّقَى
تَوَاضَعَتْ مَا غَضُّ الْإِبَاءِ جَفْوَتَهُ
وَهَبَّتْ وَمَا ضَيَّعَتْ حَقًّا لَخَالِقِ
وَجَمَعَتْ أَشْتَاتَ الْأَمَانَةِ كُلِّهَا
مَذَابِجُ أَدَمْتُ كُلَّ قَلْبٍ وَخَاطِرِ
وَمَدِيَّةُ جَزَارٍ وَحِقْدُ مُجَاهِرِ
تَدْفُقُ أَمْوَاجُ الْخَطَايَا الزَّوَاجِرِ
عَلَى غَاضِبٍ بَيْنَ النُّجُوعِ وَفَائِرِ
عَتِيٍّ وَكَيْدٍ مِنْ غَوِيٍّ مُحَاذِرِ
تَنْزِلُ أَقْدَامُ الطُّغَاةِ الْجَبَابِرِ
حَنِينُكَ أَصْدَاءُ الْعَصُورِ الْغَوَابِرِ
لِرَّئِيَّةِ أَنْصَالٍ وَوَقَعَ حَوَافِرِ
يَمُوجُ صَدَاهَا فِي دَوِيِّ الْحَنَاجِرِ
عَلَى هُدْبٍ تُغْضِي وَنُوحِ سَرَائِرِ
إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَإِشْرَاقِ زَائِرِ
وَأَنْدَاؤِهِ رَفَّتْ عَلَى كُلِّ زَاهِرِ
عَدَلَتْ فَمَا ذَلَّتْ طُيُوفُ مَنَائِرِ
عَفْوَتِ وَفِي كَفَيْكَ عِزَّةُ ظَافِرِ
وَنَظْمَتَهَا عِقْدًا كَرِيمَ الْجَوَاهِرِ^(١)

(١) ديوان الأرض المباركة وقصيدة بعنوان رحلة ص ١٩٥ - ٢٠١ والديوان لعدنان النحوى، المكتب الإسلامي.

ويقول شاعر آخر :

يا لعارِ أنت عنوانٌ له في رُبا الأقصى تحيى المجرماً
أيها الداهلُ ماذا قد دهاك تمنحُ الأعداءَ روحاً ودماً
كيف ترضاه إخاءَ خاسراً تزرعُ الشوكَ ، ونجني العلقماً^(١)
وفي كامب العار ، وفي مستنقع الكامب تم سلام الذل ، ويا للسخرية ،
حين يشبهونه بصلح الحديدية !! الذي سماه الله فتحةً مبيئاً ، فأى خداع للمسلمين
وأى سخرية فوق هذه ؟

الذي تطاول استكباراً كيف يتمرغ هنا في وُخل الكامب !!؟

كلُّ ساداتِهِ مطايا عبيدٍ راضها السوطُ تحت شدِّ الرِّحالِ
أين يا كامبُ هل رأيت رجالاً حملتُ فيك خصلةً من رجالِ
الليالي الحمراء لم تُخفِ سوداً من نفوسٍ وظلمةٍ من فعالِ
الدليل الذي يقود خطاها بين عضِّ الحديدِ والأثقالِ
بين يبجن وكرتيرِ رعشةِ الخو فِ رمتِه وذِلَّةٍ من سؤالِ
بَعْتُكُمْ نفحةِ البراقِ وهذا القد سَ ونفخَ العصورِ والأجيالِ
وطيوفِ التاريخِ والشرفِ الحقِّ وزهوَ الجهادِ والآمالِ
والميادينَ والقنا ودِمَاءَ فجَّرتها أسنَّةُ الأبطالِ
كلُّ صوتٍ قَتَلْتُهُ في حلوقِ رجفت بين بَحَّةٍ وابتهاالِ
فضعوا في فمي الكلامَ لعلِّي أضنع السِّلَمَ من بديعِ مقالِ
إن خلفي كما علمتم شعوباً بين آذانها قلوبُ الرجالِ
أين هذا السلامِ يصنع فيه آلَ مَوْتُ والشركُ رعشةُ الإذلالِ
والشياطينُ تنفثُ الشرَّ فيه نافراتٍ بمكرها القتالِ
والخفافيش بين تلك الروايا راعشاتٍ يَحْفَنَ ومضَ نصالِ

(١) في رحاب الأقصى يوسف العظم ص ٢٦٨ ، طبع المكتب الإسلامي .

يا عدو السلام أي سلام ترتجيه هناك أي نوال
 نفرت روحك الحبيثة للذل على مرتع وخيم بالي
 مرتع الكفر حين واليت أعداء وأدبرت سادر الإدلال
 ولما عارضه الأحناف استكبر وعتا ، وتوعدهم وتهدهم ... بل وسخر
 من سنن الإسلام ، فيصف النقاب بأنه : خيمة .

ويهزأ بالحرائر بالنقاب وقد ليسته أم المؤمنين
 فليست للنقاب وليس منكم فذا شرف لسكن الطاهرينا
 وما عرف العفاف لكم طريقاً وفاح الطهر من بيت السجينا
 عتا وعتا ، وسخر من الدعاة ، ونادى نفسه برب العائلة .

لئن قالها الطاغوت رب وعائل فقد قالها فرعون ربكم الأعلى
 فما الفرق بين القالتين كما ترى سوى بين أعلى عائل فارجع القولا
 وفتح السجون على مصراعيها ، وقذف في أتونها بالدعاة والشباب ،
 وكم أبكى عيون أمهات في يوم التروية ، فأبكى الله عيون بني في يوم العيد ،
 والجزء من جنس العمل .

مكر بالناس في سلامه المزيف ، فمكر به وهو في يوم زينته ووسط حشوده
 وعتاده ، آمن ما يكون ، هذا الذي تطاول ذل ، والجزء من جنس العمل .

سجل بكفك في القرطاس ما كتبت كلنا يدك به أمسيت مرهوناً
 يقول الشاعر :

ماذا تقول إذا سئلت عن الألى ضيعت مجدهم بكاسب العار ؟
 ماذا إذا الملكان قال كلاهما من عطل التشريع في الأمصار ؟
 ماذا إذا الملكان قال كلاهما ماذا صنعت بشرعة المختار ؟
 ما ذنب من قال الجهاد سبيلنا أو ما جناية قانت الأسحار ؟
 ماذا جنى الطفل الرضيع تروعه والباقيات ودمعهن الجاري ؟
 كم قزعت أم بجراً وليدها جر الذبيحة في يد الجزار ؟

كم حرة رِيعتْ بَخْطِيفِ حَلِيلِهَا ؟ كم حرمة ديست بكل حقار ؟
 كم زائر في الفجر رَوَّعَ آمَنًا ؟ ما أقبح السفهاء من زوّار !
 أوليس للدور المصونة حرمةً في شرعة الأنذال والأشرار ؟
 كم محنة يا مصر قد عايتها من طيش مجنون وبطش تنار ؟
 نبشوا بيوت الصالحين ودورهم عبثوا بكل صحيفة وإزار
 كادوا يشقون القلوب ليعرفوا بين الشغافِ مواطنَ الأسرار
 وكم تكلم في أعراض الناس بالباطل ، واتهم العفيفات من المنتقبات ،
 فجوزي بنقيض قصده ، وتكلموا فيه وفي عرضه ، وصار مادحه ذامًا في نفس
 جرائد إعلامه ، والجزء من جنس العمل .

* * *

○ قصيدة ○

ويقول الشاعر :

لئن قالها الطاغوت ربّ وعائل
فما الفرق بين القتالين كما ترى
وما الفرق بين المصارعين كما ترى
فهذا أسيرُ الجزر والمد والعصا
وخيلٌ غريقٌ يستجير برّيه
أمّ جميل^(١) ما على الدهر عاتبٌ
ويومًا^(٢) نهزّ العرش عزمًا وعزّة
ويومًا يذيقُ الله فرعونَ نعمةً
ولم يزل الإسلام تمضي ركابُه

فقد قالها فرعون ربكم الأعلى
سوى بين أعلى عائل فارجع القولا
سوى بين غرق كلهم سكن الوحلا
ودعوة مظلوم قد انسربت ليلا
وربّ غريق مات يستنجد الخيلا
فيومًا لنا العليا ويومًا لنا السفلى
ويومًا نروم القاع نلتمس الظلا
ويوما يذيقُ الله فرعوننا الذلا
وما زال دينُ الله دومًا هو الأعلى

* * *

(١) لا نحكم على معين بالكفر إلا بعد قيام الحجة عليه من قبل عالم ممكن ، ولكن نشبهها

بها في شناعة ما جاءت به .

(٢) أيام أن كان كبار الرجال ينحنون أمامها ثم دار الزمان وتغير الحال .

الأدب والبرّ

□ الأدب والبر □

الأدب .. قوام هذا الدين ، وأدب العلم أكثر من العلم .
قال ابن المبارك : إذا وصف لي رجلٌ له علم الأولين والآخرين ، لا
أتأسف على فوت لقائه ، وإذا سمعت رجلاً له أدب النفس أتمنى لقاءه وأتأسف
على فوته .

وقال : لا ينبل الرجل بنوع من العلم ، ما لم يزين علمه بالأدب .
وروي عنه : طلبت العلم فأصبت فيه شيئاً ، وطلبت الأدب فإذا أهله
قد ماتوا^(١) .

وقال - رحمه الله - : طلبنا الأدب حينما فاتنا المؤدبون .
وقال : نحن إلى قليل من الأدب أحوج منا إلى كثير من العلم .
اعلم يا أخي .. من أساء الأدب على الباب ، رُدَّ إلى سياسة الدواب^(٢)

○ الأدب مع الله عز وجل ○

يرحم الله من قال : من صاحب الملوك بلا أدب ، جرَّه ذلك إلى الهلاك
والعطب .

وليس كأدب الأنبياء مع مولاهم ..

فانظر إلى سيدهم ، وسيد ولد آدم ، رسول الله ﷺ يقول عنه ربه :
﴿ ما زاغ البصر وما طغى ﴾ [النجم : ١٧] .

(١) الآداب الشرعية لابن مفلح (٣ / ٥٥٢) .

(٢) مدارج السالكين (٢ / ٣٧٦) .

قال ابن القيم :

إن هذا وصف لأدبه ﷺ في ذلك المقام ، إذ لم يلتفت جانباً ، ولا تجاوز ما رآه ، وهذا كمال الأدب ، والإحلال به أن يلتفت الناظر عن يمينه وعن شماله ، أو يتطلع أمام المنظور ، فالالتفات زيغ ، والتطلع إلى ما أمام المنظور طغيان ومجاوزة ، فكمال إقبال الناظر على المنظور ألا يصرف بصره عنه يمنة ولا يسرة ، ولا يتجاوزه .

وفي هذه الآية أسرار عجيبة ، وهي من غوامض الآداب اللائقة بأكمل البشر ﷺ ، تواطأ هناك بصره وبصيرته ، وتوافقا وتصادقا فيما شاهده بصره ، فالبصيرة مواطئة له ، وما شاهدته بصيرته ، فهو أيضا حق مشهود بالبصر ، فتواطأ في حقه مشهد البصر والبصيرة ؛ ولهذا قال سبحانه وتعالى : ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى أفخارونه على ما يرى ﴾ [النجم : ١١ - ١٢] أي ما كذب الفؤاد ما رآه ببصره^(١) .

فهذا رسولنا ﷺ لما تأدب مع الله عز وجل ، ووقف عند حده رفعه الله رفعة ما بعدها رفعة ، فأعطاه الله المقام المحمود .

أفق وضيء طليق مرفرف عاش فيه قلب رسولنا ﷺ وبصره .. هي لحظات خصّ بها القلب المصفى ، وأدب من بصر رسول الله ﷺ لم يتجاوز رتبته ، وكله شوق ، فأعطاه الله ما لم يعط أحدا غيره . من تواضع لله رفعه . لما تأدب بصر نبينا ﷺ أثنى الله عليه ، ويسجل هذا في الكتاب الخالد ، وهل بعد هذا من جزاء !!؟

والجزء من جنس العمل .

وانظر إلى خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام ، الذي جاء ربه بقلب سليم .

(١) مدارج السالكين (٣٨٢/٢) .

عن ابن عباس أنه قال : « حسبي الله ونعم الوكيل » قالها إبراهيم حين أُلقي في النار ، وقالها محمد حين قالوا : ﴿ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ ^(١) [آل عمران : ١٧٣] .

وقال رسول الله ﷺ : « لما أُلقي إبراهيم - عليه السلام - في النار ، قال : اللهم إنك في السماء واحد ، وأنا في الأرض واحد أعبدك » .

وذكر بعض السلف أنه عرض له جبريل وهو في الهواء ، فقال : ألك حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا ، وأما من الله فبلى .

هذا الذي لم يتزود إلا التسليم ، قال الله تعالى للنار : ﴿ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء : ٦٩] .

فلما رأينا محبا في بيداء الوجد يهيم : ﴿ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء : ٦٩] .

قال السدي : كان معه في النار مَلَكُ الظل .

لم يلتفت إبراهيم حتى إلى جبريل ، وسَلَّمَ لله ، فاستحق أن يكون خليلاً للرحمن . وهمّ بذبح ولده ، وآثر الله على من سواه ، فأثره الله على من سواه . وتعال أخى .. إلى العلماء الذين تأدبوا مع ربهم ، وخافوه ، وما خافوا سواه .

من عظم وقار الله في قلبه أن يعصيه ، وقره الله في قلوب الخلق أن يذلوه . انظر إلى الحافظ الصادق القدوة العابد ، عبد الغني المقدسي الذي كان لا يصبر على إنكار المنكر إذا رآه .

ذكر أن العادل حاكم مصر قال : ما خفت من أحد ، ما خفت من هذا . فقلنا : أيها الملك ، هذا رجل فقيه . قال : لمّا دخل ما تُحِيل إِلَيَّ إلا أنه

سبع^(١).

قال أبو بكر بن أحمد الطحان : كان بعض أولاد صلاح الدين ، قد عملت لهم طناير ، وكانوا في بستان يشربون ، فلقي الحافظ عبد الغني الطناير فكسرها ، قال : فحدثني الحافظ قال : فلما كنت أنا وعبد الهادي عند حمام كافور ، إذا قوم كثير معهم عصي فخففت المشي ، وجعلت أقول : حسبي الله ونعم الوكيل ، فلما صرت على الجسر لحقوا صاحبي ، فقال : أنا ما كسرت لكم شيئاً ، هذا هو الذي كسر . قال : فإذا فارس يركض فترجل وقبل يدي . وقال : الصبيان ما عرفوك . وكان قد وضع الله له هبة في النفوس^(٢) .

لما هابوا الله وحده هابتهم الملوك .

انظر إلى الإمام الحسن البصري.

لما قدم عمرو بن هبيرة العراق أرسل إلى الحسن البصري والشعبي ، وأمر لهما بيت فكانا فيه شهراً ونحوه ، ثم جاء عمرو إليهما ، فسلم ثم جلس معظما لهما ، فقال : إن أمير المؤمنين يزيد بن عبد الملك كتب إليّ كتباً أعرف أن في إنفاذها الهلاك ، فإن أطعته عصيت الله ، وإن عصيته أطعت الله ، فهل تريد لي في متابعتي إياه مخرجاً ؟ فقال الحسن للشعبي : أجب الأمير ، فتكلم الشعبي كلاماً يريد به إبقاء وجهه عنده - أي يريد إرضاءه - فقال ابن هبيرة للحسن : ما تقول أنت يا أبا سعيد . قال : أقول يا ابن هبيرة ، أو شك أن ينزل بك ملك من ملائكة الله ، فظ غليظ ، لا يعصي الله ما أمره ، فيخرجك من سعة قصرك إلى ضيق قبرك . يا عمرو بن هبيرة ، لا تأمن أن ينظر الله إليك على أقبح ما تعمل في طاعة يزيد بن عبد الملك ، فيغلق به باب المغفرة دونك . يا عمرو بن هبيرة ، لقد أدركت ناساً من صدر هذه الأمة ، كانوا عن هذه الدنيا وهي مقبلة،

(١) سير أعلام النبلاء (٢١ / ٤٥٥) .

(٢) سير أعلام النبلاء (٢١ / ٤٥٤ - ٤٥٥) .

أشد إدباراً من إقبالكم عليها وهي مدبرة . يا عمرو ابن هبيرة ، إني أخوفك مقاماً خوفك الله عز وجل فقال : ﴿ ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد ﴾ [إبراهيم : ١٤] يا عمرو بن هبيرة ، إنك إن تك مع الله تعالى في طاعته كفك يزيد بن عبد الملك ، وإن تك مع يزيد على معاصي الله وكلك الله إليه . فبكى عمرو بن هبيرة وقام بعيرته ، فلما كان من الغد أرسل إليهما ، فأدناهما وأجازهما فأكثر في جائزة الحسن ، وأنقص جائزة الشعبي ، فخرج الشعبي إلى المسجد فقال : أيها الناس من استطاع منكم أن يؤثر الله على خلقه فليفعل ، فوالذي نفسي بيده ، ما علم الحسن شيئاً منه فجهلته ، ولكن أردت وجه ابن هبيرة ، فأقصاني الله منه ^(١) .

وانظر إلى ابن أبي ذئب ، عالم المدينة .

لما حج المهدي ، دخل مسجد النبي ﷺ ، فلم يبق أحد إلا قام إلا ابن أبي ذئب ، فقال له المسيب بن زهير : قم ، هذا أمير المؤمنين . فقال ابن أبي ذئب : إنما يقوم الناس لرب العالمين . فقال المهدي : دعه ، فلقد قامت كل شعرة في رأسي ^(٢) .

وهذا عليان ، وكانوا يعدونه من مجانين الكوفة . وما هو بذلك ، إنما هو من عبادها .

يقول له المأمون : يا عليان هل من حاجة فأقضيها ؟ قال : نعم ، أريد أن تنسئ في أجلي ، وتتجاوز عن سيئاتي ، وتغفر لي خطيئتي . فبكى المأمون ، وقال : يا عليان ليس هذا إلي ، أنا لا أقدر أستخلصه لنفسي ، فكيف أستخلصه لك ؟ قال عليان : يا أمير المؤمنين ، إن الله تبارك وتعالى لم يجعل أحداً فوقك

(١) مواعظ ومواقف للعلماء والصالحين أمام الحكام والسلاطين ص ٧٧ تأليف أحمد رضوان أبي الخير .

(٢) مواعظ ومواقف ص ١٠٥ .

في عصرنا ، فيجب عليك ألا يكون أحد أطوع لله منك . فقال له : عظنا
يرحمك الله . قال : يا أمير المؤمنين ، إن الذي أكرمك بما أكرمك به يحب
أن تحب له ما أحب ، وتبغض له ما أبغض ، فوالله ، لقد أحب داراً أبغضتها
وأبغض داراً أحببتها ، كأنما أردت خلاف ربك ، أو أردت سواه ، فاعلم يا أمير
المؤمنين ، أن الذي في يدك لو بقي على من كان قبلك إذا لما صار إليك ،
وهكذا هو صائر إلى من بعدك ، فاتق الله في خلافتك ، واحفظ محمدًا ﷺ
في أمته . فبكى المأمون ثم أمر أن يحشى فمه دراً وياقوتا ، فقال له : أعفني
يا أمير المؤمنين ، قال : فأعفاه ثم خرج من عنده ، فقيل له : لم لم تقبل جوائز
أمير المؤمنين ؟ قال : خشيت أن أمنع جوائز رب العالمين . ثم ولي وهو يقول :

كم ملوك عن الدار تفانوا وخلت منهم هناك البيوت
فسل الربع والمنازل عنهم هل تُنْيِك عنهم أم سكوث
حب من شئت فهو بالموت فإن غير أني أحبيت من لا يموت^(١)

وانظر إلى المحدث الزاهد . شيخ الإسلام بنان الحمال .

امتحن في ذات الله ، فصبر ، وارتفع شأنه ..

قال أبو علي الروذباري : كان سبب دخولي مصر ، حكاية بنان الحمال ،
وذلك أنه أمر ابن طولون بالمعروف ، فأمر به أن يلقي بين يدي السبع ، قيل
له : ما الذي كان في قلبك حين شمتك ؟ قال : كنت أتفكر في سور السباع ولعابها .
ثم ضرب سبع درر .

ذكر إبراهيم بن عبد الرحمن أن القاضي أبا عبيد الله ، احتال على بنان
حتى ضربه سبع درر ، فقال : حبسك الله بكل درة سنة . فحبسه ابن طولون
سبع سنين .

والجزء من جنس العمل^(٢) .

(١) مواظظ ومواقظ ص ١٣٥ .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٤ / ٤٨٩) ، البداية والنهاية (١١ / ١٥٨ - ١٥٩) .

وانظر يرحمك الله إلى سلطان العلماء العز بن عبد السلام .

قال الشيخ الباجي : طلع شيخنا عز الدين مرة إلى السلطان أيوب الملك الصالح ، في يوم عيد إلى القلعة ، فشاهد العسكر مصطفين بين يديه ، وجلس المملكة ، وما السلطان فيه يوم العيد من الأبهة ، وقد خرج على قومه في زينتته ، وأخذت الأمراء تقبل الأرض بين يدي السلطان ، فالتفت الشيخ إلى السلطان وناداه : يا أيوب ، ما حجتك عند الله ، إذا قال لك : ألم أبوء لك ملك مصر ، ثم تبيع الخمر ؟ فقال : هل جرى ذلك ؟ فقال : نعم ، الحانة الفلانية يباع فيها الخمر وغيرها من المنكرات ، وأنت تتقلب في نعم هذه المملكة . يناديه هكذا بأعلى صوته ، والعساكر واقفون ، فقال : يا سيدي ، هذا ما أنا عملته ، هذا من زمان أبي . فقال : أنت من الذين يقولون : ﴿ إنا وجدنا آباءنا على أمة ﴾ [الزخرف : ٢٢] فرسم السلطان بإبطال تلك الحانة ، قال الباجي : سألت الشيخ لما جاء من عند السلطان ، وقد شاع الخبر : يا سيدي كيف الحال ؟ فقال : رأيته في تلك العظمة ، فأردت أن أهينه ؛ لئلا تكبر عليه نفسه فتؤذيه : فقلت : يا سيدي أما خفته ؟ فقال : والله يا بني ، استحضرت هيبة الله تعالى ، فصار السلطان قدامي كالقط .

وقد توفي - رحمه الله - في عهد الظاهر بيبرس ، ولما مرت الجنازة تحت القلعة ، وشاهد كثرة الخلق الذين معها ، قال لبعض خواصه : اليوم استقرّ أمري في الملك ؛ لأن هذا الشيخ لو كان يقول للناس : اخرجوا عليه ، لانتزع الملك مني ^(١) .

وانظر يا أخي ، إلى هذا الشيخ الذي ذكر دينه ، ونسي دنياه إلى الشيخ حسن العدوي .

عندما زار السلطان العثماني عبد العزيز مصر في عهد إسماعيل باشا ، كان إسماعيل حفيًا بالزيارة ؛ لأنها كانت جزءًا من برنامجهم للحصول على لقب خديوي ،

مع عدة امتيازات في نظام الحكم بمصر ، وكان من برنامج الزيارة أن يستقبل الخليفة العلماء في السراي ، ولما كانت للمقابلة السنيّة تقاليد ، منها أن ينحني الداخل إلى الأرض ، وغير ذلك من التقاليد السخيفة المنافية لروح الإسلام ، فقد كان حتماً على رجال السراي أن يدربوا العلماء على طريقة المقابلة عدة أيام ، حتى لا يخطئوا في حضرة السلطان ، وعندما حان الموعد دخل السادة العلماء ، فنسوا دينهم واشتروا دنياهم ، وانحنوا أمام مخلوق مثلهم تلك الانحناءات ، وخرجوا موجهين وجوههم إلى الخليفة كما أمرهم رجال التشريفات ، إلا عالمًا واحدًا وهو حسن العدوي ، استحضر في قلبه أن لا عزة إلا لله ، ودخل مرفوع الرأس كما ينبغي أن يدخل الرجال ، وواجه الخليفة بتحية الإسلام : السلام عليكم يا أمير المؤمنين ، وابتدره بالنصيحة التي ينبغي أن يتلقى بها العالمُ الحاكم ؛ دعاه إلى تقوى الله ، والخوف من عذابه ، والعدل والرحمة بين رعاياه ، فلما انتهى سلم وخرج مرفوع الرأس وأُسْقِط في يد الخديوي ورجال السراي ، وظنوا أن الأمر كله قد انقلب عليهم ، وأن السلطان لا بد غاضب ، فضائعة تلك الجهود التي بذلوا ، والآمال التي نسجوا ، ولكن كلمة الحق المؤمنة لا تذهب سُدى ، فلا بد أن تصدع القلوب قوية حارة كما نبتت من مكمنها قوية حارة ، وهكذا كان ، فقال السلطان : ليس عندكم إلا هذا العالم . وخلع عليه دون سواه^(١).

والجزء من جنس العمل .

قال المناوي :

« إذا خاف الله العبدُ » قدم المفعول ؛ اهتماماً بالخوف ، وحثاً عليه ، « أخاف الله منه كل شيء » من المخلوقات ، « وإذا لم يخف العبدُ الله ، أخافه الله من كل شيء » ؛ لأن الجزء من جنس العمل ، كما تدين تدان ، فكما شهد الحق بالتعظيم ، ولم يتعد حقوق الحكيم ، ألبسه الهيبة ، فهابه الخلق بأسرهم ، وحكم عكسه عكس حكمه^(٢).

(٢) فيض القدير للمناوي (١/٣٣٢).

(١) مواظ ومواقف ١٥٩ .

○ الأدب مع الأنبياء ○

يقول ابن القيم :

انظر إلى أدب الصديق - رضي الله عنه - مع النبي ﷺ في الصلاة أن يتقدم بين يديه ، فقال : ما كان ينبغي لابن أبي قحافة أن يتقدم بين يدي رسول الله ﷺ . كيف أورثته مقامه ، والإمامة بعده ؟ فكان ذلك التأخر إلى خلفه - وقد أوماً إليه أن اثبت مكانك - جَمَزًا ، وسعياً إلى قدام .

فبكل خطوة إلى وراء مراحل إلى قدام تنقطع فيها أعناق المطي ، والله أعلم^(١) .

والجزء من جنس العمل ..

وانظر إلى أدب أمين هذه الأمة : أبي عبيدة بن الجراح - رضي الله عنه - في يوم أحد ..

يقول الصديق : كنت أول من فاء يوم أحد ، فرأيت رجلاً يقاتل في سبيل الله دونه ، وأراه قال : حمية ، قال : فقلت : كُنْ طلحة حيث فاتني ما فاتني ، فقلت : يكون رجلاً من قومي أحب إليّ ، وبين المشركين رجل لا أعرفه ، وأنا أقرب إلى رسول الله ﷺ منه ، وهو يخطف المشي خطفًا لا أخطفه ، فإذا هو أبو عبيدة بن الجراح ، فأنتهينا إلى رسول الله ﷺ وقد كسرت رباعيته ، وشُجَّ في وجهه ، وقد دخل في وجنته حلقتان من حلق المغفر ، قال رسول الله ﷺ : « عليكم صاحبكما » . يريد طلحة وقد نزف ، فلم نلتفت إلى قوله ، قال : وذهبت لأنزع ذاك من وجهه فقال : أقسم عليك بحقي لما تركتني ، فتركته ، فكره تناولهما بيده ، فيؤذي رسول الله ﷺ ، فأزم عليها بفيه ، فاستخرج إحدى الحلقتين ، ووقعت ثنيته مع الحلقة ، وذهبت لأصنع ما

(١) مدارج السالكين (٢ / ٣٩١ - ٣٩٢) .

صنع ، فقال : أقسمت عليك بحقي لما تركتني ، قال : ففعل مثلما فعل في المرة الأولى ، فوقعت ثنيته الأخرى مع الحلقة ، فكان أبو عبيدة رضي الله عنه - من أحسن الناس هتما .

انظر أدب أمين هذه الأمة ، لا ينزع حلقتي المغفر بيده ؛ لئلا يؤدي رسول الله ﷺ ، بل يزهما بفمه حتى سقطت ثنيته .. فماذا كان جزاء هذا الفم الطيب ؟

يقول الذهبي : ما رأي هتم قط ، أحسن من هتم أبي عبيدة . انقلعت ثنيته فحسن ثغره بذهابهما^(١) .. فأصبح ثغره بعد الهتم أفضل منه قبل ذلك .. والجزء من جنس العمل .

وانظر إلى أدب طلحة الخير ، طلحة بن عبيد الله ، أثناء انسحاب رسول الله ﷺ من أحد .

قال ابن إسحق : نهض رسول الله ﷺ إلى الصخرة من الجبل ؛ ليعلوها ، وكان قد بدّن^(٢) ، وظاهر بين درعين^(٣) ، فلما ذهب لينهض لم يستطع فجلس تحته طلحة بن عبيد الله ، حتى استوى عليها .

فكان ثواب طلحة الخير ، على هذا العمل الجليل الجنة ، فقد روى ابن إسحق أن النبي ﷺ - قال : بعد أن حمّله طلحة إلى الصخرة - : « أوجب طلحة » .

كما أن نهوض طلحة بالنبي ﷺ كان بركة عليه ، أو تسبب ذلك في علاج إحدىرجلي طلحة من العرج الذي أصابها أثناء دفاعه عن النبي ﷺ بعد النكسة .

(١) البداية والنهاية (٥ / ٣١) ، سير أعلام النبلاء (١ / ٨) .

(٢) ضعف وأسن .

(٣) لبس درعاً فوق درع .

وذلك أن طلحة عندما حمل النبي ﷺ تكلف استقامة المشي ؛ لئلا يشق على النبي ﷺ فاستوت رجله العرجاء ، لهذا التكلف ، فشفي من العرج ، ويظهر أن سبب العرج الذي أصاب طلحة انفرط في الورك ، وهذا الانفرط يسبب قصرًا في الرجل ، ولا يزول هذا إلا بعد عودة ما انفرط إلى مكانه ، وهذا لا يعود إلى مكانه إلا بعملية شد عنيفة تعيد العضو المفروط إلى مكانه ، ولكن تكلف استقامة المشي ناب عن هذه العملية ، فعادت الورك إلى حالتها الطبيعية^(١) .

والجزء من جنس العمل ، فكما رفع النبي ﷺ رفع عنه العرج . وانظر إلى صديق الأنصار .. سعد بن معاذ - رضي الله عنه - لما تأدب مع النبي ﷺ أثناء الحكم .. كيف كان جزاؤه من جنس عمله ؟!

لما وصل سيد الأوس سعد بن معاذ إلى مقر قيادة النبي ﷺ في بني قريظة ، قال له النبي ﷺ : « احكم فيهم يا سعد » . فقال إن رسول الله ﷺ أحق بالحكم . فقال ﷺ : « قد أمرك الله أن تحكم فيهم » .

غير أن سعدًا - وقد علم حرص قومه الأوس على التساهل في الحكم على حلفائهم اليهود - أحب أن يستوثق من الجميع ، ويأخذ عليهم العهد الأوس وبني قريظة ، بأن حكمه إذا صدر يكون غير قابل للنقض أو النقاش . فقد وقف الحكم الشاب الجريح سعد بن معاذ في المعسكر النبوي ، ووجه حديثه إلى قومه الأوس خاصة ، وإلى من في المعسكر عامة قائلاً : عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ، أن الحكم كما حكمت ؟ قالوا : نعم . ثم اتجه إلى النبي ﷺ وأشار إلى الناحية التي هو فيها ، ثم قال وهو معرض عن رسول الله ﷺ إجلالاً وإكباراً : وعلى من هاهنا ؟ وأشار إلى الخيمة التي فيها رسول الله ﷺ . فقال عليه الصلاة والسلام : « نعم »^(٢) . ثم أشار إلى بني قريظة المحجوزين جانباً في

(١) سلسلة معارك الإسلام لباشميل معركة أحد ١٦٦ .

(٢) سيرة ابن هشام (٢ / ٢٤٠) .

المعسكر ، ليستوثق منهم قائلاً : أترضون بحكمي ؟ قالوا : نعم .
 فحكم أن تقتل المقاتلة ، وأن تُسبى النساء والذرية ، وأن تقسم أموالهم .
 ولما نطق سعد بن معاذ بالحكم قال له النبي ﷺ : « حكمت فيهم
 بحكم الله من فوق سبع سموات » .

وعند البخاري : أن رسول الله ﷺ أتى بني قريظة ، فنزلوا على حكم ،
 فردّ الحكم إلى سعد بن معاذ .
 انظر إلى أدب سعد أثناء الحكم ، وإشارته إلى خيمة رسول الله ﷺ
 وهو معرض عنها ؛ إجلالاً لرسول الله ﷺ .

سعد بن معاذ ، الذي يقول ابن كثير في البداية والنهاية : إنه أتى به على
 حمار ، عليه إكاف من ليف ، قد حمل عليه ، وحفّ به قومه - الأوس -
 فقالوا : يا أبا عمرو أحسن في مواليك ، فإن رسول الله ﷺ إنما ولأك لتحسن
 فيهم ، فلما أكثروا عليه قال : لقد آن لسعد ألا تأخذه في الله لومة لائم .
 أدب رفيع من سعد أثناء الحكم ، وفي الحكم ، فجازاه الله من جنس
 عمله ، بأن رفع حكمه هذا ، وجعله حكم الله من فوق سبع سموات .

وانظر إلى أدب خطيب الأنصار ، ثابت بن قيس بن شماس - رضي الله
 عنه - مع رسول الله ﷺ لما نزل قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
 تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ الآية [الحجرات : ٢] .

عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن النبي ﷺ افتقد ثابت بن قيس ، فقال
 رجل : يا رسول الله ، أنا أعلم لك علمه ، فأتاه فوجده في بيته منكساً رأسه ،
 فقال له : ما شأنك ؟ فقال : شر ، كان يرفع صوته فوق صوت النبي ﷺ فقد
 حبط عمله ، فهو من أهل النار . فأقى الرجل النبي ﷺ فأخبره أنه قال كذا وكذا .
 قال موسى بن أنس : فرجع إليه المرة الأخيرة بيشارة عظيمة فقال : « اذهب إليه
 فقل له : إنك لست من أهل النار ، ولكنك من أهل الجنة »^(١) .

(١) رواه البخاري .

روى الإمام أحمد ، عن أنس : لما نزلت هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ... ﴾ [الحجرات : ٢] وكان ثابت بن قيس الشماس رفيع الصوت ، فقال : أنا الذي كنت أرفع صوتي على رسول الله ﷺ ، حبط عملي ، أنا من أهل النار ، وجلس في أهله حزينا ، ففقدته رسول الله ﷺ فانطلق بعض القوم إليه ، فقالوا له : فقدك رسول الله ﷺ ما لك ؟ قال : أنا الذي أرفع صوتي فوق صوت النبي ﷺ ، وأجهر له بالقول ، حبط عملي ، أنا من أهل النار . فأتوا النبي ﷺ ، فأخبروه بما قال ، فقال : « لا ، هو من أهل الجنة » .

قال أنس : فكنا نراه يمشي بين ظهرانينا ، ونحن نعلم أنه من أهل الجنة ، فلما كان يوم اليمامة ، كان فينا بعض الانكشاف ، فجاء ثابت بن قيس بن شماس ، وقد تخنط ولبس كفنه فقال : بئسما تعودون أقرانكم ، فقاتلهم حتى قتل^(١) .

وعند ابن جرير : أن ثابتًا قال لرسول الله ﷺ لما أتاه : أنا صيِّتٌ ، وأتخوف أن تكون هذه الآية نزلت في ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ [الحجرات : ٢] فقال له النبي ﷺ : « أما ترضى أن تعيش حميدًا ، وتقتل شهيدًا ، وتدخل الجنة ؟ » . فقال : رضيت ببشرى الله ورسوله ، ولا أرفع صوتي أبدًا على رسول الله ﷺ .

هذا الذي بكى ، وخاف من علو صوته - وقد جبله الله كذلك - على صوت رسول الله ﷺ ، وخاف وظن أنه من أهل النار ، فبشره الرسول ﷺ بالشهادة والجنة .

وقصة ثابت وسلب درعه مشهورة : إذ إنه بعد أن قتل ، أتى رجلًا من المسلمين في المنام وقال : أوصيك بوصية ، فأياك أن تقول : هذا حلم فتضيع ،

(١) رواه أحمد في المسند .

إنني لما قتلت أمس ، مر بي رجل من المسلمين فأخذ درعي ، ومنزله في أقصى الناس ، وعند خبائه فرس يستن في طوله ، وقد كفاً على الدرع برمة ، وفوق البرمة رحل .. ولا نعلم أحداً أجزت وصيته بعد موته غير ثابت^(١) .

فكان جزاء هذا الصوت ، الذي لم يرتفع على صوت النبي ﷺ ، أن يوقر ، وأن يسمع له ، ولو بعد موته .

والجزء من جنس العمل .

إمام دار الهجرة مالك بن أنس ..

أما أدب مالك بن أنس - رحمه الله - إمام دار الهجرة ، مع رسولنا ﷺ - فإنه ما كان يحدث حديث رسول الله ﷺ إلا على وضوء ، وما كان - رحمه الله - يركب دابة بالمدينة ، ويقول : أوقر أرضاً دفن فيها رسول الله ﷺ . فوقره الناس حتى يقول أمير المدينة : لحملي غبار العقيق أهون عليّ من لقاء مالك .

وفي مالك قيل :

يدعُ الجوابَ فلا يُراجعُ هيئةً والسائلون نواكسُ الأذقانِ
نور الوقار وعز سلطان التقى فهو المهيّب وليس ذا سلطانِ

تأدب مع النبي ﷺ فتأدب معه الناس ..

والجزء من جنس العمل .

○ الأدب مع العلماء ○

يقول ابن جماعة الكناي : ليعلم طالب العلم أن ذله لشيخه عز ، وأن خضوعه له فخر ، وتواضعه له رفعة ، وعلى طالب العلم أن ينظر شيخه بعين

(١) تفسير القرطبي (٦١٢٦/٩) .

الإجلال ، فإن ذلك أقرب إلى نفعه به ، وكان بعض السلف إذا ذهب إلى شيخه تصدق بشيء وقال : اللهم استر عيب شيخي عني ، ولا تُذهب بركة علمه مني^(١) .

ولنتظر إلى ترجمان القرآن ابن عباس - رضي الله عنهما - وإلى أدبه مع العلماء ..

عن الشعبي - رحمه الله - قال : صلى زيد بن ثابت على جنازة ، ثم قربت له بغلة ليركبها ، فجاء ابن عباس ، فأخذ بركابه ، فقال له زيد : خل عنه يا بن عم رسول الله ، فقال ابن عباس : هكذا يفعل بالعلماء والكبراء . قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : ذلت متعلما فعززت عالما . وكان جزاؤه من جنس عمله .

فانظر إلى أدب مجاهد وعكرمة معه .

ولنتظر إلى أدب الشافعي - رحمه الله - وليس كالشافعي في الأدب مع شيوخه .

يقال : إن الشافعي عوتب على تواضعه للعلماء ، فقال :

أهين لهم نفسي فهم يكرمونها ولن تُكْرِمَ النفس التي لا تهينها^(٢)
وقال الشافعي : كنت أصفح الورقة بين يدي مالك صفحا رقيقا هية له ؛ لئلا يسمع وقعها^(٣) .

فلما تأدب الشافعي مع شيخه تأدب معه تلميذه الربيع بن سليمان ، فكان يقول : والله ما اجترأت أن أشرب الماء ، والشافعي ينظر ؛ هية له^(٤) .

(١) تذكرة السامع والمتكلم ص ٨٧ .

(٢) فضل العلم لمحمد سعيد رسلان ص ١٢٩ - ١٣٠ .

(٣) المجموع (١ / ٣٦) .

(٤) الآداب الشرعية لابن مفلح (١ / ٢٢٦) .

لسان. حاله يقول :

طهرتم فطهرنا بفاضل طهركم وطبتم فمن أنفاس طيبكم طبنا
وانظر إلى أدب إمام أهل السنة والجماعة أحمد بن حنبل مع شيوخه :
عن عمرو الناقد قال : كنا عند وكيع ، وجاء أحمد بن حنبل فقعد ،
وجعل يصف من تواضعه بين يديه ، قال عمرو : فقلت : يا أبا عبد الله ، إن
الشيخ يحترمك فمالك لا تتكلم ؟ قال : وإن كان يكرمني فينبغي لي أن أجله .
قال قتيبة بن سعيد : قدمت بغداد ، وما كان لي همة إلا أن ألقى أحمد
ابن حنبل ، فإذا هو قد جاءني مع يحيى بن معين ، فذاكرنا ، فقام أحمد بن
حنبل ، وجلس بين يدي وقال : أمل عليّ هذا ، ثم تذاكرنا ، فقام أيضًا وجلس
بين يدي ، فقلت : يا أبا عبد الله ، اجلس مكانك ، فقال : لا تشتغل بي ،
إنما أريد أن آخذ العلم على وجهه .

قال إسحق الشهيد : كنت أرى يحيى القطان يصلي العصر ، ثم يستند
إلى أصل منارة المسجد ، فيقف بين يديه عليّ بن المديني ، والشاذكوني ،
وعمر بن علي ، وأحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، وغيرهم يستمعون الحديث ،
وهم قيام على أرجلهم ، إلى أن تحين صلاة المغرب ، لا يقول لأحد منهم
اجلس ، ولا يجلسون هيبة وإعظامًا .

قال خلف : جاءني أحمد بن حنبل ، يسمع حديث أبي عوانة ،
فاجتهدت أن أرفعه فأبى وقال : لا أجلس إلا بين يديك ، أمرنا أن نتواضع لمن
نتعلم منه^(١) .

وكان جزاؤه من جنس عمله ، تأدب مع شيوخه ، فتأدب معه ، وهابه
تلامذته ..

يقول أبو عبيد القاسم بن سلام : جالست أبا يوسف ، ومحمد بن

(١) مناقب الإمام أحمد بن حنبل ص ٨٢ ، ٨٣ .

الحسن ، ويحيى بن سعيد وعبد الرحمن به مهدي ، فما هبت أحدًا منهم ، ما هبت أحمد بن حنبل^(١) .

وقال عبدوس : رأني أبو عبد الله يومًا وأنا أضحك ، فأنا أستحييه إلى اليوم .

وانظر إلى أبي بكر المروزي تلميذه ، وكان خصيصًا بخدمة أحمد ، وكان أحمد يقدمه ويأكل من تحت يده ، خرج المروزي يومًا إلى الغزو ، فشيعة الناس إلى سامرا ، فجعل يردهم فلا يرجعون ، قال : فحزروا ، فإذا هم بسلمرا سوى من رجع نحوًا من خمسين ألف إنسان ، فقيل له : يا أبا بكر أحمد الله ، فهذا علم قد نشر عليك ، قال : فبكى ثم قال : ليس هذا العلم ، وإنما هذا علم أحمد بن حنبل .

قال إبراهيم الحربي لعبد الله بن الإمام أحمد : والله لو رأى ابن عينة أباك لقام إليه .

وقال الحربي : يقول الناس لأحمد بن حنبل بالتوهم ، والله ، ما أجد لأحد من التابعين عليه مزية ، ولا أعرف أحدًا يقدر قدره ، ولا يُعرف لأحد من الإسلام محله ، ولقد صحبته عشرين سنة صيفًا وشتاء ، وحرًا وبردًا ، وليلاً ونهارًا ، فما لقيته لقاة في يوم إلا وهو زائد عليه بالأمس ، ولقد كان يقدم أئمة الإسلام ، والعلماء من كل بلد وإمام كل مصر ، فهم بجلالتهم ما دام الرجل منهم خارجًا من المسجد ، فإذا دخل المسجد صار غلامًا متعلمًا .

وقال عنه تلميذه عبد الوهاب الوراق : أبو عبد الله إمامنا ، وهو من الراسخين في العلم ، إذا وقفت غدا بين يدي الله عز وجل ، فسألتني : بمن اقتديت ؟ أقول : بأحمد ، وأي شيء ذهب على أبي عبد الله من أمر الإسلام ، وقد بلي عشرين سنة في هذا الأمر .

(١) مناقب الإمام أحمد بن حنبل ص ٢٧٣ ، ٢٧٤ .

يرحم الله ابن حنبل ، صان العلم فصانه ، وحفظ العلم فحفظه ، حتى قال فيه يحيى ابن معين : قل يا معلم الخير .

○ بر الوالدين ○

قال تعالى : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً . واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً ﴾ [الإسراء : ٢٣ - ٢٤] .

يربط السياق القرآني بر الوالدين بعبادة الله ؛ إعلاناً لقيمة هذا البر عند الله ، بهذه العبارات النديّة ، والصور الموحية ، يستجيش القرآن الكريم وجدان البر والرحمة في قلوب الأبناء إلى الأبوة ، إلى الحياة المولية ، إلى الجيل الذاهب ، الذي يمتص الأولاد منه كل رحيق وكل عافية ، وكل جهد ، وكل اهتمام من الوالدين ، فإذا هم شيوخة فانية ، إن أمهلهم الأجل ، وهما مع ذلك سعيان .

﴿ واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ﴾ تعبير يشف ويلطف ، ويبلغ شِغاف القلب ، وحنايا الوجدان ، فهي الرحمة ترق وتلطف ، حتى لكأنها الذل الذي لا يرفع عينا ، ولا يرفض أمراً ، وكأنما للذل جناح يخفضه إيذاناً بالسلام والاستسلام .

الويل كل الويل لعاق والديه ، والخزي كل الخزي لمن ماتا غَضاباً عليه ، أف لك هل جزاء المحسن إلا الإحسان إليه ، أتبع الآن تقصيرك في حقهما أتينا وزفيرا . ﴿ وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً ﴾ .

كم آثراك بالشهوات على النفس ، ولو غبت ساعة صاراً في حبس ، حياتهما عندك بقايا شمس ، لقد راعياك طويلاً فارعهما قصيراً ﴿ وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً ﴾ . كم ليلة سهرًا معك إلى الفجر ، يداريانك مداراة العاشق في الهجر ، فإن

مرضت أجرياً دمعاً لم يجبر ، تالله ، لم يرضيا لتربيتك غير الكف والحجر سريراً ﴿وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً﴾ .

يعالجان أنجاسك ويحبان بقاءك ، ولو لقيت منهما أذى شكوت شقاءك ، ما تشتاقل لهما إذا غابا ويشتاقلان لقاءك ، كم جرّعاك حلوا وجرعتهما مريراً ﴿وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً﴾ .

تحب أولادك طبعاً ، فأحب والدك شرعاً ، وتذكر أصلاً أنبت لك فرعاً ، وتذكر طيب المرعى أولاً وأخيراً ﴿وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً﴾^(١) .

وانظر إلى بر إبراهيم عليه السلام بأبيه ، وقد كان كافراً ، ولطفه في خطابه ، وحرصه على هدايته ..

قال تعالى : ﴿واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبيّاً . إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً . يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطاً سوياً . يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً . يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليّاً . قال أراغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجهنك واهجري مليّاً﴾ [مريم : ٤١ - ٤٦] .

بهذه الجهالة تلقى الرجل الدعوة إلى الهدى ، وبهذه القسوة قابل القول المؤدب المهذب ، وذلك شأن الإيمان مع الكفر ، وشأن القلب الذي هذبه الإيمان ، والقلب الذي أفسده الكفر .

ولم يغضب إبراهيم الحليم ، ولم يفقد بره وعطفه وأدبه مع أبيه : ﴿قال سلام عليك سأستغفر لك ربي إنه كان يي حفيّاً﴾ [مريم : ٤٧] .

فرزقه الله بإسماعيل الذي تأدب معه .. ﴿قال يا أبت افعل ما تؤمر﴾ [الصفوات : ١٠٢] يا أبت ، يا أبت ، في مودة وقرنى ، وشيع السكين لا يزعجه .

(١) التبصرة لابن الجوزي (١ / ١٨٩ - ١٩٠) .

ولا يفزعه، ولا يفقده رشده، بل لا يفقده أدبه ومودته، والجزاء من جنس العمل.
قال رسول الله ﷺ: « بُرُّوا آبَاءَكُمْ تَبْرَكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ ، وَعَفُوا تَعِفْ نِسَاؤُكُمْ »^(١).

قال المناوي: « بُرُّوا آبَاءَكُمْ أي وأمهاتكم وكأنه اكتفى به عنه من قبيل: ﴿ سَرَّابِيلُ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾ [النحل: ٨١] ، « تَبْرَكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ » وكما تدين تدان^(٢) .
بُرَّ سيد التابعين ، أويس القرني ..

قال رسول الله ﷺ: « إن خير التابعين رجل يقال له : أويس ، وله والدة هو بها بُرٌّ ، لو أقسم على الله لأبره ، وكان به بياض ، فمروه فليستغفر لكم »^(٣) .

كان عمر - رضي الله عنه - إذا أتى أمداد اليمن سألهم : فيكم أويس بن عامر ؟ حتى أتى على أويس بن عامر ، قال : أنت أويس بن عامر ؟ قال : نعم ، قال : كان بك برص فبرأت منه ، إلا موضع درهم ؟ قال : نعم ، قال : ألك والدة ؟ قال : نعم ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يأتي عليكم أويس ابن عامر مع أمداد اليمن من مراد ثم من قَرْن ، كان به أثر برص فبرأ منه إلا موضع درهم ، له والدة هو بار بها ، لو أقسم على الله لأبره ، فإن استطعت

(١) حسن ؛ رواه الطبراني عن ابن عمر ، والحاكم في تاريخه ، قال في فيض القدير (٢٠٠/٣) : هذا الحديث روي عن خمسة من الصحابة ابن عمر ، وأنس ، وأبي هريرة ، وجابر ، وعائشة . قال المنذري : إسناده حسن ، وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح غير شيخ الطبراني أحمد ، غير منسوب ، والظاهر أنه من المتكثرين من شيوخه فلذلك لم ينسبه ، وبالحق ابن الجوزي فجعله موضوعاً . وقال ابن عراق في تنزيه الشريعة : رأيت بخط الحافظ ابن حجر أن رواية الطبراني بسند حسن .

(٢) فيض القدير (٢٠٠ / ٣) .

(٣) رواه مسلم عن عمر .

أن يستغفر لك فافعل » فاستغفر لي ، فاستغفر له ، فقال له عمر : أين تريد ؟ قال : الكوفة ، قال : ألا أكتب لك إلى عاملها ؟ قال : أكون في غبراء الناس أحب إلي .

منع أويس من القدوم على النبي ﷺ برُّه بأمه ، فلما برَّ أمه برَّ الله قسمه . والجزء من جنس العمل .

بل ، وأبرَّ الله شفاعته ، قال رسول الله ﷺ : « ليدخلن الجنة بشفاعتي رجل ليس بنبي ، مثل الحيين ربيعة ومضر ، إنما أقول ما أقول^(١) »^(٢) . وقال أيضاً : « ليدخلن الجنة بشفاعتي رجل من أمتي ، أكثر من بني تميم »^(٣) .

قال المناوي : « ليدخلن الجنة بشفاعتي رجل » قيل : إنه أويس القرني^(٤) . وانظر إلى حارثة بن النعمان ..

عن عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ : « دخلت الجنة ، فسمعت قراءة فقلت : من هذا ؟ فقيل : حارثة بن النعمان » . فقال رسول الله ﷺ : « كذلكم البر كذلكم البر » . وزاد عبد الرزاق في رواية : وكان أبر الناس بأمه^(٥) .

(١) أقول : أي لُقنته ، أو علمته ، أو ألقى على لساني من الإلهام ، أو هو وحي حقيقة .
(٢) رواه أحمد والطبراني عن أبي أمامة ، وحسنه السيوطي ، وقال المنذري : رواه أحمد بإسناد جيد ، وقال الهيثمي : رواه أحمد والطبراني بأسانيد ، ورجال أحمد رجال الصحيح ، وأحد أسانيد الطبراني رجالهم رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن ميسرة ، وهو ثقة .

(٣) رواه أحمد وابن ماجه ، وابن حبان ، والحاكم ، وقال : صحيح ، رواه بشر بن الفضل عن خالد .

(٤) فيض القدير (٣٥٢ / ٥) .

(٥) رواه أحمد والبيهقي في شرح السنة ، وعبد الرزاق في المصنف ، والحاكم وصححه ، ووافقه الذهبي ، وقال الحافظ في الإصابة (١ / ٦١٨) إسناده صحيح .

○ إفشاء السلام ○

قال رسول الله ﷺ : « أفشوا السلام تسلموا »^(١) .

قال المناوي : « أفشوا السلام » بينكم ، « تسلموا » من التنافر والتقاطع ، وتدوم لكم المودة ، وتجمع القلوب ، وتزول الضغائن والحروب ، فأخبر المصطفى ﷺ أن السلام يبعث على التحاب ، وينفي التقاطع .

قال الماوردي : وقد جاء في كتاب الله ما يفيد ، قال الله تعالى : ﴿ ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ﴾ [فصلت : ٣٤] فحكى عن مجاهد أن معناه ادفع بالسلام ، إساءة المسيء ، قال بعضهم : وإفشاء السلام ابتداء ، يستلزم إفشائه جوابا .

قال ابن دقيق العيد : استدل بالأمر بالإفشاء من قال بوجوب الابتداء بالسلام ، وفيه نظر ، إذ لا سبيل إلى القول بأنه فرض عين على التعميم من الجانبين ، وهو أن يجب على كل أحد أن يسلم على كل من لقيه ، لما فيه من الحرج والمشقة ، فإذا سقط من جانبي العمومين سقط من جانبي الخصوصيين ، إذ لا قائل بأنه يجب على واحد دون الباقيين ، وإذا سقط على هذه الصورة لم يسقط الاستحباب ؛ لأن العموم بالنسبة إلى كلا الفريقين ممكن^(٢) .

قال ابن حجر : وهذا البحث ظاهر في حق من قال : إن ابتداء السلام فرض عين لا كفاية ، إذا قلنا : إنه واجب على واحد لا بعينه .

(١) رواه البخاري في الأدب المفرد ، وأبو نعيم ، وابن حبان ، والعقيلي عن البراء ، وقال الهيثمي : رجاله ثقات ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ١٠٩٨ ، الإرواء ٧٦٩ ، الصحيحة ١٤٩٣ .

(٢) فيض القدير (٢ / ٢٢ - ٢٤) .

وإفشاء السلام فيه مصلحة عظيمة ، من اجتماع قلوب المسلمين ، وتناصرهم وتعاضدهم ؛ ولهذا قال بعضهم : إنه أدفع للضعينة بغير مؤنة ، واكتساب أخوة بأهون عطية .

وإفشاؤه : نشره لكافة المسلمين ، من عرف ، ومن لم يعرف .
قال النووي : الإفشاء : الإظهار ، والمراد نشر السلام بين الناس ليحيوا سنته ، وأقله بأن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه ، فإن لم يسمعه لم يكن آتيا بالسنة ، ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه .

قال ابن العربي : من فوائد إفشاء السلام حصول الألفة ، فتتألف الكلمة ، وتعم المصلحة ، وتقع المعاونة على إقامة شرائع الدين ، وإخزاء الكافرين ، وهي كلمة إذا سمعت أخلصت القلب الواعي لها غير الحقود إلى الإقبال على قائلها .
قال القاضي : ويستثنى من ندب رفع الصوت بالسلام ، ما لو دخل مكانا فيه نيام ، فالسنة ما ثبت في صحيح مسلم ، أن المصطفى ﷺ كان يجيء من الليل ، فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً ، ويسمع اليقظان .

دخل في عموم إفشائه للسلام ، من دخل مكانا ليس فيه أحد ، لقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ [النور : ٦١] وفي الأدب بسند حسن عن ابن عمر : يستحب إذا لم يكن بالبيت أحد أن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .

قال بعضهم : والحكمة فيه أن ابتداء التلاقي ، وما ألحق به من مواطن مشروعية السلام ربما نشأ عنه خوف ، أو كبر من أحد الجانبين ، فشرع نفيهما بالبداة بتحية السلام ، وإزالة للخوف ، وتحليا بالتواضع .

واستثنى بعضهم من طلب إفشاء السلام ، ما لو علم من إنسان أنه لا يرد عليه ، فلا يسلم عليه ؛ لئلا يوقعه في المعصية ، وتتبعه النووي بأن المأمورات الشرعية لا تترك لمثل ذلك ، ولو نظرنا لذلك لبطل إنكار كثير من المنكرات .
ورده ابن دقيق العيد : بأن مفسدة توريط المسلم في المعصية أشد من مصلحة السلام ، سيما وامثال الإفشاء يحصل مع غيره . اهـ .

وقال ﷺ : « أفشوا السلام كي تَعْلُوا »^(١) .
 « أفشوا السلام تسلموا » ، والجزء من جنس العمل .
 إذا أفشيتموه تحابيتم ، فاجتمعت كلمتكم ، فقهرتم عدوكم ، وعلوتم
 عليهم ، وكانت لكم الرفعة أيضًا عند الله .
 قد يمكث الناس دهرًا ليس بينهم ودٌ فيزرعه التسليم واللفظ
 فوائد :

قال رسول الله ﷺ : « إذا اصطحب رجلان مسلمان ، فحال بينهما
 شجر أو حجر أو مدر ، فليسلم أحدهما على الآخر ، وتبادلا السلام »^(٢) .
 وقال ﷺ : « ما حسدتكم اليهود على شيء ، ما حسدتكم على السلام
 والتأمين »^(٣) .
 وقال ﷺ : « إن السلام اسم من أسماء الله تعالى : فأفشوه
 بينكم »^(٤) .

وقال ﷺ : « إن موجبات المغفرة بذل السلام ، وحسن الكلام »^(٥) .
 وفي الصحيح عنه ﷺ : « وأما الدرجات فإطعام الطعام ، وإفشاء السلام ،
 والصلاة بالليل والناس نيام »^(٦) .

(١) رواه الطبراني عن أبي هريرة ، ورمز السيوطي لضعفه ، وليس كما زعم ، فقد قال الحافظ

المنذري : إسناده جيد ، وقال الهيثمي وغيره : إسناده حسن . فيض القدير (٢ / ٢٣) .

(٢) حسن : رواه البيهقي في شعب الإيمان عن أبي الدرداء ، وحسنه الألباني في صحيح
 الجامع رقم ٣٥٢ .

(٣) صحيح : رواه أحمد وابن ماجه عن عائشة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٤٨٩ .

(٤) صحيح رواه البخاري في الأدب المفرد عن أنس ، وصححه الألباني في صحيح الجامع
 رقم ١٦٣٥ .

(٥) صحيح : رواه الطبراني في المعجم الكبير عن هانيء بن يزيد ، ورواه الخرائطي
 والقضاعي ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٢٢٢٨ .

(٦) جزء من حديث الترمذي ؛ حديث اختصام الملأ الأعلى ، وهو صحيح .

وقال ﷺ : « حق المسلم على المسلم خمس : السلام ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وإجابة الدعوة ، وتشميت العاطس »^(١) .

وقال ﷺ : « السلام قبل السؤال ، فمن بدأكم بالسؤال قبل السلام ، فلا تجيبوه »^(٢) .

وقال ﷺ : « يجزىء عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجزىء عن الجلوس أن يرد أحدهم »^(٣) .

وقال ﷺ : « يسلم الراكب على الماشي ، والماشي على القائم ، والقليل على الكثير »^(٤) .

وقال ﷺ : « يسلم الصغير على الكبير ، والمار على القاعد ، والقليل على الكثير »^(٥) .

وقال ﷺ : « لا تقل : عليك السلام ؛ فإن عليك السلام تحية الموتى ، ولكن قل : السلام عليك »^(٦) . قال ابن مفلح في الآداب الشرعية : إسناده جيد .

وقال ﷺ : « إذا سلم عليكم أحد من أهل الكتاب ، فقولوا : وعليكم »^(٧) .

-
- (١) رواه الشيخان عن أبي هريرة . والتشميت أن يدعو له بالخير فيقول : یرحمک الله .
- (٢) حسن : رواه ابن النجار عن ابن عمر ، ورواه ابن عدي وابن السني وأبو نعيم في الحلية ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ٣٥٩٣ .
- (٣) صحيح : رواه أبو داود عن علي ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٧٨٧٩ .
- (٤) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وأحمد عن أبي هريرة .
- (٥) رواه البخاري وأبو داود والترمذي عن أبي هريرة .
- (٦) رواه أبو داود والترمذي والنسائي والحاكم في المستدرک عن جابر بن سليم ، ورواه أحمد ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٧٢٧٩ . جرت به عادة العرب في تحية الأموات ، يقدمون اسم الميت :

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ما شاء أن يترجما

- (٧) رواه البخاري ومسلم وأحمد ومالك عن ابن عمر .

وقال ﷺ : « إذا لقيتم المشركين في الطريق ، فلا تبدعوهم بالسلام ، واضطروهم إلى أضيقتها »^(١) .

وقال ﷺ : « ليس منا من تشبه بغيرنا ، ولا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى ، فإن تسليم اليهود بالإشارة بالأصابع ، وتسليم النصارى الإشارة بالكف »^(٢) .
قال ابن مفلح في الآداب الشرعية :

ولو سلم على أصم جمع بين اللفظ والإشارة ، فإن لم يجمع لم يجب الجواب ، فإن سلم عليه أصم ، جمع بين اللفظ والإشارة في الرد والجواب ، فأما الآخر فسلامه بالإشارة وكذلك جواب الآخرس ، ويؤخذ من المسألة قبلها أن من سلم على آخرس أو رد سلامه جمع بين اللفظ والإشارة ، وهو متوجه ، والواجب منه رفع الصوت به قدر الإبلاغ ، وقد ورد ما يدل على خلاف هذا^(٣) .

وقال ﷺ : « من بدأ بالسلام ، فهو أولى بالله ورسوله »^(٤) .

وقال ﷺ : « من أشرط الساعة ، أن يمر الرجل في المسجد لا يصلي فيه ركعتين ، وألا يسلم الرجل إلا على من يعرف »^(٥) .

وروى أحمد في مسنده بسند صحيح عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ : « إن بين يدي الساعة تسليم الخاصة ، وفشو التجارة حتى تعين المرأة زوجها على التجارة ، وقطع الأرحام ، وشهادة الزور ، وكتمان شهادة الحق ، وظهور القلم »^(٦) .

(١) المعنى ألا تتركوا لهم صدر الطريق إكرامًا واحترامًا .

(٢) حسن : رواه الترمذي عن ابن عمرو ، ورواه الطبراني في الأوسط ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٣١٠ .

(٣) الآداب الشرعية (١ / ٣٧٨) .

(٤) أولى برحمة الله ، وشفاعة رسوله ﷺ ، قال ابن مفلح في الآداب الشرعية (١ / ٣٧٧) : حديث جيد .

(٥) صحيح : رواه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٧٧٢ .

(٦) صحيحه الألباني في صحيح الجامع رقم ٦٤٧ ، والقيامة الصغرى للأشقر ص ١٩٢ .

ومراد به تسليم الخاصة : ألا يسلم المسلم إلا على من يعرفه .
وعن ابن مسعود عن النبي ﷺ : « إن من أشراط الساعة إذا كانت التحية على المعرفة » . وفي رواية : « أن يسلم الرجل على الرجل ، لا يسلم عليه إلا للمعرفة »^(١) .

قال ابن مفلح : ويجوز تعريف السلام بالالف واللام ، وتنكيره على الأحياء والأموات ، وقيل تنكيره أفضل ، وقال ابن البنا : سلام التحية مُنَكَّر وسلام الوداع مُعَرَّف ، وقال ابن عقيل : سلام الأحياء مُنَكَّر ، وسلام الأموات مُعَرَّف ، أما سلام الرد فمُعَرَّف^(٢) .

وقال : قال ابن هبيرة : إن سلم على رجل فقد أمنه ، فالفارسي أقوى من الراجلي ، فأمر عليه السلام ، بسلام الأقوى على الأضعف ، وسلام القليل على الكثير ، ولو سلم الغائب عن العين من وراء جدار أوستر ، السلام عليك يا فلان ، أو سلم الغائب عن البلد برسالته أو كتابه وجبت الإجابة عند البلاغ عندنا ، وعند الشافعية ؛ لأن تحية الغائب كذلك ، ويستحب أن يسلم على الرسول ، قيل لأحمد : إن فلاناً يقرئك السلام ، قال : عليك وعليه السلام ، وقال في موضع آخر : سلم الله عليك وعليه . وقال رجل لأبي ذر : فلان يقرئك السلام ، فقال : هدية حسنة ومحمل خفيف .

وفي الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله ﷺ : « يا عائشة ، هذا جبريل يقرأ عليك السلام » ، فقالت : وعليه السلام ورحمة الله . زاد البخاري في رواية : وبركاته . وزاد أحمد : جزاه الله خيراً من صاحب ودخيل ، فنعم صاحب ونعم الدخيل .

قال في شرح مسلم : وفيه بعث الأجنبي السلام إلى الأجنبية الصالحة ، إذا لم يخف ترتب مفسدة ، وفيه دليل أنه لا يجب الرد على مبلغ السلام ، وهو

(١) صحيح : رواه أحمد عن ابن مسعود ، والطبراني في الكبير عن الأسود بن يزيد .

وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٦٤٨ .

(٢) الآداب الشرعية لابن مفلح (١ / ٣٧٥) .

الرسول ﷺ .

وعن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : « لا تقولوا السلام على الله ، فإن الله هو السلام ولكن قولوا : التحيات لله »^(١) .
قال ابن مفلح : إن دخل على جماعة فيهم علماء سلم على الكل ، ثم سلم على العلماء سلامًا ثانيًا ، ذكره ابن تميم ، وابن حمدان ، وظاهر كلام بعضهم خلافه .

○ البلاء والمرض ○

قال رسول الله ﷺ : « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وإن الله تعالى إذا أحب قوما ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضى ، ومن سخط فله السخط »^(٢) .
قال المناوي : من بلاؤه أعظم ، فجزاؤه أعظم ، « وإن الله إذا أحب قوما ابتلاهم » أي اختبرهم بالحن والرزايا ، وهو أعلم بحالها ، قال لقمان لابنه : يا بني ، الذهب والفضة يختبران بالنار ، والمؤمن يختبر بالبلاء ، فمن رضى قضاءً ابتلي به ، فله الرضا من الله ، وجزيل الثواب ، ومن سخط وكره قضاء ربه ، ولم يرضه فله السخط منه تعالى ، وأليم العذاب . و « من يعمل سوءًا يُجز به » [النساء : ١٢٣] .
وقوله ﷺ : « من رضي فله الرضى » شرط وجزاء ، فهم منه أن رضى الله مسبوق برضى العبد ومحال أن يرضى العبد عن الله إلا بعد رضى الله عنه ، كما قال : « رضي الله عنهم ورضوا عنه » [البينة : ٨] ومحال أن يحصل رضى الله ، ولا يحصل رضى العبد في الآخرة ، فعن الله الرضى أزلاً وأبدًا .

وفيه جنوح إلى اختيار الصحة على البلاء ، والعافية على السقم ، ولا يتنافيه الأمر بسؤال العافية ، وأنها أفضل الدعاء ، وأنه إنما كرهه لأجل الجرائم واقتراف العظائم ، كيلا يلقوا ربهم غير مطهرين من دنس الذنوب ، فالأصلح لمن كثرت

(١) رواه أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه ، والدارقطني .

(٢) رواه الترمذي وابن ماجه عن أنس ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع ٢١٠٦ ، تخريج

المشكاة ١٥٦٦ ، والسلسلة الصحيحة ١٤٦ .

خطاياهم السكوت والرضى ليخف ، والتطهير بقدر التمحيص ، والأجر بقدر الصبر^(١) .

« من رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط » .. والجزء من جنس العمل .

قال رسول الله ﷺ : « أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الصالحون ، لقد كان أحدهم يُبتلى بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يجوبها^(٢) فيلبسها ، ويُبتلى بالقمل حتى يقتله ، ولأحدهم كان أشد فرحًا بالبلاء من أحدكم بالعطاء » . وقال ﷺ : « أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الأمثل فالأمثل ، يبتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه ضلُبا اشتد بلاؤه ، وإن كان في دينه رقة ابتلي على قدر دينه ، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض وما عليه خطيئة » .

وقال ﷺ : « إن الصالحين يشدد عليهم » . وقال ﷺ : « إن الله إذا أحب قومًا ابتلاهم ، فمن صبر فله الصبر ، ومن جزع فله الجزع » . ويقول ﷺ : « ليدون أهل العافية يوم القيامة ، أن جلودهم قرضت بالمقاريض مما يرون من ثواب أهل البلاء » .

يقول ابن القيم : رضي العبد عن ربه - سبحانه وتعالى - في جميع الحالات يثمر رضي ربه عنه ، فإذا رضي عنه بالقليل من الرزق ، رضي ربه به عنه بالقليل من العمل .

وإذا رضي عنه في جميع الحالات ، واستوت عنده ، وجده أسرع شيء في رضاه إذا ترضَّاه وتملقه^(٣) . ويقول أيضًا : إن الرضى عن الله في جميع الحالات يثمر للعبد رضى الله عنه .

(١) فيض القدير (٢ / ٤٥٩) .

(٢) أي يقطعها . (٣) مدارج السالكين (٢ / ٢٠٦) .

فإن الجزء من جنس العمل^(١) .

○ من أحب أن يتمثل له الناس قيامًا وقعودًا ○

خرج معاوية على ابن الزبير ، وابن عامر ، فقام ابن عامر ، وجلس ابن الزبير ، فقال معاوية لابن عامر : اجلس فإن سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أحب أن يتمثل له الرجال قيامًا ، فليتبوأ مقعده من النار »^(٢) .

يتمثل : أي ينتصب ، والمثول هو الانتصاب .

قال المناوي : « من أحب أن يتمثل له الرجال قيامًا » يعني يقومون قيامًا بأن يلزمهم بالقيام صفوفًا ، على طريق الكبر والتجوه ، أو بأن يقام على رأسه وهو جالس .

« فليتبوأ مقعده من النار » ، قال الزمخشري : أمر بمعنى الخبر ، كأنه قال : من أحب ذلك وجب له أن ينزل منزلته من النار وحق له ذلك .

وذلك لأن ذلك إنما ينشأ عن تعظيم المرء نفسه ، واعتقاد الكمال ، وذلك عجب وتكبر ، وجهل وغرور ، ولا يناقض خبر : « قوموا إلى سيدكم » لأن سعدًا لم يحب ذلك ، والوعيد إنما هو لمن أحبه .

قال النووي : ومعنى الحديث زجر المكلف أن يحب قيام الناس له ، ولا تعرض فيه للقيام بنهي ولا بغيره ، والمنهي عنه محبة القيام له ، فلو لم يخطر بباله فقاموا له أو لم يقوموا فلا لوم عليه ، وإن أحبه أثم ، قاموا أو لا فلا يصح الاحتجاج به لترك القيام ، ولا يناقضه القيام لأهل الكمال ونحوهم^(٣) .

(١) مدارج السالكين (٢ / ٢١٠) .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي عن معاوية ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٥٨٣٣ ، والصحيحة ٣٥٦ .

(٣) فيض القدير (٦ / ٣١ - ٣٢) .

قال ابن مفلح : حملته الخطابي على ما إذا أمرهم بذلك وألزمهم على طريق الكبير .

قال إسحق بن إبراهيم : قلت لأبي عبد الله : ما معنى الحديث « لا يقوم أحد لأحد » ؟ قال : إذا كان على وجه الدنيا مثل ما روى معاوية فلا يعجبني ^(١) .
قال رسول الله ﷺ : « قوموا إلى سيدكم فأنزلوه » فقال عمر : سيدنا الله عز وجل قال : « أنزلوه » فأنزلوه ^(٢) .

وعن أبي سعيد الخدري : أن أهل قريظة نزلوا على حكم سعد ، فأرسل إليه النبي ﷺ فجاء ، فقال : « قوموا إلى سيدكم » أو قال : « خيركم » فقعد عند النبي ﷺ .. الحديث ^(٣) .
قال الألباني :

١ - اشتهر رواية هذا الحديث بلفظ « لسيدكم » والرواية في الحديثين كما رأيت « إلى سيدكم » ولا أعلم للفظ الأول أصلاً ، وقد نتج منه خطأ فقهي ، وهو الاستدلال به على استحباب القيام للقادم كما فعل ابن بطلال وغيره .

قال الحافظ محمد ناصر أبو الفضل في : التنبيه على الألفاظ التي وقع في نقلها وضبطها تصحيف وخطأ في تفسيرها ومعانيها ، تحريف في كتاب الغربيين عن أبي عبيد الهروي .

ومن ذلك ما ذكره في هذا الباب من ذكر السيد ، وقال كقوله لسعد حين قال : « قوموا لسيدكم » أراد أفضلكم رجلاً ، قلت : والمعروف أنه قال : « قوموا إلى سيدكم » قاله ﷺ لجماعة من الأنصار لما جاء سعد بن معاذ محمولا على حمار وهو جريح... أي أنزلوه واحملوه لا قوموا له من القيام له ، فإنه أراد

(١) الأدب للخلال . (٢) إسناده حسن .

(٣) أخرجه البخاري وأبو داود وأحمد وأبو يعلى في مسنده .

بالسيد : الرئيس والمتقدم عليهم ، وإن كان غيره أفضل منه .

٢ - اشتهر الاستدلال بهذا الحديث على مشروعية القيام للداخل ، وأنت إذا تأملت في سياق القصة يتبين لك أنه استدلال ساقط من وجوه كثيرة ، أقواها قوله ﷺ : « فأنزلوه » . فهو نص قاطع على أن الأمر بالقيام إلى سعد إنما كان لإنزاله من أجل كونه مريضاً ، ولذلك قال الحافظ : وهذه الزيادة تخدش في الاستدلال بقصة سعد على مشروعية القيام المتنازع فيه ، وقد احتج به النووي في كتاب القيام^(١) .

قال ابن مفلح : تحت عنوان « فصل في القيام للقادم وأدب السنة ومراعاة العادة فيه » : ويكره القيام لغير سلطان وعالم وولد ، ذكره السامري ، وقيل : سلطان عادل ، وزاد في الرعاية الكبرى : ولغير ذي دين وورع ، وكريم قوم وسن في الإسلام ، وقال ابن تيميم : لا يستحب القيام إلا للإمام العادل والوالدين ، وأهل العلم والدين والورع والنسب ، وهو معنى كلامه في المجرد والفصول ، وكذا ذكر الشيخ عبد القادر ، وقاسه على المهاداة لهم ، وقال : يكره لأهل المعاصي والفجور ، وهذا كله معنى كلام أبي بكر .

والذي يقام إليه ينبغي له ألا يستكبر نفسه إليه ولا يطلبه ، والنهي قد وقع على السرور بذلك الحال ، فإذا لم يُسرَّ بالقيام إليه ، وقاموا له ، فغير ممنوع منه ، ولمن قام إليه ، لإعظامه الرجل الكبير على ما رسمناه . وكذا قال بعض أصحابنا وغيرهم في النهي عن ذلك : إنما هو تحذير من الفتنة والعجب والخيلاء ، قالوا : مع أن ابن قتيبة قد قال : إنما معناه ما يفعله الأعاجم ، والأمراء في زماننا هذا ، أنه يجلس والناس قيام بين يديه تكبراً وعجباً .

قال صاحب النظم : وكذا قال ابن مسعود وغيره فيمن يمشي الناس خلفه إكراماً : إنها ذلة للتابع ، وفتنة للمتبوع .

قال الشيخ تقي الدين : فأبو بكر والقاضي ومن تبعهما ، فرقوا بين القيام

(١) التعليق للسلسلة الصحيحة (١ / ١٠٥ - ١٠٦) .

لأهل الدين وغيرهم ، فاستحبوه لطائفة ، وكرهوه لأخرى ، والتفريق في مثل هذا بالصفات فيه نظر .

قال : وأما أحمد فمنع منه مطلقا لغير الوالدين ، فإن النبي ﷺ سيد الأمة ، ولم يكونوا يقومون له . فاستحب ذلك للإمام العادل مطلقاً خطأ ، وقصة ابن أبي ذئب مع المنصور تقتضي ذلك ، وما أراد أبو عبد الله - والله أعلم - إلا لغير القادم من سفر ، فإنه قد نص على أن القادم من السفر إذا أتاه إخوانه ، فقام إليهم وعانقهم فلا بأس ، وحديث سعد يخرج على هذا ، وسائر الأحاديث ، فإن القادم يتلقى لكن هذا قام فعانقهم ، والمعانقة لا تكون إلا بالقيام ، وأما الحاضر في المصر الذي طالت غيبته ، والذي ليس من عادته المجيء إليه فمحل نظر ، فأما الحاضر الذي يتكرر مجيئه في الأيام كإمام المسجد ، أو السلطان في مجلسه ، أو العالم في مقعده ، فاستحب القيام له خطأ ، بل المنصوص عليه عن أبي عبد الله ، هو الصواب ، هذا كلامه .

وقال أيضاً : لا يجوز أن يكون قاعداً وهم قيام ، قال النبي ﷺ « من سره أن يتمثل الرجال له قياماً فليتبوأ مقعده من النار » . وفي الصحيح : أنهم لما قاموا خلفه في الصلاة قال : « لا تعظموني كما يعظم الأعاجم بعضهم بعضاً » اهـ .

وأما القيام لمصلحة وفائدة ، كقيام معقل بن يسار ، يرفع غصنا من شجرة على رأس رسول الله ﷺ وقت البيعة . رواه مسلم ، وقيام أبي بكر يظله من الشمس - فمستحب .

وذكر ابن هبيرة : يجوز ، ولا يكره ، وقال عن الأنبار والأعاجم : القيام على رؤوسهم شديد الكراهية ، قال : فأما وقوف من يذهب في شغل ويعود ، كقيام الحاجب والمستخدمين ، فإن الفرق بين من يتقدم في الأشغال ويتردد فيها ، وبين من ليس كذلك معنى ظاهر .

ونصوص الإمام أحمد بعضها يؤخذ منه موافقة الأصحاب ، وبعضها يدل

على الكراهة إلا للوالدين ، وبعضها يكره إلا لقادم من سفر ، وقال إسحق بن إبراهيم : خرج أبو عبد الله على قوم في المسجد فقاموا له فقال : لا تقوموا لأحد فإنه مكروه ، فهذه ثلاث روايات .

قال ابن الجوزي : وقد كان النبي ﷺ إذا خرج لا يقومون له ؛ لما يعرفون من كراهته لذلك ، وهذا كان شعار السلف ، ثم صار ترك القيام كالإهوان بالشخص ، فينبغي أن يقام لمن يصلح .

وكذا قال الشيخ تقي الدين في الفتاوى المصرية : ينبغي ترك القيام في اللقاء المتكرر المعتاد ، لكن إذا اعتاد الناس القيام ، وقدم من لا يرى كرامته إلا به ، فلا بأس به ، فالقيام دفعا للعداوة والفساد ، خير من تركه المفضي إلى الفساد ، وينبغي مع هذا أن يسعى في الإصلاح على متابعة السنة .

وروى ابن القاسم في المدونة : قيل لمالك : فالرجل يقوم للرجل له الفضل والفقهاء ؟ قال : أكره ذلك : وصح عنه عليه السلام قال : « ليس منا من لم يرحم صغيرنا ، ويعرف حق كبيرنا » . ولفظ الترمذي « شرف كبيرنا » . وعن عبادة مرفوعاً : « ليس من أمتي من لم يجلّ كبيرنا ، ويرحم صغيرنا ، ويعرف لعالمنا حقه » رواه أحمد ، وهو حديث حسن .

قال بعضهم : وهذا كاف عند الجمهور .

ولأبي داود بإسناد جيد ، من حديث أبي موسى : « إن من إجلال الله ، إكرام ذي الشبهة المسلم ، وحامل القرآن غير الغالي فيه ، ولا الجافي منه ، وإكرام ذي السلطان المقسط » .

ولا يلزم من هذا القيام له ، وإنما فيه إكرامه وتوقيره ، فقال ابن حزم : اتفقوا على توقير أهل القرآن والإسلام ، والنبي ﷺ وكذلك الخليفة الفاضل والعالم . وفي الصحيحين : لما تاب الله على كعب بن مالك - رضي الله عنه - وأن النبي ﷺ أعلم الناس بذلك ، فذهب الناس يشيروننا ، وركض رجل إلى فرس ، وسعى ساعٍ قبلي ، فأوفى على جبل ، فكان الصوت أسرع من الفرس ، فلما

جاءني الذي سمعت صوته يبشرني نزعته له ثوبي ، فكسوتهما إياه ، والله ما أملك غيرها يومئذ ، واستعرت ثوبين فلبستهما إلى رسول الله ﷺ ، فجعل يتلقاني الناس فوجًا يهنوني بالتوبة ، ويقولون : ليهنك توبة الله عليك ، حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله ﷺ جالس في المسجد ، وحوله الناس ، فقام طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهناني ، والله ما قام رجل من المهاجرين غيره ، فكان كعب لا ينساها لطلحة .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « البركة مع أكابرکم » . إسناده جيد ، رواه ابن حبان في صحيحه .

وقال الحسن بن محمد بن الحارث إنه سأل أبا عبد الله : عن القيام في السلام ، فكأنه كرهه إذا لم يقدم من سفر أن يقوم كذا إلى الرجل فيعانقه ، قلت لأبي عبد الله : إذا قام يعني الرجل حتى يجلسه لكبره ، فأقول له : إما أن تقعد وإما أن أقوم ؟ فقال : إذا كان لكبره أو لكذا .

وقال حنبل : قلت لعمي : ترى للرجل أن يقوم للرجل إذا رآه ؟ قال : لا يقوم أحد لأحد إلا الولد لوالده أو لأمه ، أما لغير الوالدين ، فلا .

قال مثني : إنه سأل أبا عبد الله : ما تقول في المعانقة ؟ وهل يقوم أحد لأحد في الإسلام إذا رآه ؟ قال : لا يقوم أحد لأحد ، وأما إذا قدم من سفر فلا أعلم به بأسًا إذا كان على التدين ، يحبه في الله ، أرجو لحديث جعفر أن النبي ﷺ اعتنقه ، وقبل جلدة بين عينيه .

ونقل غيره أن أبا إبراهيم الزهري بن أحمد بن سعد جاء إلى أحمد يسلم عليه ، فلما رآه وثب إليه ، وقام إليه قائمًا ، وأكرمه فلما أن مشى قال له ابنه عبد الله : يا أبت ، أبو إبراهيم شاب وتعمل هذا ، وتقوم إليه ؟ فقال يا بني : لا تعارضني في مثل هذا ، ألا أقوم إلى ابن عبد الرحمن بن عوف ؟ ذكره أبو الأحضر فيمن روى عن أحمد .

وقال أبو داود : باب ما جاء في القيام - عن عائشة - رضي الله عنها -

قالت: ما رأيت أحداً كان أشبه سمّاً وهدياً ودلاً برسول الله ﷺ من فاطمة كانت إذا دخلت عليه ، قام إليها ، فأخذ بيدها ، وقبلها ، وأجلسها في مجلسه ، وكان إذا دخل عليها قامت إليه ، فأخذت بيده ، وقبلته ، وأجلسته ، في مجلسها^(١) .

قال ابن عبد البر : جازئ للرجل أن يكرم القاصد إليه ، إذا كان كريم قوم أو غالمهم ، أو من يستحق البر منهم بالقيام إليه ، وغير جازئ للرئيس وغيره أن يكلف الناس بالقيام إليه ، أو يرضى ذلك منهم .

وقال البيهقي : باب القيام لأهل العلم على وجه الإكرام : ثم ذكر قيام طلحة لكعب ، وقوله عليه السلام لما جاءه سعد : « قوموا إلى سيدكم » ، وقال مسلم : لا أعلم في قيام الرجل للرجل حديثاً أصح من هذا .

وقال أبو زكريا النواوي بعد ذكره محتجاً به ؛ وقد احتج العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم على القيام بهذا الحديث ، وممن احتج به ، أبو داود في سننه ، فترجم له : باب ما جاء في القيام . واحتج به بشر بن الحارث الحافي الزاهد ، ومسلم ، وأبو زرعة ، وأبو بكر بن أبي عاصم ، والخطابي ، والبيهقي ، والخطيب ، وأبو محمد البغوي ، والحافظ أبو موسى المديني ، وآخرون لا يحصون .

وقال أبو هاشم الرفاعي : قام وكيع لسفيان الثوري ، فأنكر عليه قيامه له ، فقال له وكيع : أنت حدثتني عن عمرو بن دينار عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : « إن من إجلال الله ، إجلال ذي الشيبة المسلم » فأخذ سفيان بيده فأجلسه إلى جانبه ، وقال الخليلي الحافظ : أخبرني عثمان بن إسماعيل ، حدثنا أبو نعيم بن عدي قال : كان أبو زرعة لا يقوم لأحد ، ولا يجلس أحداً في مكانه ، إلا ابن دارة ، فإنني رأيته بفعل ذلك .

قال ابن حجر :

محصل المنقول عن مالك إنكار القيام ما دام الذي يقام لأجله لم يجلس ،

(١) إسناده صحيح ، رواه النسائي ، والترمذي ، وقال : صحيح غريب من هذا الوجه .

ولو كان في شغل نفسه ، فإنه سئل عن المرأة تبالغ في إكرام زوجها فتلقاه وتنزع ثيابه ، وتقف حتى يجلس ، فقال : أما التلقي فلا بأس به ، وأما القيام حتى يجلس فلا ، فإن هذا فعل الجبابة ، وقد أنكره عمر بن عبد العزيز^(١) .
وقال ابن القيم في حاشية السنن : القيام ينقسم إلى ثلاث مراتب : قيام على رأس الرجل ، وهو فعل الجبابة ، وقيام إليه عند قدومه ولا بأس به ، وقيام إليه عند رؤيته وهو المتنازع فيه .

ونقل الوليد بن رشد أن القيام يقع على أربعة أوجه :
الأول : محذور ، وهو أن يقع لمن يريد أن يقام إليه تكبراً وتعاضماً على القائم إليه .

والثاني : مكروه ، وهو أن يقع لمن لا يتكبر ولا يتعاضم على القائم ، ولكن يخشى أن يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر ، ولما فيه من التشبه بالجبابة .
والثالث : جائز ، وهو أن يقع على سبيل البر والإكرام لمن لا يريد ذلك ، ويؤمن معه التشبه بالجبابة .

والرابع : مندوب ، وهو أن يقوم لمن قدم من سفر فرحاً بقدومه ؛ ليسلم عليه ، أو إلى من تجددت له نعمة فيهنه بحصولها ، أو مصيبة فيعزيه بسببها .
وذكر ابن الحاج : من المفاصد التي تترتب على استعمال القيام ، أن الشخص صار لا يتمكن فيه من التفصيل بين من يستحب إكرامه ، وبره ، كأهل الدين والخير والعلم ، أو يجوز كالمستورين وبين من لا يجوز كالظالم المعلن بالظلم ، ويكره كمن لا يتصف بالعدالة وله جاه ، فلو اعتاد القيام ما احتاج أحد أن يقوم لمن يحرم إكرامه أو يكره ، بل جر ذلك إلى ارتكاب النهي لما صار يترتب على الترك من الشر .
قال ابن حجر :

وفي الجملة متى صار ترك القيام يشعر بالاستهانة ، أو يترتب عليه مفسدة امتنع ، وإلى ذلك أشار ابن عبد السلام . ونقل ابن كثير في تفسيره عن بعض

(١) فتح الباري (١١ / ٥٣) .

المحققين التفصيل فيه ، فقال : المحذور أن يتخذ ديدنا ، كعادة الأعاجم ، كما دل عليه حديث أنس ، وأما إن كان لقادم من سفر ، أو لحاكم في محل ولايته ، فلا بأس به ، قلت : ويلتحق بذلك ما تقدم في أجوبة ابن الحاج كالتهنئة لمن حدث له نعمة ، أو لإعانة العاجز ، أو لتوسيع المجلس أو غير ذلك . والله أعلم .

وقد قال الغزالي : القيام على سبيل الإعظام مكروه ، وعلى سبيل الإكرام لا يكره ، وهذا تفصيل حسن^(١)

○ جزاء من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون ○

قال رسول الله ﷺ : « من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون ، صَبَّ في أذنيه الآثك ، ومن أري عينيه في المنام ما لم ير كَلَّف أن يعقد شَعيرة »^(٢) .
قال المناوي : الآثك : بفتح الهمزة المدودة وضم النون : الرصاص ، أو الخالص منه ، أو الأسود أو الأبيض أو القصدير ، قال الزمخشري : وهي أعجمية . وقال الجوهري : أفعل بضم العين من أبنية الجمع ، ولم يحىء عليه الواحد إلا أنك .
من استمع إلى حديث قوم وهم لا يريدون استماعه ، أو يكرهون استماعه .
والجملة إخبار أو دعاء عليه . وفيه وعيد شديد ، موضعه فيمن يستمع لمفسدة كنميمة ، أما مستمع حديث قوم يقصد منعهم من الفساد أو ليحترز من شرهم فلا يدخل تحته ، بل قد يندب ، بل قد يجب بحسب المواطن ، وللوسائل حكم المقاصد .

والجزء من جنس العمل ... فهذا جزاء أذن امتدت وأصغت للسمع .
وقال رسول الله ﷺ - : « من تحلم بحلم لم يره كلف أن يعقد بين

(١) فتح الباري (١١ / ٥٦) .

(٢) رواه الطبراني عن ابن عباس ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٥٩٠٤ ، تخریج الخلال ٤٢٧ .

شعيرتين ، ولن يفعل ، ومن استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون ، أو يفرون منه ، صُبَّ في أذنه الآنك يوم القيامة ، ومن صور صورة عذب ، وكلف أن ينفخ فيها وليس بنافخ»^(١) .

وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « أفرى الفرى أن يري عينيه ما لم تر » .

وعند أحمد عن قتادة « من تحلَّم كاذبا دفع إليه شعيرة ، وعذب حتى يعقد بين طرفيها ، وليس بعاقد » .

قال ابن حجر : هذا الحديث قد اشتمل على ثلاثة أحكام : أولها : الكذب على المنام ، ثانيها : الاستماع لحديث من لا يريد استماعه ، ثالثها : التصوير .

يقول : وأما الكذب على المنام فقال الطبري : إنما اشتد فيه الوعيد مع أن الكذب في اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه ، إذ قد تكون شهادة في قتل أو حد أو مال ؛ لأن الكذب في المنام كذب على الله ، أنه أراه ما لم يره ، والكذب على الله أشد من الكذب على المخلوقين ؛ لقوله تعالى : ﴿ ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم .. ﴾ الآية [هود : ١٨] وإنما كان الكذب في المنام كذبا على الله ؛ لحديث « الرؤيا جزء من النبوة » ، وما كان من أجزاء النبوة فهو من قبل الله تعالى . اهـ ملخصاً .

وأما الاستماع : قيد حديث الباب لمن يكون كارها لاستماعه ، فأخرجه من يكون راضيا ، وأما من جهل ذلك فيمتنع حسما للمادة .

وأما الوعيد على ذلك بصب الآنك في أذنه فمن الجزاء من جنس العمل ، والآنك بالمد وضم النون : الرصاص المذاب ، وقيل : وهو خالص الرصاص ، وقال الداودي : هو القصدير .

وقال ابن أبي جرة : إنما سماه حلما ، ولم يسمه رؤيا ؛ لأنه ادعى أنه رأى ولم ير شيئا ، فكان كاذبا ، والكذب إنما هو من الشيطان ، وقد قال : « إن

(١) رواه البخاري عن ابن عباس .

الحلم من الشيطان » وما كان من الشيطان فهو غير حق ، فصدق بعض الحديث بعضا ، قال : ومعنى العقد بين الشعيرتين أن يقتل إحداهما بالأخرى ، وهو مما لا يمكن عادة ، قال : ومناسبة الوعيد المذكور للكاذب في منامه والمصور ، أن الرؤيا خلق الله ، وهي صورة معنوية فأدخل بكذبه صورة لم تقع ، كما أدخل المصور صورة في الوجود ليست بحقيقة ؛ لأن الصورة الحقيقية هي التي فيها الروح ، فكلف صاحب الصورة اللطيفة أمرا لطيفا ، وهو الاتصال المعبر عنه بالعقد بين الشعيرتين ، وكلف صاحب الصورة الكثيفة أمرا شديدا ، وهو أن يتم ما خلقه بزعمه بنفخ الروح ، ووقع وعيد كل منهما بأنه يعذب حتى يفعل ما كُلف به ، وهو ليس بفاعل ، فهو كناية عن تعذيب كل منهما على الدوام . قال : والحكمة في هذا الوعيد الشديد ، أن الأول كذب على النبوة ، وأن الثاني نازع الخالق في قدرته .

أما مستمع حديث من يكره استماعه : يدخل فيه من دخل منزله وأغلق بابه ، وتحدث مع غيره فإن قرينة حاله تدل على أنه لا يريد للأجنبي أن يستمع حديثه ، فمن يستمع إليه يدخل في هذا الوعيد ، وهو كمن ينظر إليه من خلل الباب ، فقد ورد الوعيد فيه ، ولأنهم لو فقهوا عينه لكانت هدرا .

قال : ويستثنى من عموم من يكره استماع حديثه ، من تحدث مع غيره جهرا ، وهناك من يكره أن يسمع ، فلا يدخل المستمع في هذا الوعيد ؛ لأن قرينة الحال وهو الجهر ، تقتضي عدم الكراهة . فيسوغ الاستماع . ومن اللطائف ما قال غيره : إن اختصاص الشعر بذلك لما في المنام من الشعور بما دل عليه فحصلت المناسبة بينهما من جهة الاشتقاق^(١) اهـ .

○ جزاء من يلعن الريح ○

قال رسول الله ﷺ : « لا تلعن الريح فإنها مأمورة ، وإنه من لعن شيئا

(١) فتح الباري (١٢ / ٤٤٧ - ٤٤٨) .

ليس له بأهل رجعت اللعنة عليه^(١) .

وقال ﷺ : « إذا خرجت اللعنة من في صاحبها ، نظرت ، فإن وجدت مسلکا في الذي وجهت إليه ، وإلا عادت إلى الذي خرجت منه » ، وقال ﷺ : « إن العبد إذا لعن شيئاً ، صعدت اللعنة إلى السماء ، فتغلق أبواب السماء دونها ، ثم تهبط إلى الأرض ، فتغلق أبوابها دونها ، ثم تأخذ يميناً وشمالاً ، فإذا لم تجد مساعاً^(٢) رجعت إلى الذي لعن ، فإن كان لذلك أهلاً ، وإلا رجعت إلى قائلها^(٣) .

والجزء من جنس العمل ..

قال المناوي : إن العبد إذا لعن آدمياً أو غيره ، بأن دعا عليه بالطرد والبعث عن رحمة الله تعالى ، صعدت اللعنة إلى السماء لتدخلها ، فتغلق أبواب السماء دونها ؛ لأنها لا تفتح إلا لعمل صالح ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ [فاطر : ١٠] ثم تنزل إلى الأرض ، لتصل إلى سجين فتغلق أبوابها دونها أي تمنع من النزول ، ثم تأخذ يميناً وشمالاً لتحير فلا تلدرى أين تذهب ، فإذا لم تجد مسلکاً وسبيلاً تنتهي إليه لحل تستقر فيه ، رجعت إلى الذي لعن فإن كان لللعنة أهلاً رجعت إليه فصار مطروداً ، فإن لم يكن لها أهلاً رجعت بإذن ربها^(٤) إلى قائلها ؛ لأن اللعنة طردت عن رحمة الله ، فمن طرد ما هو أهل لرحمته

(١) أخرجه أبو داود ، والترمذي ، عن ابن عباس ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٧٣٢٤ . ورواه ابن حبان ، والطبراني ، والبيهقي ، وصححه الألباني في الصحيحة ٥٢٧ .

(٢) مسلکاً وسبيلاً تنتهي إليه .

(٣) قال ابن حجر : سنده جيد ، وله شاهد عند أحمد من حديث ابن مسعود بسند حسن ، وآخر عند أبي داود والترمذي عن ابن عباس ، ورواته ثقات ، لكنه أغل بالإرسال .

(٤) والدليل ما رواه أحمد بسند جيد عن ابن مسعود قال : سمعت رسول الله ﷺ =

عن رحمته ، فهو بالطرد والإبعاد عنها أحق وأجدر ، ومحصول الحديث التحذير من لعن من لا يستوجب اللعنة ، والوعيد عليه بأن يرجع اللعنة إليه : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ [النور : ٤٤] .

وقال ﷺ : « أوصيك ألا تكون لعائناً » .

قال المناوي : لا تلعن معصوماً ، فيحرم لعن المعصوم المعين ، فإن اللعنة تعود على اللاعن وصيغة المبالغة هنا غير مرادة .

وقال ﷺ : « إني لم أبعث لعائناً » .

وقال : « إني لم أبعث لعائناً ، وإنما بعثت رحمة » .

وقال ﷺ : « ليس المؤمن بالطعان ، ولا اللعان ، ولا الفاحش ، ولا

البذي » .

وقال ﷺ : « لا يكون اللعانون شفعاء ، ولا شهداء يوم القيامة » .

ومذهب أهل السنة والجماعة : أنه لا يجوز لعن المعين ، ما دام في دار الدنيا ، ولكن تقول : لعنة الله على الظالمين ، وعلى الكافرين ، لعن الله المتبرجات ، هذا على العموم ، أما المعين فلا .

« لا تسبوا الريح » ، « لا تلعنوا الريح » .

قال المناوي : فإنها من روح الله ورحمته ، تأتي بالرحمة : بالغيث والراحة والنسيم ، وتأتي بالعذاب : بإتلاف النبات والشجر وهلاك الماشية وهدم البناء . فلا تسبوها ؛ لأنها مأمورة لا ذنب لها .

قال الشافعي - رحمه الله - : « لا ينبغي شتم الريح ، فإنها خلق مطيع لله ، وجند من جنوده يجعلها الله رحمة إذا شاء ، ونقمة إذا شاء » .

قال مطرف : لو حبست الريح عن الناس لأتتن ما بين السماء والأرض .

= يقول : « إن اللعنة إذا وجهت إلى من وجهت إليه ، فإن أصابت عليه سيلاً ، أو وجدت فيه مسلماً وقفت عليه ، وإلا قالت : يا رب ، وجهت إلى فلان فلم أجد فيه مسلماً ، ولم أجد عليه سيلاً فيقال : ارجعي من حيث جئت » يعني إلى قائلها .

والمؤمن لا يكون سبأً ..

قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا الشيطان ، وتعوذوا بالله من شره »^(١) .
وقال تعالى : ﴿ ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم ﴾ [الأنعام : ١٠٨] .

○ جزاء من يتنخم في القبلة ○

قال رسول الله ﷺ : « تبعث النخامة في القبلة يوم القيامة ، وهي في وجه صاحبها »^(٢) .

والجزاء من جنس العمل ..

وقال ﷺ : « من تفل تجاه القبلة ، جاء يوم القيامة تفلُهُ بين عينيه ، ومن أكل من هذه البقلة الخبيثة فلا يقربن مسجدنا »^(٣) .

○ جزاء من وصل رحمه ومن قطعها ○

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « إن الله خلق الخلق ، حتى إذا فرغ من خلقه ، قالت الرحم : هذا مقام العائذ بك من القطيعة ، قال : نعم ، أما ترضين أن أصل من وصلك ، وأقطع من قطعك ؟ قالت : بلى يا رب ، قال : فهو لك » ، قال رسول الله ﷺ : « فافرقوا إن شئتم : ﴿ فهل

(١) المخلص عن أبي هريرة وتمام والدليمي ، انظر الصحيحة ٧١٩٥ ، وصحيح الجامع ٧١٩٥ .

(٢) رواه البزار عن ابن عمر ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٢٩٠٧ ، تخریج الترغيب (١ / ١٢٢) ، رواه ابن خزيمة ، وابن حبان .

(٣) رواه أبو داود ، وابن حبان ، عن حذيفة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٦٠٣٦ ، تخریج الترغيب (١ / ١٢٤ ، ١٣٤) ، والصحيحة ٢٢٢ ، ٢٢٣ .

عسيم إن توليم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴿^(١)﴾ [محمد : ٢٢] .
 عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ : « إن الرحم شُجنةٌ
 من الرحمن ، فقال الله : من وصلك وصلته ، ومن قطعك قطعته » ^(٢) .
 وعن عائشة - رضي الله عنها - زوج النبي ﷺ قال : « الرحم شُجنة
 فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته » ^(٣) .
 وقال ﷺ : « إن الرحم شجنة آخذة بحجزة الرحمن ، تصل من وصلها ،
 وتقطع من قطعها » ^(٤) .

قول الرحم .. قال فيه ابن حجر : يحتمل أن يكون بلسان الحال ، ويحتمل
 أن يكون بلسان القال ، قولان مشهوران ، والثاني أرجح . وعلى الثاني : فهل
 تتكلم كما هي ، أو يخلق الله لها عند كلامها حياة وعقلا ؟ قولان أيضا مشهوران ،
 والأول أرجح ؛ لصلاحية القدرة العامة لذلك ، ولما في الأولين من تخصيص عموم
 لفظ القرآن والحديث بغير دليل ، ولما يلزم منه من حصر قدرة القادر التي لا
 يحصرها شيء .

حجزة الرحمن : حكى شيخنا في شرح الترمذي أن المراد بالحجزة هنا
 قائمة العرش ، وأيد ذلك بما أخرجه مسلم من حديث عائشة : « إن الرحم
 أخذت بقائمة من قوائم العرش » .
 « هذا مقام العائد » هذا مكان .

« الرحم شِجْنَةٌ » بكسر المعجمة وسكون الجيم بعدها نون ، وجاء بضم
 أوله وفتح روائه ولغة ، وأصل الشجنة : عروق الشجر المشتبكة ، والشجن :
 واحد الشجون ، وهي طرق الأودية ، ومنه قولهم : الحديث ذو شجون ؛ أي
 يدخل بعضه في بعض .

(١) ، (٢) ، (٣) رواه البخاري .

(٤) رواه أحمد عن ابن عباس ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع ١٦٢٥ ، والصحيحة

شجنة من الرحمن : أي أخذ اسمها من هذا الاسم ، كما في حديث ابن عوف في السنن مرفوعاً : « أنا الرحمن ، خلقت الرحم ، وشققت لها اسماً من اسمي » ، والمعنى أنها أثر من آثار الرحمة مشتبكة بها ، فالقاطع لها منقطع من رحمة الله .

وقال الإسماعيلي : إن الرحم اشتق اسمها من اسم الرحمن ، فلها به علة ، وليس معناه أنها من ذات الله ، تعالى الله عن ذلك .

وقال ابن حجر أيضاً في الفتح : الرحم يطلق على الأقارب ، وهم : من بينه وبين الآخر نسب ، سواء كان يرثه أم لا ، سواء كان ذا محرم أم لا ، وقيل هم المحارم فقط ، والأول هو المرجح ؛ لأن الثاني يستلزم خروج أولاد العم ، وأولاد الخال من ذوي الأرحام وليس كذلك .

قال ابن حجر : قال القرطبي : إن الرحم التي توصل عامة وخاصة ، فالعامة : رحم الدين ، وتجب مواصلتها بالتوادم والتناصح والعدل والإنصاف ، والقيام بالحقوق الواجبة والمستحبة . وأما الرحم الخاصة فتزيد النفقة على القريب ، وتفقد أحوالهم ، والتغافل عن زلاتهم ، وتتفاوت مراتب استحقاقهم في ذلك الأقرب فالأقرب .

وقال ابن أبي جمرة : تكون صلة الرحم بالمال ، وبالعون على الحاجة ، وبدفع الضرر ، وبطلاقة الوجه والدعاء ، والمعنى الجامع إيصال ما أمكن من الخير ، ودفع ما أمكن من الشر بحسب الطاقة ، وهذا إنما يستمر إذا كان أهل الرحم أهل استقامة ، فإن كانوا كفاراً أو فجاراً ، فمقاطعتهم في الله هي صلتهم ، بشرط بذل الجهد في وعظهم ، ثم إعلامهم إذا أصرّوا أن ذلك بسبب تخلفهم عن الحق ، ولا يسقط مع ذلك صلتهم بالدعاء لهم بظهور الغيب أن يعودوا إلى الطريق المثلى .

وقطع الرحم من الكبائر ؛ لورود الوعيد الشديد فيه .

وعن عمرو بن العاص قال : سمعت النبي ﷺ جهاراً غير سر يقول :

« إن آل أبي ... ليسوا بأوليائي ، إنما وليي الله وصالح المؤمنين ، ولكن لها رحم أبلاها ببلأها » يعني : أصلها بصلتها .

وقال النووي : ضبطنا قوله « بِلأها » بفتح الموحدة وبكسرهما ، وهما وجهان مشهوران ، وقال عياض : رويناها بالكسر ، ورأيت للخطابي بالفتح ، وقال ابن التين : هو بالفتح للأكثر ول بعضهم بالكسر ، قلت : بالكسر أوجه ، فإنه من البلال جمع بلل ، مثل جمل جمال ، ومن قاله بالفتح بناه على الكسر مثل قطامٍ وحذامٍ ، والبلال بمعنى البلل وهو النداء ، وأطلق ذلك على الصلة ، كما أطلق اليبس على القطيعة ؛ لأن النداء من شأنها تجميع ما يحصل فيها وتأليفه ، بخلاف اليبس من شأنه التفريق .

وقال الخطابي وغيره : بللت الرحم ؛ أي نديتها بالصلة ، وقد أطلقوا على الإعطاء الندى ، وقالوا في البخيل : ما تندی كفه بخير ، فشبهت قطيعة الرحم بالحرارة ، ووصلها بالماء الذي يطفئ ببرده الحرارة ، ومنه الحديث : « بلوا أرحامكم ولو بالسلاَم »^(١) .

قال الطيبي وغيره : شبه الرحم بالأرض التي إذا وقع عليها الماء ، وسقاها حق سقيها ، أزهرت ، ورؤيت فيها النضارة ، فأثمرت المحبة والصفاء ، وإذا تركت بغير سقي يبست وبطلت منفعتها ، فلا تثمر إلا البغضاء والجفاء .

وقال رسول الله ﷺ : « ليس الواصل بالمكافئ ، ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها »^(٢) .

وعن عمر موقوفاً : « ليس الوصل أن تصل من وصلك ، ذلك القصاص ، ولكن الوصل أن تصل من قطعك » .

(١) حسن : رواه البزار عن ابن عباس ، والطبراني في الكبير عن أبي الطفيل ، والبيهقي في شعب الإيمان عن أنس وسويد بن عمرو ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ٢٨٣٥ .

(٢) رواه البخاري ، والترمذي ، وأحمد .

قال ابن حجر : قال الطيبي : المعنى ليست حقيقة الواصل ، ومن يعتد بصلة من يكافئ صاحبه بمثل فعله ، ولكن من يتفضل على صاحبه .

وقال شيخنا في شرح الترمذي : المراد بالواصل في هذا الحديث الكامل ، فإن في المكافأة نوع صلة ، بخلاف من إذا وصله قريبه لم يكافئه ، فإن فيه قطعاً بإعراضه عن ذلك ، وهو من قبيل : « ليس الشديد بالصرعة » ، « وليس الغنى عن كثرة العرض » .

وأقول : لا يلزم من نفي الوصل ثبوت القطع ، فهم ثلاث درجات : مواصل ، ومكافئ ، وقاطع .

فالواصل : يتفضل ، ولا يتفضل عليه .

والمكافئ الذي لا يزيد في الإعطاء على ما يأخذ .

والقاطع : الذي يُتَفَضَّلُ عليه ، ولا يُتَفَضَّلُ .

وكما تقع المكافأة بالصلة من الجانبين ، كذلك تقع المقاطعة من الجانبين ، فمن بدأ حينئذ فهو الواصل ، فإن جوزي سمي من جازاه مكافئاً ، والله أعلم^(١) .

○ من عال البنات وأدبهن ○

قال صلى الله عليه وسلم : « ليس أحد من أمتي يعول ثلاث بنات ، أو ثلاث أخوات ، فيحسن إليهن إلا كن له سترًا من النار »^(٢) .

قال المناوي : كما سترهن في الدنيا عن ذل السؤال وهتك الأعراض باحتياجهن

(١) فتح الباري (١٠ / ٤٣٧) .

(٢) صحيح : رواه البيهقي في شعب الإيمان عن عائشة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٢٤٨ .

إلى الغير الذي ربما جرّ إلى الخنا والزنا ، وجوزي بالستر من النار جزاءً وفقاً^(١) .

والجزء من جنس العمل .

قال صلى الله عليه وسلم : « من ابتلي بشيء من البنات فصبر عليهن ، كن له حجاباً من النار »^(٢) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من ابتلى من هذه البنات بشيء ، فأحسن إليهن ؛ كن له ستراً من النار »^(٣) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من عال جاريتين حتى يدركا ؛ دخلت أنا وهو الجنة كهاتين »^(٤) .

* * *

(١) فيض القدير (٥ / ٣٦٢) .

(٢) صحيح : رواه الترمذي عن عائشة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٨٠٧ .

(٣) رواه الشيخان ، وأحمد ، والنسائي ، عن عائشة .

(٤) رواه مسلم ، والترمذي عن أنس .

الصَّلَاة

□ الصَّلَاة □

اعلموا إخواني ، أن الله عز وجل قدّر الصلاة ، وقدمها على غيرها من العبادات ، وإنما يحافظ عليها مَنْ يعرف قدرها ، ويرجو أجرها ، ويخاف العقاب على تركها . وهذه صفة المؤمن ، وإنما يتوانى عنها ناقص الإيمان إن تكاسل ، أو كافر إن تهاون . وقد روى مسلم في صحيحه من حديث جابر - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال : « بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة »^(١) .

اعلموا أن من أحب المخدم أحب الخدمة له ، لو عرف من يناجي لم يقبل على غيره ، والصلاة صلة بين العبد وربّه .

الستر الأول في الأذان ، فالأذان كالإذن في الدخول ، والستر الحاضر : الإقامة ، فإذا كشف الغطاء لاح للمتقي قرة العين ، فدخل في دائرة المناجاة : « أرحنا بها يا بلال »^(٢) فقد « جعلت قرة عيني في الصلاة »^(٣) .

اكشف يا بلال ستر التقريب ، عن القريب الحبيب .

يا بطلّ ، لو سافرت بلدًا لم تربح فيه حزنت على فوات ربحك ، وضياح وقتك ، أفلا ييكى من دخل في الصلاة على قرة العين ، ثم خرج بغير فائدة ، يصلي فيرسلها كالطيور إذا أرسلت من حصار القفص ، يقوم ويقعد مستعجلًا كمثلي الطروب إذا ما رقص .

يا هذا ، اطلب قبل ماء الوضوء قلبك ، فإن وجدته فقدم إناءك .

(١) رواه مسلم وأبو داود والترمذي .

(٢) جزء من حديث رواه أبو داود ، وصححه الأرناؤوط . جامع الأصول .

(٣) جزء من حديث أنس بن مالك ، رواه النسائي ، وأحمد في مسنده ، وحسن إسناده عبد القادر الأرناؤوط في جامع الأصول (٤ / ٧٦٦) .

يا هذا ، إنما يصطاد الطائر بمحبوبه من الحَبِّ ، ومحبيب القلب الطاهر ذكر الله ، فحرام على قلبك الحائم حول جيف الهوى ، ألقِ له حَبَّ الذكر على فخ الصدق ، في حديقة الصور ، لعله يقع في شبكة المعرفة^(١) .

قال صلى الله عليه وسلم : « الصلاة خير موضوع ، فمن استطاع أن يستكثر فليستكثر »^(٢) .

لأن بها تبدو قوة الإيمان في شهود ملازمة خدمة الأركان ، ومن كان أقواهم إيماناً ، كان أكثرهم وأطولهم صلاة وقنوتا وإيقانا ، كما قال المناوي - رحمه الله -^(٣) .

وأي دعوة تريد أن تستقيم إلى الله ، فعليها أن تدلف من باب الاستقامة وبابها المحراب^(٤) .

وسجود المحراب ، واستغفار الأسحار ، ودموع المناجاة سيماء يحتكرها المؤمنون .. ولئن توهم الدنيوي جناته في الدينار والنساء ، والقصر المنيف ، فإن جنة المؤمن في محرابه^(٥) .

هي المعين الذي لا ينضب ، والزاد الذي لا ينفد ، والمعين الذي يجدد الطاقة ، والزاد الذي يزود القلب ، إنها مفتاح الكنز الذي يغني ويقني ويفيض .. إنها الانطلاقة من حدود الواقع الأرضي الصغير إلى مجال الواقع الكوني الكبير ، إنها الروح والندى والظلال في الهاجرة ، إنها اللمسة الحانية للقلب المتعب المكدود ، إنها زاد الطريق ومدد الأرواح ، وجلاء القلب ، تفتح القلب ، وتوثق

(١) اليواقيت الجوزية (٤٤ ، ٤٥) .

(٢) حسن : رواه أحمد في مسنده ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في المستدرک ، والطبراني في الأوسط ، وحسنه الألباني صحيح الجامع (٣٧٦٤) .

(٣) فيض القدير (٤ / ٢٤٧) .

(٤) الرقائق لمحمد أحمد راشد ص ١٥ .

(٥) الرقائق لمحمد أحمد راشد ص ٢٧ .

الصلة ، وتيسر الأمر ، وتشرق بالنور ، وتفيض بالعزاء والسلوى والراحة والاطمئنان .
 قال الحسن : يابن آدم ، إذا هانت عليك صلاتك فما الذي يعز عليك ؟
 ألا يستحي من يستوفي مكيال شهواته ، ويطفف في مكيال الدين ..
 ﴿ ألا بعدًا للمدين كما بعدت ثمود ﴾ [هود : ٩٥] . إن كان الله قد تواعد بالويل
 من طفف في مكيال الدنيا ، فكيف بمن طفف في مكيال الدين ؟
 تعال معي أخي إلى الصلاة :

لَمَّا انقطع العبد عن الناس ، كان انقطاعه صلة بربه ، وسَمَّاهُ الله تعالى
 صلاة جزاءً وفاقاً ..

فلننظر .. كيف يكون الجزاء من جنس العمل في هذا الباب ...
 قال تعالى : ﴿ ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى
 في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم
 في الآخرة عذاب عظيم ﴾ [البقرة : ١١٤] .

بيوت الله في الأرض التي يأمن فيها الخائف ، سلبوا الأمن منها ، وخَوَّفُوا
 عباد الله فيها ، فكذلك لا يدخلونها إلا خائفين .. والجزاء من جنس العمل ..
 قال ابن كثير^(١) : اختلف المفسرون في المراد من الذين منعوا مساجد الله ،
 وسعوا في خرابها على قولين :

أحدهما : هم النصارى . عن ابن عباس .
 قال مجاهد ؛ هم النصارى ، كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى ويمنعون
 الناس أن يصلوا فيه .
 وقال قتادة : هو يختصر وأصحابه ، خَرَّبَ بيت المقدس ، وأعانه على ذلك
 النصارى .

(١) تفسير ابن كثير (١ / ٢٢٤ - ٢٢٦) .

وقال : أولئك أعداء الله النصارى ، حملهم بغض اليهود على أن أعانوا بختنصر البابلي المجوسي على تخريب بيت المقدس .

وقال السدي : كانوا ظاهروا بختنصر على خراب بيت المقدس حتى خرّبه ، وأمر به أن تطرح فيه الجيف ، وإنما أعانهم الروم على خرابه ، من أجل أن بني إسرائيل قتلوا يحيى بن زكريا . وروي نحوه عن الحسن البصري .

القول الثاني : رواه ابن جرير عن ابن زيد : هؤلاء المشركون حين حالوا بين رسول الله ﷺ يوم الحديبية وبين أن يدخل مكة ، حتى نحر هديه بذى طوى ، وهادنهم ، وقال لهم : « ما كان أحد يصد عن هذا البيت ، وقد كان الرجل يلقي قاتل أبيه وأخيه فلا يصدّه » ، فقالوا : لا يدخل علينا من قتل آباءنا يوم بدر ، وفينا باق .

وفي قوله : ﴿ وسعى في خرابها ﴾ [البقرة : ١١٤] قالوا : إذا قطع من يعمرها بذكره ، ويأتيها للحج والعمرة . عن ابن عباس : أن قريشا منعوا النبي ﷺ الصلاة عند الكعبة في المسجد الحرام ، فأنزل الله تعالى : ﴿ ومن أظلم ممن منع مساجد الله ﴾ [البقرة : ١١٤] .

ثم اختار ابن جرير القول الأول ، واحتج بأن قريشاً لم تسع في خراب الكعبة ، وأما الروم فسعوا في تخريب بيت المقدس .

قلت : والذي يظهر - والله أعلم - القول الثاني كما قاله ابن زيد ، وروي عن ابن عباس ؛ لأن النصارى إذا منعت اليهود الصلاة في البيت المقدس ، كان دينهم أقوى من دين اليهود ، وكانوا أقرب منهم ، ولم يكن ذكر الله من اليهود مقبولاً إذ ذاك ؛ لأنهم لعنوا من قبل على لسان داود وعيسى ابن مريم ﴿ ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ [المائدة : ٧٨] وأيضاً فإنه تعالى لما وجه الذم في حق اليهود والنصارى شرع في ذم المشركين ، الذين أخرجوا الرسول ﷺ وأصحابه من مكة ، ومنعوه من الصلاة في المسجد الحرام ، وأما اعتياده على أن قريشاً لم تسع في خراب الكعبة ، فأى خراب أعظم مما فعلوا ؟ أخرجوا عنها رسول الله ﷺ وأصحابه ، واستحوذوا عليها بأصنامهم وأندادهم وشركهم ، كما قال

تعالى : ﴿ وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ [الأنفال : ٣٤] .

وقال تعالى : ﴿ ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم في النار هم خالدون . إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾ [التوبة : ١٧ - ١٨] .

فإذا كان مَنْ هو كذلك مطرودًا منها مصدودًا عنها ، فأَيُّ خراب لها أعظم من ذلك ، وليس المراد من عمارتها زخرفتها وإقامة صورتها فقط ، إنما عمارتها بذكر الله فيها ، وإقامة شرعه فيها ، ورفعها عن الدنس والشرك .

وقوله تعالى : ﴿ أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين ﴾ [البقرة : ١١٤] ، هذا خبر معناه الطلب ، أي لا تُمكنوا هؤلاء - إذا قدرتم عليهم - من دخولها إلا تحت الهدنة والجزية ، ولهذا لما فتح رسول الله ﷺ مكة ، أمر من العام القابل في سنة تسع أن ينادى برحاب منى : « ألا لا يحجَّن بعد العام مشرك ، ولا يطوفن بالبيت عريان ، ومن كان له أجل فأجله إلى مدته » .

وقال بعضهم : ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله إلا خائفين ، على حال التَّهَيُّب ، وارتعاد الفرائض من المؤمنين ، أن يبطشوا بهم ، فضلًا أن يستولوا عليها ، أو يمنعوا المؤمنين منها . والمعنى : ما كان الحق والواجب إلا ذلك ، لولا ظلم الكفرة وغيرهم .

وقيل : إن هذا بشارة من الله للمسلمين أنه سيظهرهم على المسجد الحرام ، وعلى سائر المساجد ، وأنه يذل المشركين لهم حتى لا يدخل المسجد الحرام أحد منهم إلا خائفًا ، يخاف أن يؤخذ فيعاقب ، أو يُقتل إن لم يسلم ، وقد أنجز الله هذا الوعد ، كما تقدم من منع المشركين من دخول المسجد الحرام ، وأوصى رسول الله ﷺ : « ألا يبقى بجزيرة العرب دينان ، وأن تُجلى اليهود والنصارى منها » ، والله الحمد والمنة ؛ وما ذاك إلا لتشريف أكناف المسجد الحرام ، وتطهير البقعة التي يعث فيها رسوله إلى الناس كافة بشيرا ونذيرًا صلوات الله عليه ،

وهذا هو الخزي لهم في الدنيا ؛ لأن الجزاء من جنس العمل ..
فكما صدوا المؤمنين عن المسجد الحرام صُدُّوا عنه ، وكما أجلَّوهم
من مكة أُجلَّوا منها .

﴿ ولهم في الآخرة عذاب عظيم ﴾ [البقرة : ١١٤] على ما انتهكوا من جريمة
البيت وامتنهوه ، من نصب الأصنام حوله ، والدعاء إلى غير الله عنده ، والطواف
به عرياناً ، وغير ذلك من أفاعيلهم التي يكرهها الله ورسوله .

وأما من فسَّر بيت المقدس ، فقال كعب الأحبار : إن النصارى لما ظهرُوا على
بيت القدس خرَّبوه . فلما بعث الله محمدًا ﷺ أنزل عليه : ﴿ ومن أظلم .. ﴾
[البقرة : ١١٤] فليس في الأرض نصراني يدخل بيت المقدس إلا خائفاً .
وقال السدي : فليس في الأرض رومي يدخله اليوم إلا وهو خائف أن
يضرب عنقه ، أو قد أخيف بأداء الجزية فهو يؤديها .

وقال قتادة : لا يدخلون المساجد إلا مُسارقة .

قلت : وهذا لا ينفي أن يكون داخلاً في معنى عموم الآية ، فإن النصارى
لما ظلموا بيت المقدس بامتهان الصخرة التي كانت يصلي إليها اليهود ، عوقبوا
شرعاً وقدرًا بالذلة فيه إلا في أحيان من الدهر ، وكذلك اليهود لما عصوا الله
فيه أيضاً أعظم من عصيان النصارى كانت عقوبتهم أعظم - والله أعلم - اهـ .

وكم من مسجد جعلوه ديراً على محرابه رُسم الصليب
دُم الخنزير فيه لهم خُلُوقٌ وتحريقُ المصاحف فيه طيبٌ

واليهود سيجازيهم الله بجنس أعمالهم في بيت المقدس .

ويصور شاعر مجيئه إلى المسجد الأقصى بعد احتلال اليهود له .

وما كما يُفتح للنور بابٌ ..

ويومض للخطو حزنُ التراب ..

وقفنا وكادت خطانا تُشَلُّ بأعتابه !

... وكادت رؤنا تُغلُّ على بابه !

وكدنا نُحسُّ ..

... بأننا بأرض ضللنا إليها طريق الصلاة .
 وأنا اتجهنا إلى ساحة .
 لها نسبٌ بفجور العصاة .
 وحاشا .. وحاشا .. لبيت الإله !
 وجدنا الصلاة ..
 بغايا من الشرِّ ترقص فوق الحريق .
 وجدنا الأذان ..
 شياطينَ لغو .. تهاترُ بالإسم عبر الطريق .
 وجدنا المصلّي ..
 ميادين لهو ، تخاصر فيها الخنا والفسوق .
 وجدنا الحمام الذي كان يصغي .
 لصوت الحواميم يخضّرُ منه السكونُ العريق ،
 ... ويهدل بالطهر نشوان يشرب من كل حرف خشوع الرحيق ..
 ذبيح الأمان ..
 جريج المكان ..
 يولول في صمته لا يفيق !!
 .. وجدنا التراب الذي فيه صلى .. « محمد » .
 حريقاً .. به لعنة الله تُرغي وتُزبد .
 ... وجدنا المنابر تحكي مجازر للطهر مخنوقة في العروق .
 .. وجدنا على صخرة الحق ليلاً .. ينادى الشروق .
 وناراً .. تشدُّ يد النور .. من قاع ليل عميق .

○ المشاؤون في الظلم إلى المساجد ○

قال رسول الله ﷺ : « بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام

يوم القيامة»^(١) .

قال المناوي : لما قاسوا مشقة ملازمة المشي في ظلمة الليل إلى الطاعة ، جُوزوا بنور يضيء لهم يوم القيامة ، وهو النور المضمون لكل مشاء إلى الجماعة في الظلمة .

قيل : إنما قيد النور التام ؛ لأن أصل النور يعطى لكل من تلفظ بالشهادتين من مؤمن أو منافق ؛ لظاهر حرمة الكلمة ، ثم يقطع نور المنافقين فيقولون : ﴿ ربنا أقم لنا نورنا ﴾ [التحريم : ٨]^(٢) والجزء من جنس العمل . مشوا في الظلم إلى المساجد ، فأنعمنا عليهم بالنور التام يوم القيامة . ظلمة بنور ، والجزء من جنس العمل .

○ من بنى لله مسجدًا ○

قال رسول الله ﷺ : « مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا ؛ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ »^(٣) . وقال : « مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَمَفْحَصِ قِطَاةٍ أَوْ أَصْغَرَ ؛ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ »^(٤) . وقال : « مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَمَفْحَصِ قِطَاةٍ لَبَيَضَهَا ؛ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ »^(٥) .

(١) رواه أبو داود والترمذي عن بريدة ، وابن ماجه والحاكم عن أنس ، وعن سهل بن سعد ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٢٨٢٠ ، تخريج المشكاة ٧٢١ ، صحيح أبي داود ٥٧٠ .

(٢) فيض القدير (٣ / ٢٠١) .

(٣) رواه ابن ماجه عن علي ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٦٠٠٣ ، الروض النضير (٨٨٣ ، ٩٥٤) .

(٤) رواه ابن ماجه عن جابر ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٦٠٠٤ ، تخريج الترغيب (١ / ١١٧) .

(٥) رواه أحمد عن ابن عباس ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٦٠٠٥ ، الروض النضير (٢ / ٢٨٥ ، ٩٥١) .

وقال : « من بنى مسجدًا لله يُذكر الله فيه ؛ بنى الله له مثله في الجنة »^(١).
 وقال : « من بنى مسجدًا ، يتغني به وجه الله ؛ بنى الله له مثله في الجنة »^(٢).

قال ابن حجر :

« ولو كمفحص قطاة » حمل أكثر العلماء ذلك على المبالغة ؛ لأن المكان الذي تفحص القطاة عنه ؛ لتضع فيه يعضها وترقد عليه ، لا يكفي مقداره للصلاة فيه .

وقيل : بل هو على ظاهره ، والمعنى أن يزيد في مسجد قدرًا يحتاج إليه تكون تلك الزيادة هذا القدر ، أو يشترك جماعة في بناء مسجد ، فتقع حصة كل واحد منهم ذلك القدر ، وهذا كله بناء على أن المراد بالمسجد ما يتبادر إلى الذهن ، وهو المكان الذي يتخذ للصلاة فيه ، فإن كان المراد بالمسجد موضع السجود ، وهو ما يسع الجبهة فلا يحتاج إلى شيء مما ذكر^(٣) .

« بنى الله له مثله » قال ابن حجر^(٤) : لفظ المثل له استعمالان :
 أحدهما : الأفراد مطلقا كقوله تعالى : ﴿ أَنزَلْنَا لِبَشَرَيْنِ مِثْلًا ﴾ [المؤمنون : ٤٧] .
 والآخر : المطابقة كقوله تعالى : ﴿ أَمْ أَمْثَلُكُمْ ﴾ [الأنعام : ٣٨] .
 فعلى الأول : لا يمتنع أن يكون الجزء أبنية متعددة ؛ لاحتمال أن يكون المراد : بنى له عشرة أبنية مثله .

والأصل أن ثواب الحسنة الواحدة واحد بحكم العدل ، والزيادة عليه بحكم الفضل .
 ومن الأجوبة المرضية أيضًا : أن المثلية هنا بحسب الكمية ، والزيادة حاصلة

(١) رواه أحمد عن عمرو بن عبسة والنسائي ، ورواه ابن ماجة عن عمر ، وصححه الألباني في

صحيح الجامع ٦٠٠٦ ، وتخرج المشكاة رقم ٣٣٨٥ ، وتخرج الترغيب (١/١١٧) .

(٢) رواه أحمد والبيهقي والترمذي وابن ماجة عن عثمان .

(٣) فتح الباري (١ / ٦٤٩) . (٤) فتح الباري (١ / ٦٥٠) .

بحسب الكيفية ، فكم من بيت خير من عشرة بل من مائة ، أو أن المقصود بالمثلية أنّ جزاء هذه الحسنة من جنس البناء لا من غيره ، مع قطع النظر عن غير ذلك ، مع أن التفاوت حاصل قطعاً بالنسبة إلى ضيق الدنيا ، وسعة الآخرة ، إذ موضع شبر فيها خير من الدنيا وما فيها كما ثبت في الصحيح .

وقد روى الإمام أحمد من حديث واثلة بلفظ : « بنى الله له في الجنة أفضل منه » ، وللطبراني من حديث أبي أمامة بلفظ : « أوسع منه » .

وهذا يشعر بأن المثلية لم يقصد بها المساواة من كل وجه .

وقال النووي : يحتمل أن يكون المراد أن فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا .

يا هذا ... بيوت الدنيا من طين وحجر وتراب ، ومدرّ وحديد وخشب ، وجريد وقصب ، إن لم يُكنس كثرت فيه القمامة ، وإن لم يسرج فما أشد ظلامه ، وإن لم يتعاهد بالبناء فما أسرع انهدامه ، وإن تعاهدته فمآله إلى الخراب ، وعن قريب يصير كالتراب ، يتفرق عنه السكان ، وتنتقل عنه القطان ، يعفو أثره ، ويندرس خبره ، يمحي رسمه ، وينسى اسمه .

فأين أنت .. من دار باقية ، قصورها عالية ، أنهارها جارية ، قطوفها دانية ، أفراحها متوالية ، لبنة من فضة ، ولبنة من ذهب ، لا تعب فيها كلا ولا نصب ، وملاطها المسك الأذفر .. فهل سمعت عن ملاط من مسك ؟! وحصباؤها اللؤلؤ والجوهر .

فمن بنى لله بيتاً .. بنى الله له بيتاً في الجنة والجزء من جنس العمل . قال تعالى : ﴿أُولَٰئِكَ يَجْزُونَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا﴾ [الفرقان :

[٧٥]

اليوم يحضر العبد بيته لأداء العبادة ، وينقل أقدامه إلى المساجد ، وغدا يجازيهم بأن يكفيهم قطع المسافة ، فهم في مستقر عزهم يسمعون كلام الله ، وينظرون إلى الله .

من تطهر في بيته :

قال رسول الله ﷺ : « من تطهر في بيته ، ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ؛ ليقضي فريضة من فرائض الله ، كانت خطواته إحداها تحط خطيئة ، والأخرى ترفع درجة »^(١) .
فعلى قدر نقل الخطوات ، تكون رفعة الدرجات ، وحط السيئات ، والجزاء من جنس العمل .

○ من توضأ فأحسن الوضوء ○

قال رسول الله ﷺ : « من توضأ فأحسن الوضوء ، خرجت خطاياه من جسده ، حتى تخرج من تحت أظفاره »^(٢) .
وقال : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء »^(٣) .
قال المناوي : « تبلغ الحلية » أي التحلي بأساور الذهب والفضة المكلل بالدر والياقوت « من المؤمن » يوم القيامة .
قال الطيبي : ضمن « تبلغ » معنى تتمكن ، وعددي يمين ؛ أي تتمكن من المؤمن الحلية مبلغاً يتمكن الوضوء منه^(٤) . والجزاء من جنس العمل ..
قال الحسن : الحلي في الجنة على الرجال أحسن منه على النساء .
وقال رسول الله ﷺ : « أمتي يوم القيامة غر من السجود ، محجلون من الوضوء »^(٥) .

(١) رواه مسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - .

(٢) رواه أحمد في مسنده ، ومسلم عن عثمان - رضي الله عنه - .

(٣) رواه مسلم عن أبي هريرة .

(٤) فيض القدير (٣ / ٢٢٧) .

(٥) رواه الترمذي عن عبد الله بن بسر ، وقال : حديث حسن صحيح غريب ، ورواه أحمد ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ، رقم ١٣٩٣ ، والسلسلة الصحيحة رقم ١٠٣٠ .

قال المناوي : قال الأشرف : « غَرَّ » جمع أَعْرَ ، وهو الأبيض الوجه ، والمحجل من الدواب ما قوائمه يبيض ، مأخوذ من الحجل وهو القيد ، كأنه مقيد بالياض ، وأصله في الخيل ، وأصل الغرة لمعة بياض بجبهة الفرس ، ثم استعملت في الجمال والشهرة وطيب الذكر ، والمراد بها هنا النور الكامن في وجوه هذه الأمة .

والتحجيل بياض في ثلاث من قوائم الفرس ، أصله الحجل : الخلخال ، والمراد به أيضًا هنا النور « غر من السجود » أي من أثر السجود في الصلاة ، قال تعالى : ﴿ سِيَمَاهُمْ فِي وَجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ [الفتح : ٢٩] . وهذا لا تدافع بينه وبين خبر الشيخين : « إن أمتي يدعون يوم القيامة غرًا محجلين من آثار الوضوء » . وما ذلك إلا لأن المؤمن يكسب في القيامة نورًا من السجود ، ونورًا من أثر الوضوء ، نورٌ على نور ، فمن كان أكثر سجودًا أو أكثر وضوءًا في الدنيا ، كان وجهه أعظم ضياءً وأشد إشراقًا من غيره ، فيكونون فيه على مراتب من عظم النور والأنوار ، لا تتزاحم ، ألا ترى أنه لو أدخل سراج في بيت ملأه نورًا ، فإذا أدخل فيه آخر ثم آخر امتلأ بالنور من غير أن يزاحم الثاني الأول ولا الثالث الثاني ، وهكذا^(١) .

○ تسوية الصفوف ○

قال رسول الله ﷺ : « أقيموا الصفوف ، فإنما تُصَفُّون بصفوف الملائكة ، وحاذوا بين المناكب ، وسُدُّوا الخلل ، ولينوا بأيدي إخوانكم ، ولا تذروا فرجات الشيطان ، ومن وصل صفًا وصله الله ، ومن قطع صفًا قطعه الله عز وجل »^(٢) .

(١) فيض القدير (٢ / ١٨٤) .

(٢) رواه أحمد وأبو داود والطبراني عن ابن عمر ، وصححه الألباني : تخريج المشكاة ١٠٠٢ ، صحيح أبي داود رقم ٦٧٢ ، والسلسلة الصحيحة ٧٤٣ ، تخريج الترغيب (١ / ١٧٣) ، صحيح الجامع ١١٩٨ ، ورواه النسائي والحاكم .

قال المناوي : « من وصل صفًا » بوقوفه فيه ، وصله الله برحمته ورفع درجته ، وقربه من منازل الأبرار ، ومواطن الأخيار ، « ومن قطع صفًا » بأن كان فيه فخرج منه لغير حاجة أو جاء إلى صف ، وترك بينه وبين من بالصف فرجة بلا حاجة « قطعه الله » أي أبعده عن ثوابه ومزيد رحمته ، إذن الجزء من جنس العمل ، فيُسَنُّ انضمام المصلين بعضهم لبعض ، ليس بينهم فرجة ولا خلل ، كأنهم بنيان مرصوص .

قال ابن حجر :

قد ورد الأمر بتعديل الصف وسد خلله ، والترغيب في ذلك في أحاديث كثيرة ، أجمعها هذا الحديث ^(١) .

وقال رسول الله ﷺ : « من وصل صفا وصله الله ، ومن قطع صفا قطعه الله » ^(٢) .

والجزء من جنس العمل .

أما عن جواز الصلاة خلف الصف فقد قال الشيخ السعدي في الفتاوى لما سُئِلَ عن صلاة المنفرد خلف الصف إذا كان الصف تامًا : لا بأس أن تصلي خلف الصف منفردًا ؛ لأنك معذور ، وهذا القول وسط بين قول من يرى أن الصلاة خلف الصف صحيحة ولو لغير عذر ، وقول من قال : إنها غير صحيحة ولو لعذر ، والصواب هذا التفصيل : إن وجدت في الصف محلاً تقوم فيه من غير أن تراحم أحدًا ، فلا يجوز أن تصف وحدك ، وإن وجدت الصف تامًا من كل جانب ، فهو عذر وصف ولو وحدك ، وتابع الإمام ، والله أعلم ^(٣) .

قال رسول الله ﷺ : « أقيموا صفوفكم ، فوالله لتقيمن صفوفكم أو

(١) فيض القدير (٢ / ٧٥ - ٧٦) .

(٢) رواه النسائي والحاكم عن ابن عمر ، وأحمد وأبو داود وابن خزيمة ، وصححه الألباني

في صحيح الجامع ٦٤٦٦ ، وتخريج الترغيب (١ / ١٧٤) وتخريج المشكاة ١١٠٢ .

(٣) الفتاوى السعدية ١٧٢ .

ليخالفن الله بين قلوبكم»^(١).

قال المناوي : ردّد بين تسويتهم صفوفهم ومن هو كاللزام لنقيضها ، وهو اختلاف القلوب ، فإن تقدم الخارج عن الصف يفوت على الداخل ، وذلك يجر إلى الضغناء بينهم ، فتختلف قلوبهم ، واختلاف القلوب يفضي إلى اختلاف الوجوه . وهذا جزاء من جنس العمل كخبر من قتل نفسه بحديدة عذب بها . وقال النووي : الظاهر أن معناه : يُوقع بينكم العداوة ؛ واختلاف القلوب كما يقال : تغير وجه فلان ، إذا ظهر على وجهه كراهية ؛ لأن مخالفتهم في الصفوف مخالفة في الظواهر ، واختلاف الظواهر سبب لاختلاف البواطن^(٢).

○ الإقبال على الله وعدم الالتفات ○

قال رسول الله ﷺ : « إذا قام أحدكم في صلاته ، فإنه يناجي ربه ، وإن ربه بينه وبين القبلة ، فلا يزقن أحدكم قبل قبلته ، ولكن عن يساره أو تحت قدمه »^(٣). وقال ﷺ : « إن الرجل إذا دخل في صلاته ، أقبل الله عليه بوجهه ، فلا ينصرف عنه حتى ينقلب ، أو يحدث حدث سوء »^(٤).

وقال ﷺ : « إذا قام أحدكم إلى الصلاة ، فإنما يستقبل ربه »^(٥). وقوله ﷺ : « فالله يقبل عليه بوجهه ما لم يصرف وجهه عنه »^(٦). قال ابن القيم : قال ﷺ : « إن الله يأمركم بالصلاة ، فإذا صليتم فلا تلتفتوا ، فإن الله ينصب وجهه لوجه عبده في صلاته ، ما لم يلتفت ».

وقال جابر - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ : « إذا قام العبد يصلي أقبل الله عليه بوجهه ، فإذا التفت أعرض الله عنه ، وقال : يا بن آدم ، أنا خير من تلتفت إليه ، فإذا أقبل على صلاته أقبل الله عليه ، فإذا التفت أعرض الله عنه ».

(١) رواه أبو داود عن النعمان بن بشير ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ١٢٠٢ ، صحيح أبي داود ٦٦٨ ، والسلسلة الصحيحة رقم ٣٢١ .

(٢) فيض القدير (٢ / ٧٦) .

(٣) أخرجه البخاري .

(٤) أخرجه ابن ماجة .

(٥) أخرجه الإمام أحمد .

(٦) أخرجه النسائي .

وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ قال : « إن العبد إذا قام إلى الصلاة فإنه بين عيني الرحمن ، فإذا التفت قال له : ابن آدم ، إلى من تلتفت ؟ إلى خير لك مني تلتفت »^(١).

أقبل على الله فأقبل الله عليه ، والتفت فأعرض الله عنه ..
والجزء من جنس العمل ..

أيها المعرض عَنَّا إن إعراضك مِنَّا
لو أردناك جعلنا كل ما فيك يردُّنا
عباد أعرضوا عَنَّا بلا جرم ولا معنى
أساءوا ظنهم فينا فهَلَّا أحسنوا الظَّنَّ
فإن خانوا فما خَنَّا وإن عادوا فقد عدنا
وإن كانوا قد استغنوا فإننا عنهمو أغنى

صلى أبو زرعة الرازي عشرين سنة ، وفي محرابه كتابة فسئل عن الكتابة في المحراب فقال : قد كرهه قوم ممن مضى ، فقالوا له : هو ذا في محرابك كتابة أما علمت به ؟ قال : سبحان الله رجل يدخل على الله ، ويدري ما بين يديه !.. وهذا هو الربيع بن خثيم ، سيد من سادات التابعين ، تلميذ عبد الله بن مسعود : اشترى فرساً بثلاثين ألفاً فغزا عليها ، ثم أرسل غلامه يسار يحتش ، وقام يصلي ، وربط فرسه ، فجاء الغلام وقال : يا ربيع أين فرسك ، قال : سرقت ، قال : وأنت تنظر إليها ؟! قال : نعم ، يا يسار إني كنت أناجي ربي عز وجل ، فلم يشغلني عن مناجاة ربي شيء ، اللهم إنه سرقني ، ولم أكن لأسرقه ، اللهم إن كان غنياً فاهده ، وإن كان فقيراً فأغنه^(٢) .

سرت فرسه .. وهو ينظر إليها ، ولم يشغله ذلك عن مناجاة الملك العلام .

ما عنك يشغلني مالٌ ولا ولدٌ نسيت باسمك ذكر المال والولدِ
فلو سفكت دمي في التراب لانكتبتُ به حروفك لم تنقص ولم تزدِ

(١) مختصر الصواعق المرسلة (٢/١٨٨).

(٢) الزهد ٣١-٣٢ ، مختصر قيام الليل ٢٧.

قال رسول الله ﷺ : « أسرق الناس الذي يسرق صلاته ، لا يتم ركوعها ولا سجودها ، وأبخل الناس من بخل بالسلام »^(١) .

قيل لعامر بن عبد قيس : أما تسهو في صلاتك ، قال : أو حديث أحب إلي من القرآن حتى أشتغل به !! هيهات ، مناجاة الحبيب تستغرق الإحساس .

وكان مسلم بن يسار ، لا يلتفت في صلاته ، ولقد انهدمت ناحية من المسجد ، فزع لها أهل السوق فما التفت ، وكان إذا دخل منزله ، سكت أهل بيته ، فإذا قام يصلي تكلموا وضحكوا ، علما منهم أن قلبه مشغول ، وكان يقول في مناجاته : إلهي ، متى ألقاك وأنت عني راضٍ ..؟

إذا اشتغل اللاهون عنك بشغلهم جعلت اشتغالي فيك يا منتهى شغلي فمن لي بأن ألقاك في ساعة الرضا ومن لي بأن ألقاك والكل لي .. من لي؟ يا واقفاً في صلاته بجسده والقلب غائب .. ما يصلح ما بذلته من التعب مهراً للجنة ، فكيف ثمناً للجنة ..؟! رأت فأرة جملاً فأعجبها ، فجزت خطامه فتبعها ، فلما وصل إلى باب بيتها ، وقف ونادى بلسان الحال : إما أن تتخذي داراً يليق بمحبوبك ، أو محبوباً يليق بدارك . خذ من هذا إشارة : إما أن تصلي صلاة تليق بمعبودك ، أو تتخذ معبوداً يليق بصلاتك^(٢) .

وكان ابن الزبير إذا قام إلى صلاته كأنه عود ، وكان يقال : ذلك من خشوعه ، لو رأيته وهو يصلي لقلت غصن شجرة يصفقها الريح ، وكان يُسمَّى : حَمَام المسجد .

رحل والله ، أولئك السادة ، وبقي قرناء المهاد والوسادة ، فأين وصفك من هذه الأوصاف ؟ وأين شجر الزيتون من شجر الصفصاف ؟!

لا تعرضن بذكرنا مع ذكرهم ليس السليم إذا مشى كالمقعّد

(١) صحيح : رواه الطبراني في الأوسط عن عبد الله بن مغفل ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٩٧٧ .

(٢) المدمش لابن الجوزي ٤٧٢ - ٤٧٣ .

○ السجود ○

قال رسول الله ﷺ : « أكثر من السجود ، فإنه ليس من مسلم يسجد لله تعالى سجدة إلا رفعه الله بها درجة في الجنة ، وحطَّ عنه بها خطيئة »^(١) .

قال المناوي : « ليس من مسلم يسجد لله تعالى سجدة » صحيحة « إلا رفعه الله بها درجة في الجنة » التي هي دار الثواب « وحطَّ عنه بها خطيئة » أي محًا عنه بها ذنبًا من ذنوبه ، فلا يعاقبه عليه^(٢) .

كلما سجد ، وتذلل لله تعالى في الدنيا ، ووضع جبهته محل أقدام الناس ، رفعه الله تعالى في الآخرة لأعلى الدرجات ، ومحًا عنه السيئات ، وأدخله فسيح الجنات ، والجزاء من جنس العمل .

وقال رسول الله ﷺ : « ما من عبد يسجد لله سجدة ، إلا كتب الله له بها حسنة ، وحطَّ عنه بها سيئة ، ورفع له بها درجة ، فاستكثروا من السجود »^(٣) . وقال أيضًا : « ما من عبد يسجد لله سجدة ، إلا رفعه الله بها درجة ، وحطَّ بها عنه خطيئة »^(٤) .

قال المناوي^(٥) : فإن قيل : ما الفرق بين رفع الدرجة وكتب الحسنه ، فقد يكون رفع الدرجة بسبب كتابة الحسنه ؟ قلنا : رفع الدرجة ، وإن كان

(١) رواه ابن سعد ، وأحمد في مسنده عن أبي فاطمة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ١٢١٥ ، والسلسلة الصحيحة ١٥١٩ .

(٢) فيض القدير للمناوي (٢ / ٨٣) .

(٣) رواه ابن ماجه والطبراني ، والضياء عن عبادة بن الصامت ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٥٦١٨ ، والترغيب (١ / ١٤٥) ، ورواه أحمد .

(٤) رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن حبان عن ثوبان وصححه الألباني في صحيح الجامع ٥٦١٧ ، والإرواء ٤٥٦ .

(٥) فيض القدير (٥ / ٤٨٦) .

بسبب اكتساب الحسنة ، فالسبب غير المسبب ، فهما شيان ، وأيضًا : رفع الدرجة قد لا يكون مرتبًا على اكتساب الحسنة ، فقد يمحي بكتابتها سيئة أخرى .
والساجد أذل ما يكون لربه وأخضع له .. وذلك أشرف حالات العبد ،
فإن السجود سر العبودية .

○ المؤذن ○

قال رسول الله ﷺ : « إنَّ المؤذن يغفر مدى صوته ، ويصدق كل رطب ويابس سمع صوته ، والشاهد عليه خمس وعشرون درجة »^(١) .
قال المناوي: قال ابن العربي: والمؤذنون أفضل جماعة دعت إلى الله عن أمر الله ورسوله، ولولا رفق المصطفى ﷺ بأئمة لأذن، فإنه لو أذن، وتخلف عن إجابته من سمعه إذا قال : «حي على الصلاة» عصي ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾^(٢) [الأحزاب: ٤٣] .
وقال رسول الله ﷺ : « إني أراك تحب الغنم والبادية ، فإذا كنت في غنمك أو باديتك فأذنت للصلاة ، فارفع صوتك بالنداء ، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا حجر ولا شيء ، إلا شهد له يوم القيامة »^(٣) .
وقال : « المؤذن يغفر له مدى صوته ، ويشهد له كل رطب ويابس ، وشاهد الصلاة يكتب له خمس وعشرون صلاة ويكفر له ما بينهما »^(٤) .
وقال ﷺ : « المؤذن يغفر له مدَّ صوته ، وأجره مثل أجر من صلى معه »^(٥) .

(١) رواه أحمد عن أبي هريرة ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع ١٩٢٥ ، والترغيب

(٢ / ١٠٧) وعنه رواه ابن حبان

(٢) قبض القدير ٦ / ٣٤٩ .

(٣) رواه أحمد ، ومالك ، والبخاري ، والنسائي ، وابن ماجه ، عن أبي سعيد ، وهو صحيح .

(٤) رواه أحمد وأبو داود ، والنسائي ، وابن حبان ، وابن ماجه ، عن أبي هريرة ، وصححه

الألباني في الجامع ٦٥٢٠ وتخريج المشكاة ٦٥٧٥ .

(٥) رواه الطبراني عن أبي أمامة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٦٥١٩ ، وصحيح

الترغيب (١ / ١٠٧ - ١٠٨) .

قال المناوي : « المؤذن يغفر له مدَّ صوته » يعني يغفر له مغفرة طويلة عريضة على طريق المبالغة ؛ أي يستكمل مغفرة الله إذا استوفى وسنعه في رقع الصوت ، وقيل : تغفر خطاياه وإن كانت بحيث لو فرضت أجسامًا ملأت ما بين الجوانب التي يبلغها^(١) .

والجزء من جنس العمل .

وقال رسول الله ﷺ : « المؤذنون أطول الناس أعناقًا يوم القيامة »^(٢) .

قال المناوي : « أطول الناس أعناقًا يوم القيامة » يعني أكثرهم تشوفًا إلى رحمة الله ؛ لأن المتشوف يطيل عنقه إلى ما تشوف إليه ، أو يكونون سادة ، والعرب تصف السادة بطول العنق .

ومن أجاب دعوة المؤذن يكون معه أو أكثر الناس رجًا ؛ لأن من رجا شيئًا طال إليه عنقه ، والناس حين الكرب يكون المؤذنون أكثرهم رجاء .
وقال القاضي : وتعديل عنق الرجل وطوله كناية عن فرحه وعلو درجته وإنافته على غيره .

أو المراد: إذا وصل العرق إلى الأفواه طالت أعناق المؤذنين لئلا ينالهم ذلك^(٣) .
علا صوتهم فرفعت درجاتهم ، وحُطَّت سيئاتهم ، وشهد لهم من سمعهم ، وفي وقت الكرب طالت أعناقهم ، تشوفًا إلى رحمة ربهم .. والجزء من جنس العمل ، كما تشوفت أعناقهم برفع صوتهم عند الأذان في الدنيا ، فكذا تشوف أعناقهم طولًا لرحمة الله في الآخرة .

○ فضل الجمعة ○

قال رسول الله ﷺ : « إن الله يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها ، ويبعث

(١) فيض القدير (٦ / ٢٤٩) .

(٢) رواه أحمد ومسلم وابن ماجة عن معاوية ، وهو صحيح ، صححه الألباني في صحيح الجامع ٦٥٢١ .

(٣) فيض القدير (٦ / ٢٥٠) .

الجمعة زهراء منيرة لأهلها ، فيحفون بها كالعروس تهدي إلى كريمها ، تضيء لهم ، يمشون في ضوئها ، ألوانهم كالثلج بياضاً ، رياحهم تسطع كالملك ، يخوضون في جبال الكافور ، ينظر إليهم الثقلان ، ما يتركون تعجبا ، حتى يدخلوا الجنة لا يخالطهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون ^(١) .

فكما بكروا إلى الجمعة ، وتطيبوا ، وشاهدتهم الناس في الدنيا ، فإنهم يبعثون كذلك يوم القيامة ، والجزاء من جنس العمل .

وهذا في حق من سارع إلى الجمعة ، والجزاء من جنس العمل .

يقول ابن القيم في التوبة عن يوم المزيد في الجنة :

أَوْماً سَمِعْتُ بِشَأْنِهِمْ يَوْمَ الْمَزِيدِ د وَأَنَّهُ شَأْنٌ عَظِيمُ الشَّانِ
هو يوم جمعتنا ويوم زيارة الرَّحْمَنِ وقت صلاتنا وأذانِ
وَالسَّابِقُونَ إِلَى الصَّلَاةِ هُمُ الْأَلَى فَازُوا بِذَلِكَ السَّبْقِ بِالْإِحْسَانِ
سَبْقٌ بِسَبْقٍ وَالْمُؤَخَّرُ هَاهُنَا مُتَأَخَّرٌ فِي ذَلِكَ الْمَيْدَانِ
وَالْأَقْرَبُونَ إِلَى الْإِمَامِ فَهُمْ أَوْلُو الزُّلْفَى هُنَا هُنَا قَرَبَانِ
قَرَبٌ بِقَرَبٍ وَالْمَبَاعِدُ مِثْلُهُ بَعْدُ بَعْدَ حِكْمَةِ الدِّيانِ
وَلَهُمْ مَنَابِرُ لَوْلُو وَزِيرَجِدٍ وَمَنَابِرُ الْيَاقُوتِ وَالْعَقِيَانِ
هَذَا وَأَدْنَاهُمْ وَمَا فِيهِمْ دَنِي مَنْ فَوْقَ ذَلِكَ الْمَسْلِكِ كَالْكَثْبَانِ

يقول الهراس في شرح التوبة :

ذكر أبو نعيم من حديث المسعودي عن المنهال عن أبي عبيدة عن عبد الله قال : « سارعوا إلى الجمعة في الدنيا ، فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة في كل جمعة على كثيب من كافور أبيض ، فيكونون منه سبحانه في القرب على قدر سرعتهم إلى الجمعة ، ويحدث لهم من الكرامة شيئاً لم يكونوا رأوه قبل ذلك ، فيرجعون إلى أهلهم وقد أحدث لهم » .

(١) رواه مالك والبيهقي عن أبي موسى وصححه الألباني في صحيح الجامع ١٨٦٨ ،

والصحيحة رقم ٧٠٦ .

فالسابقون إلى الصلاة يوم الجمعة هم السابقون في الذهاب إلى الله عز وجل في يوم المزيد ، الذي هو يوم زيارة الرب تعالى ، والمتأخرون هنا متأخرون هناك جزاءً وفاقاً .

وكذلك الأقربون إلى الإمام في يوم الجمعة يكونون هم أهل الزلفى والقرب عند الله ، فقربهم هناك بحسب قربهم من الإمام ، ويُعَدُّهم بحسب بعدهم كذلك . ولهم هناك في هذا الوادي الذي يسمى وادي المزيد منابرٌ من اللؤلؤ والياقوت والزبرجد والذهب ، وأدناهم منزلة - وليس فيهم دنيء ولا ناقص - يجلسون على كُتبان المسك ولا يجدون لأهل المنابر فضلاً عليهم^(١) .

سبق بسبق والجزاء من جنس العمل .

○ المتجهدون ○

قال تعالى : ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ﴾ [السجدة : ١٦ - ١٧] .

قال القرطبي :

وقال آخرون : عنى بها قيام الليل ، قاله الجمهور من المفسرين وعليه أكثر الناس ، وهو الذي فيه المدح .

وهو قول مجاهد ، والأوزاعي ، ومالك بن أنس ، والحسن بن أبي الحسن وأبي العالية ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ﴾ [السجدة : ١٧] ؛ لأنهم جوزوا على ما أخفوا ، بما خفي . وقال الحسن : أخفى القوم أعمالاً ، فأخفى الله تعالى لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت^(٢) .

(١) شرح النونية - محمد خليل هراس (٢ / ٤٢١ - ٤٢٢) .

(٢) القرطبي ص ٥١٨٢ .

قال ابن القيم :

تأمل كيف قابل ما أخفوه من قيام الليل بالجزء الذي أخفاه لهم مما لا تعلمه نفس ، وكيف قابل قلقهم وخوفهم واضطرابهم على مضاجعهم حين يقومون إلى صلاة الليل بقرة الأعين في الجنة^(١) .
قال الأوزاعي : من أطال قيام الليل هوّن الله عليه وقوف يوم القيامة .
والجزء من جنس العمل .

○ التأخر عن الصلاة ○

أما الذين يتأخرون عن الصلاة وعن الصفوف الأولى.. فلتنظر إلى جزائهم.
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله »^(٢) .

ومعنى قوله : « لا يزال قوم يتأخرون » أي عن الصفوف الأولى .
« حتى يؤخرهم الله » عن رحمته أو عظيم فضله ، ورفع المنزلة ، وعن العلم ، ونحو ذلك^(٣) .

تأخروا في الدنيا عن الصفوف الأولى ، فأخّركم الله عز وجل يوم القيامة .
والجزء من جنس العمل .

○ اكفني أول النهار ○

قال رسول الله ﷺ : « إن الله يقول : يا بن آدم اكفني أول النهار أربع ركعات ، أكفك بهن آخر يومك »^(٤) . والجزء من جنس العمل ..

(١) حادي الأرواح لابن قيم الجوزية ص ٢٧٨ .

(٢) أخرجه مسلم ، وابن خزيمة في صحيحه .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم (٤ / ١٥٩) .

(٤) صحيح : صحيحه الألباني في صحيح الجامع ١٩٠٩ ، تخریج الترغيب (٢٣٦ / ١) .

فسبحان من قضى على الغافلين كسلاً وعوداً ، ورفع المتقين علواً وصنعوداً ، ومنحهم من إنعامه فوزاً وسعوداً ، بمطلوبهم ﴿ يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ﴾ [آل عمران : ١٩١] .

أنعم عليهم فأعطاهم ، واستخلصهم واصطفاهم ، وقليل ما هم ، اشتغل الناس بدنياهم ، واشتغلوا بذكر محبوبهم ﴿ يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ﴾ .
قنعوا بأدون المطعم واللباس ، وألقوا نفوسهم في المساجد كالأحلاس^(١) ، يمشون بالسكينة بين الناس ، وما دروا بهم في دروبهم ﴿ يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ﴾ .

اكتفوا من الليل بيسير النوم ، واشتغلوا بالصلاة والصوم ، وكانت - والله - هم القوم في صلاح قلوبهم ﴿ يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ﴾ .
لبسوا ثياب السفر ، ورحلوا على أكوار^(٢) السَّهَر ، فلو سمعت وقت السَّحَر ، ترنم طروبهم ﴿ يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ﴾ .
يعتذرون من زلل القدم ، ويتمنون بعد الوجود العَدَم ، وقد بعثوا رسالة الندم ، مع مندوبهم ﴿ يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ﴾ .
قلبهم الأشجان ، وغيرتهم الأحزان ، ينزعجون لما قد كان ، من سالف ذنوبهم ﴿ يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ﴾^(٣) .

* * *

-
- (١) جمع جِلس ، وهو الكِسَاء الذي ييسط في البيت .
(٢) جمع كور ، وهو الرحل الذي يوضع فوق ظهر البعير .
(٣) التبصرة لابن الجوزي (٣٠٨/٢ - ٣٠٩) .

الزكاة والصدقات

□ الزكاة والصدقات □

اعلم يا أخي ، أن الجود على ألسنة الورى محمود .
 ليس يعطيك للرجاء أو الخوف ولكن يَلدَّ طعم العطاء
 فاشكر من أمانات غيرك بالعدم وهو حي وأنشرك .
 وما قدر كسرة تعطيها ، أو ما سمعت أن الرب يريها ، فيراها صاحبها
 كجبل أُحُد ، أفيرغب عن مثل هذا الخير أحد ؟
 واعجباً للقمّة كانت قليلة فكثرت ، وفانية فبقيت ، ومحفوفة^(١) فحفظت ،
 أما علمت أن الصدقة إذا صدقت في إخراجها نفس تقيّ ، تقي ميتة السوء ،
 وتطفى غضب الرب .
 إن اللقمة إذا أكلت صارت أذى وقبائح في الحش ، وإذا تُصدق بها
 صارت إذا مدائح عند العرش .
 إن تطوعات البدن لا تتعدى المتطوّع ، وإن نفع الصدقة متعدد متنوع .
 إن مقيم جسد الفقير بأسباب صلاته ، شريك له في ثواب صلاته .
 ومن فطر صائماً قد صبر إلى عشائه من فجره ، فله مثل أجره .
 إن الصدقة سريعة الخلف ، وحافضة بعد الموت للخلف .
 واعلم أن إنفاق حبة ، يشمر لك الوفاق والمحبة ﴿ في كلّ سُنْبلة مائة
 حبة ﴾ [البقرة : ٢٦١] .
 ثم قدّر أنك لا تثاب على هذه اللقمة ، أين الخنوّ على الأخ والرحمة ؟
 هان على الأملس ما لاقى الدُّبر^(٢) .

(١) حَقّ الشمع : ذهب ، محفوفة أي زائلة .

(٢) يضرب مثلاً في سوء اهتمام الرجل بشأن صاحبه .

قد كان حاتم الطائي كافرًا ، وكان يطعم حاضرًا ومسافرًا ، فإذا فضلت لقمات ألقاهنّ على الرمل . وقال : إنهن جارات - يعني النمل - .

كان الصالحون يثورون إلى الإيثار وأنت رصاصة^(١) ﴿ ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ [الحشر : ٩] .

كَانَ الْكِرَامُ وَأَبْنَاءُ الْكِرَامِ إِذَا تَسَامَعُوا بِكَرِيمٍ نَالَةً عَدُمُ تَسَابَقُوا فَيُؤَاسِيهِ أَخُو كَرِيمٍ مِنْهُمْ وَيَرْجِعُ بَاقِيَهُمْ وَقَدْ نَدِمُوا فَالِيَوْمِ صَارُوا يَعْدُونَ النَّدَى سِرْفًا وَيَنْكُرُونَ عَلَى الْمُعْطَى إِذَا عِلِمُوا فَالزَّمْ فَعَلَ الْخَيْرِ مَكَانَكَ ، وَأَطْعَمْ الْبُرِّ إِمَكَانَكَ ، وَأَقْرَضْ رَبَّكَ فَقَدْ رَبَّكَ ، وَعَامِلْ مَوْلَاكَ بِمَا أَوْلَاكَ ، وَلَا تَرُدَّنَّ سَائِلًا بَلَا ، فَإِنَّهُ مَوْتَ عِنْدَهُ بَلْ بَلَى . وَلَا تَكُنْ مِنَ الْبُخْلَاءِ ، وَقَانَا اللَّهَ وَإِيَّاكَ أَدْوَى دَاءٍ .

خُلِقُوا وَمَا خَلَقُوا لِمَكْرَمَةٍ فَكَأَنَّهُمْ خُلِقُوا وَمَا خُلِقُوا رُزِقُوا وَمَا رُزِقُوا سَمَاحَ يَدٍ فَكَأَنَّهُمْ رُزِقُوا وَمَا رُزِقُوا وَاعْلَمْ أَخِي أَنَّهُ لَا يَقُولُ الْمَجْدُ : وَاطْرِبَاهُ حَتَّى يَصِيحَ الْمَالُ : وَاحْرِبَاهُ . هِيَاهُ أَنْ يَسْمَنَ الْمَدْحُ حَتَّى يُهْزَلَ الْكَيْسُ .

يُعْنَى الْبَخِيلُ يَجْمَعُ الْمَالَ مَدْتُهُ وَلِلْحَوَادِثِ وَالْوَرَاثِ مَا يَدْعُ كَدُودَةُ الْقَرِّ مَا تَبْنِيهِ يَهْدِمُهَا وَغَيْرَهَا بِالَّذِي تَبْنِيهِ يَنْتَفِعُ وَيَقُولُ الْقَائِلُ :

وَمَنْ يَنْفَقُ الْأَعْمَارَ فِي جَمْعِ مَالِهِ مَخَافَةَ فَقْرٍ فَالَّذِي فَعَلَ الْفَقْرُ أَخِي ، إِنَّمَا نَلَقَى مَا أَسْلَفْنَا ، وَلَا نَلَقَى مَا خَلَفْنَا .
يقول محمود الورّاق :

تمتّع بمالك قبل المماتِ ولا فلا مالَ إن أنت مُتّا
شَقِيتَ به ثم خلّفته لغيرك بُعْداً وسُحْقا ومَقْتّا
فجادوا عليك بزور البكا وجُدت عليهم بما قد جمعنا
وأوهبتهم كل ما في يديكَ وخلّوك رهنا بما قد كسبنا
ويقول ابن الرومي :

بَقِيتَ مالك ميراثاً لوارثه فليت شعري ما بَقِيَ لك المالُ
القومُ بعدك في حالٍ تسرهُمُ فكيف بعدهمُ حالُك بك الحالُ
ملّوا البكاءَ فما ييكيك من أحدٍ واستحكم القيلُ في الميراثِ والقالُ
ولتَهُمُ عنكَ دنيا أقبلت لهمُ وأدبرت عنكَ والأيامُ أحوالُ
قال تعالى : ﴿ يَحْقِ اللَّهُ الرَّبَّاءُ وَيُورِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ
أَثِيمٍ ﴾ [البقرة : ٢٧٦] .

قال الإمام ابن كثير :

وهذا من باب المعاملة بنقيض المقصود ، كما روى الإمام أحمد عن فروخ
مولى عثمان أن عمر - وهو يومئذ أمير المؤمنين - خرج إلى المسجد ، فرأى طعاماً
منثوراً . فقال : ما هذا الطعام ؟ فقالوا : طعام جُلِبَ إلينا . قال : بارك الله فيه
وفيمن جَلَبَهُ . قيل : يا أمير المؤمنين ، إنه قد احتكر . قال : ومن احتكره ؟
قالوا : فروخ مولى عثمان ، وفلان مولى عمر . فأرسل إليهما فدعاهما فقال : ما
حملكما على احتكار طعام المسلمين ؟ قالوا : يا أمير المؤمنين ، نشترى بأموالنا
ونبيع ! فقال عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من احتكرَ على
المسلمينَ طعامَهُمُ ضربَهُ الله بالإفلاسِ أو بجذامٍ » فقال فروخ عند ذلك :
أعاهد الله وأعاهدك ألا أعود إلى طعام أبداً . وأما مولى عمر فقال : إنما نشترى
بأموالنا ونبيع . قال أبو يحيى : فلقد رأيت مولى عمر مجذوماً^(١) .

(١) تفسير ابن كثير (١ / ٤٨٧) .

﴿ يَحَقُّ اللَّهُ الرَّبَّاءُ وَيُرِي الصَّدَقَاتِ ﴾ [البقرة : ٢٧٦] .

وصدق وعيد الله ووعدده ، فهذا نحن أولاء نرى أنه ما من مجتمع يتعامل بالربا ثم تبقى فيه بركة أو رخاء أو سعادة أو أمن أو طمأنينة ، إن الله يحق الربا ، فلا يفيض على المجتمع الذي يوجد فيه هذا الدنس إلا القحط والشقاء . وقد ترى العين - في ظاهر الأمر - رخاء وإنتاجاً وموارد موفورة ، ولكن البركة ليست بضخامة الموارد بقدر ما هي في الاستمتاع الطيب الآمن بهذه الموارد . وهذه الشقوة النكدة التي ترى على قلوب الناس في الدول الغنية ، وإلى القلق النفسي الذي لا يدفعه الثراء بل يزيده . ومن هذه الدول يفيض القلق والذعر والاضطراب على العالم كله اليوم . حيث تعيش البشرية في تهديد دائم بالحرب ، وتثقل الحياة على أعصاب الناس ، ولم يبارك الله لهم في مال ولا في عمر ولا طمأنينة بال .

وما من مجتمع قام على التكافل والتعاون ، الممثلين في الصدقات المفروض منها والمتروك للتطوع ، وسادته روح المودة والحب والرضى والسماحة ، والتطلع إلى فضل الله وثوابه ، والاطمئنان دائماً إلى عونه وإخلافه للصدقة بأضعافها ، ما من مجتمع قام على هذا الأساس إلا بارك الله لأهله - أفراداً وجماعات - في أموالهم ورزقهم ، وفي صحتهم وقوتهم وفي طمأنينة قلوبهم وراحة بالهم .

والذين لا يرون هذه الحقيقة في واقع البشرية ، هم الذين لا يريدون أن يروا ، لأن لهم هوى في عدم الرؤية ! أو الذين رانت على أعينهم غشاوة الأضاليل .

يقول الفخر الرازي : وأما إرباء الصدقات ، فيحتمل أن يكون المراد الدنيا ، وأن يكون المراد في الآخرة إن من كان لله كان الله له^(١) .

إن الصدقة تُحيي قلب المؤمن فيزكو ، ويزداد صلة بالله ، ويزكو ماله

(١) التفسير الكبير للفخر الرازي (٣ / ٦٥٨) .

كذلك ، ويضاعف له الله ما يشاء ، وكما تزكو حياة الجماعة المسلمة بالإِنفاق وتصلح وتنمو ﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسعٌ عليم ﴾ [البقرة : ٢٦١] .

في موكب الحياة النامية الواهبة يتجه بالضمير إلى البذل والعطاء ، إنه لا يعطي بل يأخذ ، وإنه لا ينقص بل يُزاد ، إن الله يضاعف لمن يشاء ، يضاعف بلا عدة ولا حساب ، يضاعف من رزقه الذي لا يعلم أحد حدوده ، ومن رحمته التي لا يعرف أحد مداها ، والله واسع لا يضيق عطاؤه ولا يكف ولا ينضب . فتعال إلى الإنفاق في سبيل الله الذي يرفع المشاعر ، الإنفاق الذي ينبعث عن أُرِيحِيَّةٍ ونقاء ، ويتجه إلى الله وحده ابتغاء رضاه .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « قال الله عز وجل : أَنْفَقْ أَنْفَقْ عَلَيْكَ »^(١) .

قال المناوي : قال الله عز وجل : « أَنْفَقْ » على عباد الله ، « أَنْفَقْ عَلَيْكَ » أعطيك خلفه ، بل أكثر منه أضعافا مضاعفة ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ﴾^(٢) [سبا : ٣٩] .

قال الطيبي : هذا مشاكلة ؛ لأن إنفاق الله لا ينقص من خزائنه شيئا ، وهذا ظاهر ؛ لأنه إذا أنفق ظهر بصورة الفقر والعبودية والسخاء ، فاستحق نظر الحق إليه من جهة فقره الذي لا بد من جَبْرِه ، ومن جهة مقابلة وصفه بوصف ربه وظهور معاني أسمائه ، فكأنه قال لعبده عند إنفاقه : أتتسخي عليّ وأنا خلقت السخاء ؟ . وقد امثل المصطفى ﷺ أمر ربه ، فكان أكثر الناس إنفاقا ، وأتمهم جودا .

« أَنْفَقْ أَنْفَقْ عَلَيْكَ » والجزء من جنس العمل .

(١) رواه أحمد في مسنده والبخاري ومسلم .

(٢) فيض القدير للمناوي (٤ / ٤٨٠) .

عن أسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنهما - قالت : قال رسول الله ﷺ : « أعطى ولا توكى ، فيوكى عليك »^(١) .

« أعطى » بإثبات الياء خطاباً لأسماء بنت أبي بكر ، « ولا توكى » بسكون الياء ، أي لا تدخري ولا تربطي الوكاء ، وهو الخيط يربط به . « فيوكى عليك » بسكون الألف ، قال ابن حجر : هو عند البخاري بفتح الكاف ولم يذكر الفاعل ، وفي رواية له « لا تحصى فيحصى الله عليك » فأبرز الفاعل .

والإيكاء : شد رأس الوعاء بالوكاء ، وهو مجاز عن الإمساك ، فالمعنى : لا تمسكي المال في الوعاء ، وتوكي عليه ، فيمسك الله فضله عنك ، كما أمسكت فضل ما أعطاك الله ، فإن الجزء من جنس العمل ، ومن علم أن الله يرزقه من حيث لا يحتسب ، فحقه أن يعطي ولا يحسب ، وفيه النهي عن منع الصدقة خشية النفاق ، وأنه أعظم الأسباب لقطع مادة البركة وأنه تعالى يثيب على العطاء بغير حساب^(٢) . اهـ .

قال رسول الله ﷺ : « تصدقي ولا توعي ، فيوعي عليك »^(٣) .

وقال ﷺ : « لا توعي فيوعي الله عليك ، ارضخي ما استطعت »^(٤) .

وقال ﷺ : « لا تُوكي فيوكى عليك »^(٥) .

قال ابن حجر : يقال : أوعيت المتاع في الوعاء إذا جعلته فيه ، ووعيت الشيء حفظته ، وإسناد الوعي إلى الله مجاز عن الإمساك .
إن الله يثيب على العطاء بغير حساب ، ومن لا يحاسب عند الجزاء لا يحسب عليه عند العطاء^(٦) .

(١) صحيح : رواه أبو داود وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (١٠٧٢) .

(٢) فيض القدير للمناوي (١ / ٥٦٣) .

(٣) رواه البخاري . (٤) رواه البخاري والترمذي .

(٥) رواه البخاري والترمذي . (٦) فتح الباري (٣ / ٣٥٢) .

قال الشيخ عبد العزيز بن باز معلقاً على قول الحافظ ابن حجر : وإسناد الوعي إلى الله مجاز عن الإمساك .

هذا خطأ لا يليق من الشارح ، والصواب إثبات وصف الله بذلك حقيقة ، على الوجه اللائق به سبحانه كسائر الصفات ، وهو سبحانه يجازي العامل بمثل عمله ، فمن مكر مُكر به ، ومن خادع خدعه ، وهكذا من أوعى أوعى الله عليه . وهذا قول أهل السنة والجماعة فالزمه تفز بالنجاة والسلامة ، والله الموفق . اهـ .

وعن أسماء رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « ارضخي ما استطعت ، ولا تُوعِي فيوعي الله عليك » ^(١) .

الرضخ : العطاء اليسير .

والخطاب لأسماء بنت أبي بكر ، أي أنفقي بغير إجحاف ولا إسراف . ما دمت قادرة مستطية للإعطاء .

« ولا توعِي » تمسكي المال في الوعاء .

والإيلاء : حفظ الأمتعة بالوعاء ، وجعلها فيه ؛ أي لا تمنعي فضل المال عن الفقراء « فيوعي الله عليك » أي يمنع عنك فضله ، ويسد عليك باب المزيد ، فهذا من باب المقابلة . والجزء من جنس العمل . وفيه : النهي عن منع الصدقة خوف الفقر .

وعن أسماء أيضاً قالت : قال رسول الله ﷺ : « أنفقي ولا تحصي ، فيُحصي الله عليك ، ولا تُوعِي فيوعي الله عليك » ^(٢) .

قال المناوي :

(١) رواه مسلم والنسائي عن أسماء بنت أبي بكر .

(٢) رواه أحمد والشيخان .

« أنفقي » أي تصدقي يا أسماء بنت أبي بكر الصديق ، « ولا تحصي » لا تُبقي شيئاً للادخار ، أو لا تعدي ما أنفقتيه فتستكثريه ، فيكون سبباً لانقطاع إنفاقك . « فيحصى الله عليك » ؛ أي يقلل رزقك بقطع البركة ، أو بحبس مادته ، أو بالمحاسبة عليه في الآخرة .

قال النووي : يمنعك كما منعت ، ويقتّر عليك كما قترت ، ويمسك فضله عنك كما أمسكته^(١) .

« ولا توعي » أي لا تحفظي فضل مالك في الوعاء وهو الظرف ، أو لا تجمع شيئا في الوعاء وتدخره بخلافه . « فيوعي الله عليك » أي يمنع عنك مزيد نعمته .

عبر عن منع الله بالإيعاء ليشاكل قوله : « لا توعي » .

والإحصاء : معرفة قدر الشيء وزناً أو عدداً ، أو كيلاً .

وكثيراً ما يراد بالإِنفاق في كلام الشارع الأعم من الزكاة والصدقة ، فيشمل جميع وجوه الإنفاق من المعارف والحظوظ التي تكسب المعالي ، وتنجي من المهالك^(٢) .

« ولا تحصي فيحصى الله عليك » ، والجزء من جنس العمل .

قال رسول الله ﷺ : « أنفق يا بلال ! ولا تخش من ذي العرش إقلالاً »^(٣)

وفي رواية « أنفق بلائاً ... » .

(١) شرح النووي لمسلم (٣ / ٦٩) .

(٢) فيض القدير للمناوي (٣ / ٦١) .

(٣) صحيح : رواه البزار عن بلال وعن أبي هريرة ، والطبراني في الكبير عن ابن مسعود

وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ١٥٠٨ ، وتخرج المشكاة برقم ١٨٨٥ .

وحسن إسناده ابن حجر في زوائد البزار ، كما قال المناوي : وأطلق الحافظ العراقي

أن الحديث ضعيف من جميع طرقه لكن قال تلميذه الحافظ ابن حجر في زوائد البزار :

إسناده حديثه حسن . وحسنه الهيثمي ، انظر فيض القدير (٣ / ٦١) .

قال المناوي : « لا تخش... إقلالاً »؛ أي فقراً من قلّ بمعنى افتقر ، وما أحسن من ذي العرش في هذا المقام ؛ أي أتخاف أن يُضيع مثلك من هو مدبر الأمر من السماء إلى الأرض ؟ كلا .

وإنما أمره بذلك ؛ لأنه تعالى وعد على الإنفاق خلفاً في الدنيا وثواباً في العقبى ، فمن أمسك عن الإنفاق خوف الفقر فكأنه لم يصدق الله ورسوله . قال الطيبي : وما أحسن ذكر العرش في هذا المقام .

قال الغزالي : قال سفيان : ليس للشيطان سلاح كخوف الفقر ، فإذا قبل ذلك أخذ بالباطل ، ومنع من الحق ، وتكلم بالهوى ، وظنّ بربه السوء . قال تعالى : ﴿ قل إن ربي يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ﴾ [سبا : ٣٩] . يقول ابن كثير في تفسيره :

مهما أنفقتم من شيء فيما أمركم به وأباحه لكم ، فهو يخلفه عليكم في الدنيا بالبدل ، وفي الآخرة بالجزاء والثواب^(١) . قال الرازي في تفسيره :

أما المؤمن فما ينفعه يخلفه الله ، ومخلف الله خيرًا ، فإن ما في يد الإنسان في معرض البوار والتلف ، وهما لا يتطرقان إلى ما عند الله من الخلف . ثم أكد ذلك بقوله تعالى : ﴿ والله خير الرازقين ﴾ وخيرية الرازق في أمور :

- ألا يؤخر عن وقت الحاجة .
- وأن لا ينقص عن قدر الحاجة .
- وأن لا ينكده بالحساب .
- وأن لا يكدره بطلب الثواب^(٢) .

(١) تفسير ابن كثير (٦ / ٥١٠) .

(٢) مفاتيح الغيب (١٣ / ٧ - ٨) .

قال رسول الله ﷺ : « ما من يوم يصبح العباد فيه ، إلا ملكان ينزلان ، فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقًا خلفًا ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكًا تلفًا »^(١).

وقال ﷺ : « أما علمت أن ملكًا ينادي في السماء : اللهم ، اجعل لمال منفق خلفًا ، واجعل لمال ممسك تلفًا »^(٢). والجزء من جنس العمل .
قال الحافظ ابن حجر :

أما الخلف فإيهامه أولى ليتناول المال والثواب وغيرهما ، وكم من متق مات قبل أن يقع له الخلف المالي ، فيكون خلفه الثواب المعد له في الآخرة ، أو يدفع عنه من السوء ما يقابل ذلك .

وأما الدعاء بالتلف فيحتمل تلف ذلك المال بعينه ، أو تلف نفس صاحب المال ، والمراد به فوات أعمال البر بالتشاغل بغيرها .

قال النووي : الإنفاق الممدوح ما كان في الطاعات وعلى العيال والضيقات والتطوعات .

وقال القرطبي : وهو يعُمُّ الواجبات والمندوبات ، لكن الممسك عن المندوبات لا يستحق هذا الدعاء إلا أن يغلب عليه البخل المذموم بحيث لا تطيب نفسه بإخراج الحق الذي عليه ولو أخرجه^(٣) .

وقال أيضًا : الجواد إذا همّ بالصدقة انفسح لها صدره ، وطابت نفسه ، فتوسعت في الإنفاق ، والبخيل إذا حدثت نفسه بالصدقة شحت نفسه ، فضاق صدره ، وانقبضت يده ﴿ ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ [الحشر : ٩] .

(١) رواه الشيخان عن أبي هريرة ، وأحمد وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في المستدرک عن أبي الدرداء .

(٢) حسن ، رواه الطبراني في الكبير عن عبد الرحمن بن سبرة ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ١٣٤٤ .

(٣) فتح الباري (٣ / ٣٥٧ - ٣٥٨) .

قال المهلب : إن الله يستر المنفق في الدنيا والآخرة ، بخلاف البخيل فإنه يفضحه^(١) .

يستر المنفق مثلما ستر على الناس بإنفاقه . والجزاء من جنس العمل .
عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب ، فإن الله يتقبلها يمينه ، ثم يريها لصاحبه ، كما يربي أحدكم فلؤه حتى تكون مثل الجبل »^(٢) .
وقال ﷺ : « ما تصدق أحد بصدقة من طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب ، إلا أخذها الرحمن يمينه وإن كانت تمرة ، فربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل ، كما يربي أحدكم فلؤه أو فصيلة »^(٣) .
الفلؤ : هو المهر ؛ لأنه يُقلى ؛ أي يُقطم ، والجمع أفلاء .

إن العبد إذا تصدق من كسب طيب لا يزال ينظر الله إليها ، يكسبها نعت الكمال حتى تنتهي بالتضعيف ، ويربيها في يمينه حتى تكون أعظم من الجبل .

والجزاء من جنس العمل .

ما نقص مال من صدقة :

عن أبي كبشة الأنماري - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث أقسم عليهن : ما نقص مال عبد من صدقة ، ولا ظلم عبد مظلمة صبر عليها إلا زاده الله عز وجل عزاً ، ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر »^(٤) .

(١) فتح الباري (٣ / ٣٦٠) .

(٢) رواه البخاري ، ومسلم ، وأحمد .

(٣) رواه الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وأحمد عن أبي هريرة ، وهو صحيح .

(٤) صحيح : رواه أحمد ، والترمذي ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٣٠٢١ .

وتخريج المشكاة ٥٢٨٧ .

وعن عبد الرحمن بن عوف قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث أقسم عليهن : ما نقص مال قط من صدقة فتصدقوا ، ولا عفا رجل عن مظلمة ظلمها إلا زاده الله تعالى بها عزًّا فاعفوا يزدكم الله عزًّا ، ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة يسأل الناس إلا فتح الله عليه باب فقر »^(١) .

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « ما نقصت صدقة من مال ، وما زاد الله عبدًا بعفو إلا عزًّا ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله »^(٢) .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « ما فتح رجل باب عطية بصدقة أو صلة ، إلا زاده الله تعالى بها كثرة ، وما فتح رجل باب مسألة يريد بها كثرة ، إلا زاده الله تعالى بها قلة »^(٣) .
قال المناوي^(٤) :

« ثلاث أقسم عليهن » أي على حقيقتهن « ما نقص مال قط من صدقة » فإنه وإن نقص في الدنيا ، فنفعه في الآخرة باقي فكأنه ما نقص ، وليس معناه أن المال لا ينقص حسًا .
قال ابن عبد السلام : ولأن الله يخلف عليه ؛ لأن ذا معنى مستأنف^(٥) .

(١) صحيح : رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ، وأحمد ، والبخاري ، وابن عساكر ، وأبو يعلى في مسنده ، وصححه الألباني في صحيح الجامع برقم ٣٠٢٢ .

(٢) رواه أحمد في مسنده ، ومسلم ، والترمذي .

(٣) صحيح : رواه البيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٥٢٢ .

(٤) فيض القدير (٣ / ٢٩٨) .

(٥) معناه أن ابن آدم لا يضيع له شيء ، وما لم ينتفع به في دنياه انتفع به في الآخرة ، فالإنسان إذا كان له داران ، فحول بعض ماله من إحدى داريه إلى الآخرة لا يقال ذلك البعض المحول نقص من ماله ، وقد كان بعض السلف يقول إذا رأى السائل : مرحبًا بمن جاء يحول مالنا من دنيانا لأخرانا ، فهذا معنى الحديث ، وليس معناه أن المال لا ينقص في الحس ، وأيضًا الحديث يحتمل أنه لا ينقص في الحس باعتبار المستقبل .

« فتصدقوا » ولا تبالوا بالنقص الحسي ، « ولا فتح رجلٌ على نفسه باب مسألة » أي شحاذة « يسأل الناس » أي يطلب منهم أن يعطوه من مالهم ، ويظهر لهم الفقر والحاجة ، وهو بخلاف ذلك ، « إلا فتح الله عليه باب فقر » لم يكن له في حساب بأن يسلط على ما بيده ما يتلفه ، حتى يعود فقيراً محتاجاً على حالة أسوأ مما أذاع عن نفسه ، جزاءً على فعله ﴿ ولا يظلم ربك أحداً ﴾ [الكهف : ٤٩] اهـ .

والجزاء عند الله من جنس العمل .

وقال المناوي أيضاً في فيض القدير :

« ما نقصت صدقة من مال » قال الطيبي : « من » هذه يحتمل أن تكون زائدة ، أي ما نقصت صدقة مالا ، ويحتمل أن تكون صلة لنقصت ، والمفعول الأول محذوف ؛ أي ما نقصت شيئاً من مالٍ في الدنيا بالبركة فيه ، ودفع المفسدات عنه ، والإخلاف عليه بما هو أجدى وأنفع وأكثر وأطيب ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ﴾ [سبا : ٣٩] أو في الآخرة بإجزاء الأجر وتضعيفه ، أو فيهما ، وذلك جابر لأصناف ذلك النقص ، بل وقع لبعض الكُمل أنه تصدق من ماله فلم يجد فيه نقصاً^(١) .

قال المناوي :

« ما فتح رجل باب عطية » .

« ما فتح إلا زاده الله تعالى بها كثرة » في ماله بأن يبارك الله فيه ، « وما فتح رجل باب مسألة » أي طلب من الناس يريد بها كثرة في معاشه ، « إلا زاده الله تعالى بها قلة » بأن يحق البركة منه ويحوجه حقيقة ، يعني من وسّع صدره عند سؤال الخلق عند حاجته ، وأنزل فقره وحاجته بهم ، ولم ينزلها بالله زاده الله فقراً في قلبه إلى غيره^(٢) .

من سأل الناس تكثراً :

(٢) فيض القدير (٥ / ٤٥٨) .

(١) فيض القدير (٥ / ٥٠٣) .

عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنه - قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه بُرْعة لحم »^(١).

وروى مسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من سأل الناس تكثراً فإنما يسأل جمرًا » .

قال : « فإنما يسأل جمرًا » ، قال النووي : قال القاضي : معناه أنه يعاقب بالنار ، ويحتمل أن يكون على ظاهره ، وأن الذي يأخذه يصير جمرًا يكوى به^(٢) . والجزء من جنس العمل .

«مُرعة لحم»؛ أي قطعة . وحكي كسرهما ، والذي أحفظه عن المحدثين الضم . قال ابن التين : ضبطه بعضهم بفتح الميم والزاي . قال الخطابي : يحتمل أن يكون المراد أنه يأتي ساقطاً لا قدر له ولا جاه ، أو يعذب في وجهه حتى يسقط لحمه ؛ لمشاكلة العقوبة في مواضع الجناية من الأعضاء ، لكونه أذل وجهه بالسؤال ، أو أنه يبعث ووجهه عظم كله فيكون ذلك شعاره الذي يعرف به . انتهى .

والأول صرف للحديث عن ظاهره ، وقد يؤيده ما أخرجه الطبراني ، والبخاري من حديث مسعود بن عمرو مرفوعاً : « لا يزال العبد يسأل ، وهو غني ، حتى يخلق وجهه فلا يكون له عند الله وجه » .

وقال ابن أبي جمرة : معناه أنه ليس في وجهه من الحسن شيء ؛ لأن حسن الوجه هو بما فيه من اللحم .

ومال المهلب إلى حمله على ظاهره ، وإلى أن السر فيه أن الشمس تدنو يوم القيامة ، فإذا جاء لا لحم بوجهه كانت أذية الشمس له أكثر من غيره ، قال : والمراد به من سأل تكثراً وهو غني لا تحل له الصدقة ، وأما من سأل وهو مضطر فذلك مباح له فلا يعاقب عليه^(٣) . اهـ .

(٢) شرح النووي لمسلم (٣ / ٧٩) .

(١) رواه البخاري .

(٣) فتح الباري (٣ / ٣٩٦ - ٣٩٧) .

فقول الخطابي : أو يعذب في وجهه حتى يسقط لحمه ؛ لمشكلة العقوبة في مواضع الجناية من الأعضاء ، لكونه أذل وجهه بالسؤال .
 قول ابن المهلب : فإذا جاء لا لحم بوجهه كانت أذية الشمس له أكثر من غيره .
 فلما أذل وجهه بالسؤال فكذا يذل الله وجهه بالتعذيب يوم القيامة .
 والجزاء من جنس العمل .

○ قصة أصحاب الجنة ○

قال تعالى : ﴿ إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين . ولا يستثنون . فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون . فأصبحت كالصريم فتادوا مصبحين . أن اغدوا على حرثكم إن كنتم صارمين . فانطلقوا وهم يتخافتون . أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين . وغدوا على حرد قادرين . فلما رأوها قالوا إنا لضالون . بل نحن محرومون ﴾ [القلم : ١٧ - ٢٧] .
 ذكر بعض السلف أن هؤلاء كانوا من أهل اليمن ، قال سعيد بن جبير : كانوا من قرية يقال لها : ضروان على ستة أميال من صنعاء . وقيل : كانوا من أهل الحبشة ، وكان أبوهم قد خلف لهم هذه الجنة ، وكانوا من أهل الكتاب ، وقد كان أبوهم يسير فيها سيرة حسنة ، فكان ما يستغل منها يرد فيها ما تحتاج إليه ويدخر لعياله قوت سنتهم ويتصدق بالفاضل ، فلما مات وورثه بنوه قالوا : لقد كان أبونا أحق ، إذ كان يصرف من هذه شيئاً للفقراء ، ولو أنا منعناهم لتوفر ذلك علينا فلما عزموا على ذلك عوقبوا بنقيض قصدهم ، فأذهب الله ما بأيديهم بالكلية ، رأس المال والربح والصدقة ، فلم يبق لهم شيء .

﴿ إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين ﴾ .

قال ابن كثير : حلفوا فيما بينهم ليجدن ثمرها ليلاً ، لئلا يعلم بهم فقير ولا سائل ، فيتوفر ثمرها عليهم ، ولا يتصدقوا منه بشيء .

﴿ ولا يستثون ﴾ أي فيما حلفوا به ، ولهذا حثهم الله في أيمانهم .
 ﴿ فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون ﴾ أي أصابتها آفة سماوية .
 ﴿ فأصبحت كالصريم ﴾ قال ابن عباس : أي كالليل الأسود ، وقال
 الثوري : مثل الزرع إذا حصد ؛ أي هشيماً ييساً .

﴿ فتنادوا مبشرين ﴾ أي لما كان وقت الصبح نادى بعضهم بعضاً ،
 ليذهبوا إلى الجذاذ أي حرموا خير جنتهم بذنوبهم .

﴿ فانطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين ﴾ أي
 يقول بعضهم لبعض : لا تمكنوا اليوم فقيراً يدخلها عليكم .

﴿ وغدوا على حردٍ قادرين ﴾ أي قوة وشدة . أو جد ، كما قال مجاهد ،
 وقال عكرمة : على غيظ ، وقال الشعبي : ﴿ على حرد ﴾ : على المساكين .
 ﴿ قادرين ﴾ أي عليها فيما يزعمون ويرومون .

﴿ فلما رأوها قالوا إنا لضالون ﴾ أي فلما وصلوا إليها ، وأشرفوا عليها ،
 وهي الحالة التي قال الله عز وجل ، قد استحالت عن النضارة والزهر وكثرة
 الثمار ، إلى أن صارت سوداء مدلهمة ، لا ينتفع بشيء منها ، فاعتقدوا أنهم قد
 أخطأوا الطريق ولهذا قالوا : ﴿ إنا لضالون ﴾ أي قد سلكنا إليها غير الطريق ،
 فتهنا عنها ، قاله ابن عباس وغيره ، ثم رجعوا عما كانوا فيه ، وتيقنوا أنها هي ،
 فقالوا : ﴿ بل نحن محرومون ﴾^(١) .

قال صاحب الظلال :

يدبر لهم غير ما يدبرون ، جزاءً على ما يبتوا من بطر بالنعمة ومنع للخير ،
 وبخل بنصيب المساكين .

جنة ضائعة على مذبح البطر والمنع والكيد والتدبير ﴿ كذلك العذاب ولعذاب
 الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ﴾ [القلم : ٣٣] .

قال الشيخ محمد الطاهر بن عاشور :

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٤٠٦ - ٤٠٧) .

﴿ بل نحن محرومون ﴾ .

يَبْتَوا حرمان المساكين من فضول ثمرتهم ، فكانوا هم المحرومين من جميع الثمار ، فالحرمان الأعظم قد اختص بهم ، إذ ليس حرمان المساكين بشيء في جانب حرمانهم^(١).

○ قصة صاحب الجنتين ○

وذكر ابن كثير قصة الرجلين المؤمن والكافر :
قال تعالى : ﴿ واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرْعاً كلتا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً وفجرنا خللهما نهراً . وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالاً وأعز نفراً . ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد هذه أبداً . وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً ﴾ [الكهف : ٣٢ : ٣٦].

قال بعض الناس : هذا مثل مضروب ، ولا يلزم أن يكون واقعاً ، والجمهور أنه أمر قد وقع وقوله : ﴿ واضرب لهم مثلاً ﴾ ، أي لكفار قريش كما قال تعالى : ﴿ واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون ﴾ .
قال تعالى : ﴿ فعسى ربي أن يؤتين خيراً من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء ﴾ [الكهف : ٤٠] .

قال ابن عباس وقتادة : حسبانا ؛ أي عذابا من السماء . والظاهر أنه المطر المزعج الباهر ، الذي يقتلع زروعها وأشجارها .
﴿ فصبح صعيد زلقا ﴾ [الكهف : ٤٠] وهو التراب الأملس الذي لا نبات فيه .

﴿ أو يصبح ماؤها غورا ﴾ [الكهف : ٤١] وهو ضد المعين السارح .

(١) التحرير والتنوير لمحمد الطاهر عاشور (٢٩ / ٨٦) .

﴿ فلن تستطيع له طلبا ﴾ [الكهف : ٤١] فلا تقدر على استرجاعه .
 ﴿ وأحيط بشمره ﴾ [الكهف : ٤٢] أي جاءه أمر أحاط بجميع حواصله ،
 وخرّب جنته ودمرها .

﴿ فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ﴾ أي
 خربت بالكلية فلا عودة لها ، وذلك ضد ما كان عليه أمل حيث قال : ﴿ وما
 أظن أن تبيد هذه أبداً ﴾ .

إن من قدم شيئاً على طاعة الله ، والإنفاق في سبيله عذب به ، وربما سلب
 منه معاملة له بنقيض قصده ، والجزاء من جنس العمل .

○ صنائع المعروف تقي مصارع السوء ○

قال ﷺ : « صنائع المعروف تقي مصارع السوء والآفات والهلكات ،
 وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة » ^(١) .

وعن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « صنائع
 المعروف تقي مصارع السوء ، وصدقة السر تطفئ غضب الرب ، وصلة الرحم
 تزيد في العمر » ^(٢) .

وقال ﷺ : « صنائع المعروف تقي مصارع السوء ، والصدقة خفيّاً
 تطفئ غضب الرب ، وصلة الرحم زيادة في العمر ، وكل معروف صدقة ،
 وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ، وأهل المنكر في الدنيا

(١) صحيح : رواه الحاكم عن أنس ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٣٦٨٩ ،
 والصحيحة رقم ١٩٠٨ .

(٢) حسن : رواه الطبراني في الكبير، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ٣٦٩١ .

هم أهل المنكر في الآخرة^(١).

قال المناوي :

هذا تنويه عظيم بفضل المعروف وأهله ، قال عليّ كرم الله وجهه : لا يزهّدك في المعروف كفر من كفر ، فقد يشكره الشّاكر أضعاف جحود الكافر .

قال الماوردي : فينبغي لمن قدر على ابتداء المعروف أن يجعله حذرًا من فوته ، ويبادر به خيفة عجزه ، ويعتقد أنه من فرض زمانه ، وغنائم إمكانه ، ولا يمهله ثقة بالقدرة عليه ، فكم من واثق بقدرة فاتت فأعقبت ندماً ، ومعول على مكنته زالت فأورثت حرجاً ، ولو فطن لنوائب دهره ، وتحفظ من عواقب فكره ، لكانت مغارمه مدحورة ، ومغانمه محبورة .

وقيل : من أضيع الفرصة عن وقتها ، فليكن على ثقة من فوتها^(٢) .

قصة واقعية توضح كون أن الجزاء من جنس العمل ، وصنائع المعروف تقى مصارع السوء :

هذه القصة حدثت منذ مائة سنة تقريباً وهي واقعية ، وهذه القصة سُمت في الإذاعة في ركن البادية من الإذاعة السعودية .

يذكر رجلٌ يسمى ابن جدعان يقول : خرجت في فصل الربيع ، وإذا بي أرى إيلي سمانا ، يكاد الربيع أن يفجر الحليب من ثديها ، وكلما اقترب الحوار ابن الناقة من أمه دَرَّت عليه ، وانهاled الحليب منها لكثرة الخير والبركة ، فنظرت إلى ناقة من نياقي ابنها خلفها ، وتذكرت جاراً لي له بُنَيَات سبع فقير الحال ، فقلت : والله لأتصدقن بهذه الناقة وولدها لجاري والله يقول : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ

(١) صحيح : رواه الطبراني في الأوسط عن أم سلمة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع

رقم ٣٦٩٠ .

(٢) فيض القدير للمناوي (٤ / ٢٠٦) .

حتى تنفقوا مما تحبون ﴿١﴾ وأحب حلالى هذه الناقة ، يقول : فأخذتها وابنها ، وطرقت الباب على الجار ، وقلت : خذها هدية مني لك ، فرأيت الفرح في وجهه لا يدري ماذا يقول ، فكان يشرب من لبنها ويحتطب على ظهرها ، وينتظر وليدها يكبر ليبيعه ، وجاءه منها خير عظيم ، فلما انتهى الربيع وجاء الصيف بجفافه وقحطه ، تشققت الأرض وبدأ البدو يرحلون يبحثون عن الماء والكأ ، يقول : شددنا الرحال ، وظننا من مكاننا نبحت عن الماء في الدحول - والدحول هي حفر في الأرض توصل إلى محابس مائية - أقبية مائية تحت الأرض ، لها فتحات فوق الأرض يعرفها البدو .

يقول : فدخلت في هذا الدحل حتى أحضر الماء لنشرب - وأولاده الثلاثة خارج الدحل ينتظرون - فتاه تحت الأرض ، ولم يعرف الخروج . وانتظر أبناءه يوماً ويومين وثلاثة حتى يمسا ، قالوا : لعل ثعبانا لدغه ومات ، لعله تاه تحت الأرض وهلك ، وكانوا - عياداً بالله - ينتظرون هلاكه طمعاً في تقسيم المال والحلال ، فذهبوا إلى البيت وقسموا وتذكروا أن أباهم قد أعطى ناقة لجارهم الفقير ، فذهبوا إليه وقالوا له : أعد الناقة خيراً لك ، وخذ هذا الجمل مكانها ، وإلا سنسحبها عنوة الآن ، ولن نعطيك شيئاً .

قال : أشتكيكم إلى أيكم .

قالوا : اشتك إلى ، فإنه قد مات .

قال : مات . كيف مات ؟ وأين مات ؟ ولم كم أعلم بذلك .

قالوا : دخل دحلاً في الصحراء ولم يخرج .

قال : ناشدتكُم الله اذهبوا بي إلى مكان هذا الدحل ، ثم خذوا الناقة ، وافعلوا ما شئتم ولا أريد جملكم .

فذهبوا به . فلما رأى المكان الذي دخل فيه صاحبه الوقي ذهب وأحضر حبلاً ، وأشعل شمعة ، ثم ربطه خارج الدحل ، ونزل يزحف على قفاه حتى وصل إلى أماكن فيها يحبو ، وأماكن فيها يزحف ، وأماكن يتدحرج ، ويشم رائحة الرطوبة تقترب ، وإذا به يسمع أنين الرجل عند الماء فأخذ يرهف تجاه الأنين

في الظلام ، ويتلمس الأرض ، فوقعت يده على الطين ، ثم وقعت يده على الرجل ، فوضع يده على أنفاسه فإذا هو حي يتنفس بعد أسبوع ، فقام وجره ، وربط عينيه حتى لا تنبهر بضوء الشمس ، ثم أخرجه معه خارج الدحل ، ومرس له التمر وسقاه ، وحمله على ظهره ، وجاء به إلى داره ، ودبت الحياة في الرجل من جديد ، وأولاده لا يعلمون ، فقال : أخبرني بالله عليك ، أسبوعًا كاملاً وأنت تحت الأرض ولم تمت ، قال : سأحدثك حديثًا عجبًا ، لما نزلت ضعت ، وتشعبت بي الطرق ، فقلت : آوي إلى الماء الذي وصلت إليه ، وأخذت أشرب منه ، ولكنّ الجوع لا يرحم ، فالماء لا يكفي .

يقول : وبعد ثلاثة أيام ، وقد أخذ الجوع مني كل مأخذ ، وبينما أنا مستلق على قفائي ، قد أسلمت وفوّضت أمري إلى الله ، وإذا بي أحس بدفع اللبن يتدفق على فمي .

يقول : فاعتدلت في جلستي ، وإذا بإناء في الظلام لا أراه يقترب من فمي فأشرب حتى أرتوي ، ثم يذهب ، فأخذ يأتيني ثلاث مرات في اليوم . ولكنه منذ يومين انقطع ما أدري ما سبب انقطاعه ؟

يقول : فقلت له : لو تعلم سبب انقطاعه لتعجبت ، ظن أولادك أنك متّ ، وجاعوا إلى وسحبوا الناقة التي كان الله يسقيك منها ، والمسلم في ظل صدقته ، ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجًا . ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾^(١)

[الطلاق : ٢ - ٣] .

والجزء من جنس العمل .

○ فضل إنظار المعسر أو التجاوز عنه ○

عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « حُوسِبَ رجلٌ ممن كان قبلكم ، فلم يوجد له من الخير شيء ، إلا أنه كان رجلاً موسراً ، فكان يخالط الناس ، وكان يأمر غلمانَه أن يتجاوزوا عن المعسر . فقال الله تعالى :

(١) قصص واقعية عن بعض المواقف لمجموعة من العلماء .

نحن أحق بذلك منه تجاوزوا عنه»^(١) .

قال المناوي :

« حُوسِبَ رجل » يحاسب رجل يوم القيامة ، فأورده بصيغة الماضي ، لتحقق وقوعه . « ممن كان قبلكم » من الأمم السابقة ، « أن يتجاوزوا عن المعسر » ؛ أي الفقير المقلّ المديون له بأن يحطوا عنه ، أو ينظروه إلى ميسرة . « فقال الله عز وجل : نحن أحق بذلك منه » ؛ لأنه المتفضل على الحقيقة ، إذ لا حقّ عليه لأحد ، « تجاوزوا عنه » أي عن ذنوبه^(٢) .

فهذا الرجل الذي كان يسامح الناس في التقاضي ، ويتجاوز عنهم سامحه الله وتجاوز عن ذنوبه ، والجزاء عند الله من جنس العمل .

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « كان رجل يداين الناس ، فكان يقول لفتاه : إذا أتيت معسرًا فتجاوز عنه ؛ لعل الله أن يتجاوز عنا ، فلقي الله فتجاوز عنه »^(٣) .

عن بريدة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من أنظر معسرًا ، فله بكل يوم مثله صدقة ، قبل أن يحلّ الدين ، فإذا حلّ الدين فأنظره ، فله بكل يوم مثله صدقة »^(٤) .

قال المناوي :

قال السبكي : وزع أجره على الأيام ، يكثر بكثرتها ، ويقل بقلتها ، وسره ما يقاسيه المنظر من ألم الصبر ، مع تشوق القلب لما له فلذلك كان ينال كل

(١) صحيح : رواه الترمذي ، والبخاري في الأدب ، والحاكم في المستدرک ، والبيهقي في شعب الإيمان وصححه الألباني في صحيح الجامع برقم ٣١٥٤ .

(٢) فيض القدير (٣ / ٣٩٨) .

(٣) رواه الشيخان ، وأحمد ، والنسائي .

(٤) رواه أحمد في مسنده ، وابن ماجه ، والحاكم في المستدرک ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٩٨٤ . والإرواء رقم ١٤٢٨ ، والصحيحة رقم ٨٦ .

يوم عوضًا جديدًا^(١) .

عن أبي اليسر - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من أنظر معسرًا ، أو وضع عنه أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله »^(٢) .
قال المناوي :

« من أنظر معسرًا » ؛ أي أمهل مديونًا فقيرًا من المنظرة . قال الحرالي : وهي التأخير المرتقب ، « أو وضع عنه » ؛ أي حط عنه من دينه ، « أظله الله في ظله » أظله في ظل العرش حقيقة ، « يوم لا ظل إلا ظله » ، أي ظل الله . وإنما استحق المنظر ذلك ؛ لأنه أثر المديون على نفسه ، وأراحه ، فأراحه الله ، والجزء من جنس العمل^(٣) اهـ .

○ العتق ○

قال ابن كثير في تفسيره (١٠٨ / ٤) :

قد ورد في ثواب الإعتاق وفك الرقبة أحاديث كثيرة ، وأن الله يعتق بكل عضو منها عضوًا من معتقها حتى الفرج بالفرج ، وما ذاك إلا لأن الجزء من جنس العمل ﴿ وما تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ [الصافات : ٣٩] .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من أعتق رقبة مسلمة ، أعتق الله له بكل عضو منها عضوًا من النار ، حتى فرجه بفرجه »^(٤) .

وعن أبي نجيح السلمي قال : قال رسول الله ﷺ : « أيما رجل مسلم أعتق رجلًا مسلمًا ، فإن الله تعالى جاعل وقاء كل عظم من عظامه عظمًا من عظام محرره من النار ، وأيما امرأة أعتقت امرأة مسلمة ، فإن الله تعالى جاعل وقاء كل عظم من عظامها عظمًا من عظام محررتها من النار يوم القيامة »^(٥) .

(١) فيض القدير (٩٠ / ٦) .

(٢) رواه مسلم وأحمد .

(٣) فيض القدير (٨٩ / ٦) .

(٤) رواه الشيخان ، والترمذي .

(٥) صحيح : رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٢٧٢٣ ، وكذا أخرجه أحمد ، والطحاوي .

قال المناوي : جزاءً وفاقاً . والجزاء من جنس العمل .
عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل إربٍ منها إرباً منه من النار »^(١) .

الإرب : هو العضو بضم العين وكسرها .
قال رسول الله ﷺ : « أيما امرئ مسلم أعتق امرءاً مسلماً فهو فكاكه من النار يُجزى بكل عظمٍ منه عظمًا منه ، وأيما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة ، فهي فكاكها من النار ، يُجزى بكل عظمٍ منها عظمًا منها ، وأيما امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين فهما فكاكه من النار ، يُجزى بكل عظمين منهما عظمًا منه »^(٢) .
وقال رسول الله ﷺ : « من أعتق رقبة مؤمنة كانت فداءه من النار »^(٣) .
وقال ﷺ : « عتق النسمة أن تنفرد بعتقها ، وفك الرقبة أن تعين في عتقها »^(٤) .
وأولى الناس بهذا الصديق - رضي الله عنه - الذي أعتق من الرقاب ما أعتق .
عن عائشة - رضي الله عنها - أن أبا بكر دخل على رسول الله ﷺ فقال : « أنت عتقت الله من النار » قاله لأبي بكر^(٥) .

قال المناوي :

- (١) رواه مسلم .
- (٢) صحيح : أخرجه الطبراني في الكبير عن عبد الرحمن بن عوف ، وأبو داود ، وابن ماجه ، والطبراني في الكبير عن مرة بن كعب ، والترمذي عن أبي أمامة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٢٦٩٧ ، والنسائي ، وقال ابن حجر في الفتح ١٧٥/٥ : إسناده صحيح .
- (٣) صحيح : رواه أحمد ، وأبو داود ، والنسائي عن عمرو بن عبسة وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٩٢٦ .
- (٤) رواه الطيالسي عن البراء ورواه أحمد وابن حبان في صحيحه والطحاوي وصححه الألباني في صحيح الجامع ٣٨٧١ .
- (٥) صحيح : أخرجه الترمذي ، والطبراني في المعجم الكبير ، والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ، والحديث جيد الإسناد وصححه الألباني في الصحيحة رقم ١٥٧٤ .

« أعتق الله » أي أنجى الله ، وذكر بلفظ الإعتاق للمشاكلة .

أعتق العباد فأعتقه الله من النار ، والجزاء من جنس العمل .

لَمَّا حَدَّثَ سَعِيدُ بْنُ مَرْجَانَةَ صَاحِبَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : « أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْتَقَ امْرَأً مُسْلِمًا اسْتَنْقَذَ اللَّهُ بِكُلِّ عُضْوٍ مِنْهُ عُضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ » .

قال سعيد : فانطلقت به إلى علي بن الحسين ، فعمد علي بن الحسين - رضي الله عنهما - إلى عبد له قد أعطاه به عبد الله بن جعفر عشرة آلاف درهم - أو ألف دينار - فأعتقه . رواه البخاري .

عن عبادة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا مِنْ رَجُلٍ يَجْرَحُ فِي جَسَدِهِ جِرَاحَةً ، فَيَتَصَدَّقُ بِهَا ، إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ مِثْلَ مَا تَصَدَّقَ » ^(١) . قال المناوي : إذا جنى إنسان على آخر جناية ، فعفا عنه لوجه الله تعالى نال هذا الثواب .

عن عبادة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ تَصَدَّقَ بِشَيْءٍ مِنْ جَسَدِهِ ؛ أُعْطِيَ بِقَدْرِ مَا تَصَدَّقَ » ^(٢) .

قال المناوي :

يعني من جنى عليه إنسان ، كأن قطع منه عضواً أو أزال منفعته ، فعفا عنه لوجه الله ، أثابه الله تعالى عليه بقدر الجناية .

ويحتمل أن المراد بالتصدق بذلك أن يباشر بعض الطاعة ببعض بدنه ، كأن يزيل الأذى عن الطريق بيده ، فيثاب بقدر ذلك ^(٣) .

(١) صحيح : رواه أحمد والضياء عن عبادة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٥٨٨ ، والسلسلة الصحيحة رقم ٢٢٧٣ . وقال المنذري والهيتمي : رجاله رجال الصحيح .

(٢) صحيح : رواه الطبراني في الكبير عن عبادة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٦٠٢٧ .

(٣) فيض القدير (٦ / ١٠٦) .

○ إثم مانع الزكاة ○

قال تعالى : ﴿ ولا يحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شرُّ لهم سيطرقون ما بخلوا به يوم القيامة والله ميراث السموات والأرض والله بما تعملون خبير ﴾ [آل عمران : ١٨٠].

من أثر شيئاً على الله لم يبارك له فيه ، فلا يدوم له في الدنيا بذلك استمتاع ، ولا للعقوبة عليه في الآخرة عنه دفاع .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « تأتي الإبل على ربها على خير ما كانت إذا هي لم يُعط فيها حقها ، تطوّه بأخفافها وتأتي الغنم على ربها على خير ما كانت إذا لم يُعط فيها حقها ، تطوّه بأظلافها ، وتنطحه بقرونها ، ومن حقها أن تحلب على الماء ، ألا لا يأتين أحدكم يوم القيامة بيعير يحمله على رقبته ، له رغاء ، فيقول : يا محمد ! فأقول : لا أملك لك شيئاً ، قد بلغت ، ألا لا يأتين أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها على رقبته لها يُعَارّ ، فيقول : يا محمد ! فأقول : لا أملك لك شيئاً قد بلغت ، ويكون كنز أحدكم يوم القيامة شجاعاً أقرع ، يفر منه صاحبه ويطلبه : أنا كنزك ، فلا يزال حتى يُلقمه إصبه »^(١) .

وفي رواية البخاري : « تأتي الإبل على صاحبها » .

وقال ﷺ : « ما من صاحب إبل ، ولا بقير ولا غنم ، لا يؤدي زكاتها ، إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمه ، تنطحه بقرونها ، وتطوّه بأخفافها ، كلما نفدت أخرها ، عادت عليه أولها ، حتى يقضى بين الناس »^(٢) .

(١) رواه النسائي ، وابن ماجه ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٢٨٩٩ ، ورواه البخاري .

(٢) صحيح : رواه النسائي ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه عن أبي ذر ، ورواه الترمذي ، وأحمد ، ومسلم .

قال ابن حجر :

« على خير ما كانت » أي من العظم والسمن ، ومن الكثرة ؛ لأنها تكون عنده على حالات مختلفة ، فتأتي على أكملها ليكون ذلك أنكى له لشدة ثقلها .
« تطوّه بأخفافها » وفي رواية : « فتخبط وجهه بأخفافها » .

« كلما مرت عليه أولاهها ردت عليه أخرها » يحتمل أن المعنى أن أول الماشية إذا وصلت إلى آخرها تمشي عليه تلاحقت بها أخرها ، ثم إذا أرادت الأولى الرجوع بدأت الأخرى بالرجوع ، فجاءت الأخرى أول حتى تنتهي إلى آخر الأولى - وكذا وجهه الطيبي فقال : إن المعنى أن أولاهها إذا مرت على التابع إلى أن تنتهي إلى الأخرى ، ثم ردت الأخرى من هذه الغاية ، وتبعها ما يليها إلى أن تنتهي أيضًا إلى الأولى ، والله أعلم .

« تطوّه بأظلافها وتنطحه بقرونها » وفي رواية « ليس فيها عقضاء ولا جلعاء ولا عضباء ، تنطحه بقرونها » - العقضاء : ملتوية القرنين ، الجلعاء : التي لا قرن لها ، العضباء : التي انكسر قرنهما للداخل ، يُعار : صوت المعز ، ثغاء : صياح الغنم ، رغاء : صوت الإبل .

وفي الحديث : « إِنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْبَهَائِمَ ؛ ليعاقب بها مانع الزكاة » . وفي ذلك معاملة له بنقيض قصده ؛ لأنه قصد منع حق الله منها ، وهو الارتفاق والانتفاع بما يمنعه منها ، فكان ما قصد الانتفاع به أضَرَّ الأشياء عليه .

والحكمة في كونها تعاد كلها مع أن حق الله فيها إنما هو في بعضها ؛ لأن الحق في جميع المال غير متميز ؛ ولأن المال لما لم تخرج زكاته غير مطهر ، وفيه أن في المال حقًا سوى الزكاة ، وهو القدر الزائد على الواجب ، ولا عقاب بتركه وإنما ذكر استطرادًا ، لما ذكر حقها بين الكمال فيه ، وإن كان له أصل يزول الذم بفعله وهو الزكاة^(١) .

(١) فتح الباري (٣ / ٣١٥ - ٣١٦) .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع ، له زبيبتان ، يطوقه يوم القيامة ، ثم يأخذ بلهزيمتيه - يعني شذقيه - ثم يقول : أنا مالك ، أنا كنزك ، ثم تلا : ﴿ ولا يحسن الذين يدخلون .. ﴾ ^(١) الآية .. » .

وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من أحد لا يؤدي زكاة ماله ؛ إلا مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع ، حتى يطوق عنقه » ^(٢) .
قال ابن حجر :

« مُثْل » أي صُور ، أو ضمن مثل معنى التصوير ؛ أي صير ماله على صورة شجاع .

ووقع في رواية زيد بن أسلم : « ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها ، إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار ، فأحمي عليها في نار جهنم ، فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره » ^(٣) .

ولا تنافي بين الروایتين ؛ لاحتمال اجتماع الأمرين معاً ، فرواية ابن دينار توافق الآية التي ذكرها وهي ﴿ سيطوقون ﴾ ورواية زيد بن أسلم توافق قوله تعالى : ﴿ يوم يحمى عليها في نار جهنم ... ﴾ الآية .

قال البيضاوي : خص الجنب والجبين والظهر ؛ لأنه جمع المال ، ولم يصرفه في حقه ؛ لتحصيل الجاه والتنعيم بالمطاعم والملابس ، أو لأنه أعرض عن الفقير وولاه ظهره ، أو لأنها أشرف الأعضاء الظاهرة ؛ لاشتغالها على الأعضاء الرئيسية .

(١) رواه البخاري .

(٢) صحيح : رواه ابن ماجة عن ابن مسعود ، ورواه ابن خزيمة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٥٥٢ .

(٣) فتح الباري (٣ / ٣١٧ - ٣١٨) .

وقيل : المراد بها الجهات الأربع التي هي مقدم البدن ومؤخره ، وجنباه ، والمراد بالشجاع : الحية الذكر ، وقيل : الذي يقوم على ذنبه ويواثب الفارس ، والأقرع الذي تفرع رأسه ، أي تمعط لكثرة سمه . وفي تهذيب الأزهرى سمي أقرع ؛ لأنه يقرى السم ، ويجمعه في رأسه ، حتى تتمعط فروة رأسه .
قال ذو الرمة :

قرئ السم حتى انهار فروة رأسه عن العظم صل قاتل اللسع ماردة

« له زبيتان » وهما الزبدتان اللتان في الشدقين ، يقال : تكلم حتى زيد شدقاه ؛ أي خرج الزبد منهما ، وقيل : هما النكتتان السوداءوان فوق عينيه . وقيل : نقطتان يكتنفان فاه ، وقيل : هما في حلقه بمنزلة زنمتي العنز ، وقيل : لحمتان على رأسه مثل القرنين ، وقيل : نابان يخرجان من فيه .
« يطوقه » أي يصير له ذلك الثعبان طوقاً .

« ثم يأخذ بلهزمته » أي الشجاع ، والمأخوذ يد صاحب المال ، كما وقع مبيئاً في رواية همام عن أبي هريرة : « لا يزال يطلبه حتى ييسط يده فيلقمها فاه » .

« لهزمته » وقد فسر في الحديث بالشدقين ، وفي الضحاح : هما العظمان النائمان في اللحيين تحت الأذنين . وفي الجامع : هما لحم الخدين الذي يتحرك إذا أكل الإنسان .

« ثم يقول : أنا مالك ، أنا كنزك » وفائدة هذا القول الحسرة ، والزيادة في التعذيب حيث لا ينفعه الندم ، وفيه نوع من التهكم .

ومن طريق همام عن أبي هريرة : « يفر منه صاحبه ويطلبه » . وفي حديث ثوبان عند ابن حبان : « يتبعه فيقول : أنا كنزك الذي تركته بعدك ، فلا يزال يتبعه حتى يلقمه يده ، فيمضغها ثم يتبعه سائر جسده » . ولمسلم في حديث جابر : « يتبع صاحبه حيث ذهب وهو يفر منه ، فإذا رأى أنه لا بد منه أدخل يده في فيه ، فجعل يقضمها كما يقضم الفحل » .

وللطبراني في حديث ابن مسعود : « ينقر رأسه » .

وظاهر الحديث أن الله يصير نفس المال بهذه الصفة .

﴿ ولا يحسبن الذين ييخلون ... ﴾ الآية : المراد بالتطويق في الآية الحقيقة ،

خلافًا لمن قال : إن معناه سيطوقون الإثم . وفي تلاوة النبي ﷺ الآية دلالة على أنها نزلت في مانعي الزكاة ، وهو قول أكثر أهل العلم بالتفسير^(١) اهـ .

عن جابر بن عبد الله الأنصاري . قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« ما من صاحب إبل لا يفعل فيها حقها ، إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت قط ، وقعد لها بقاع قرقر ، تستن^(٢) عليه بقوائمها وأخفافها ، ولا صاحب بقر لا يفعل فيها حقها ، إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت ، وقعد لها بقاع قرقر ، تنطحه بقرونها ، وتطوؤه بقوائمها ، ولا صاحب غنم لا يفعل فيها حقها ، إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت ، وقعد لها بقاع قرقر ، تنطحه بقرونها ، وتطوؤه بأظلافها ، ليس فيها جماء ، ولا منكسر قرن ، ولا صاحب كنز لا يفعل فيه حقه ؛ إلا جاء كنزه يوم القيامة شجاعًا أقرع ، يتبعه فاتحًا - فاغرا - فاه ، فإذا أتاه قر منه ، فيناديه خذ كنزك الذي خبأته ، فأنا عنه غني ، فإذا رأى أن لا بد منه سلك يده في فيه ، فيقضمها قضم الفحل »^(٣) .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من

صاحب ذهب ولا فضة ، لا يؤدي منها حقها ، إلا إذا كان يوم القيامة ، صُفِّحت له صفائح من نار ، فأحمي عليها في نار جهنم ، فيكوى به جنبه ، وجبينه ، وظهره ، كلما بردت أعيدت له ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد ، فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ، ولا صاحب إبل ، لا يؤدي منها حقها ، ومن حقها حلبها يوم ورودها ، إلا إذا كان يوم القيامة بَطَّح لها

(١) فتح الباري (٣ / ٣١٧ - ٣١٨) .

(٢) أي ترفع يديها ، وتطرحهما معا على صاحبها .

(٣) رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائي عن جابر .

بقاع قرقر^(١) أوفر ما كانت لا يفقد منها فصيلاً واحداً ، تطوّه بأخفافها ، وتعضه بأفواهها ، كلما مرّ عليها أولاهها رد عليه أخرها ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد ، فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ، ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدي منها حقها ، إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر ، لا يفقد منها شيئاً ، ليس فيها عقصاء ولا جلعاء ولا عضباء ، تنطحه بقرونها ، وتطوّه بأظلافها ، كلما مرّ عليه أولاهها رد عليه أخرها ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار^(٢) .

الذين يكتزون الذهب والفضة :

قال تعالى : ﴿ والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب آليم . يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون ﴾ [التوبة : ٣٤ - ٣٥] .

قال ابن كثير :

أي يقال لهم هذا الكلام تبيكتنا وتقريعا وتهكما ؛ أي هذا بذاك ، وهو الذي كنتم تكتزون لأنفسكم ، ولهذا يقال : من أحب شيئاً ، وقدمه على طاعة الله عذب به . وهؤلاء لما كان جمع هذه الأموال آثر عندهم من رضا الله عنهم ،

(١) بطح لها بقاع قرقر ؛ القاع : المستوى الواسع من الأرض ، يعلوه ماء السماء فيمسكه .

قال المروى : وجمعه قِيعَة وقِيعَان . والقرقر : المستوى أيضاً من الأرض الواسع . بطح : قال جماعة : ألقي على وجهه . وليس من شرط البطح كونه على الوجه ، وإنما هو في اللغة بمعنى البسط والمد ، فقد يكون على وجهه ، وقد يكون على ظهره ، قاله النووي .

(٢) رواه أحمد ومسلم والنسائي وأبو داود عن أبي هريرة .

عذبوا بها . كما أن هذه الأموال كانت أعز الأشياء على أربابها ، كانت أضّر الأشياء عليهم في الدار الآخرة ، فيحمى عليها في نار جهنم ، وناهيك بحررها ، فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم^(١) .

قال الشيخ محمد رشيد رضا في تفسير المنار :

يحمى على تلك الأموال المكنوزة في نار جهنم ، بأن توضع وتضمم عليها النار الحامية ، حتى تصير مثلها ، وهو أبلغ من يوم تحمى فيكون من الإحماء عليها كالميسم . وظاهر العبارة أنه يحمى عليها بأعيانها ، والله قادر على إعادتها .

﴿ فتكوى بها جباههم ﴾ التي كانوا يستقبلون بها الناس منبسطة أساريرها من الاغتياب بعظمة الثروة ، ويستقبلون بها الفقراء منقبضة متنغصة من العبوس والتقطيب في وجوههم ؛ لينفروا ويحجموا عن السؤال .

﴿ وجنوبهم وظهورهم ﴾ التي كانوا يتقبلون بها على سرر النعمة اضطجاعاً واستلقاءً ، ويعرضون بها عن لقاء المساكين ، وطلاب الحاجات ، ازوراراً وإدباراً ، فلا يكون لهم في جهنم ارتفاق ولا استراحة فيما سوى الوقوف إلا بالانكباب على وجوههم .
﴿ فذوقوا ما كنتم تكنزون ﴾ إن ما كنتم تظنون من منفعة كنزه لأنفسكم خاصة ، لا يشارككم فيها أحد ، قد كان لكم خلفاً ، وعليكم ضداً ، فإنه صار في الدنيا لغيركم ، وكان عذابه في الآخرة هو الخاص بكم ، كدأب جميع أهل الباطل فيما زين لهم من الرذائل .

يرى البخلاء أن البخل حزم وتلك خديعة الطبع اللئيم .
واجتهاد الرأي الأفين ، فهم من خوف الفقر في فقر^(٢) .

وقال الفخر الرازي في مفاتيح الغيب :

لم تُخصت هذه الأعضاء ؟

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ٨٢ - ٨٣) .

(٢) تفسير المنار (١٠ / ٤٠٩ ، ٤١٠) .

الجواب : لوجوه :

الوجه الأول : أن المقصود من كسب الأموال حصول فرح في القلب ، يظهر أثره في الوجوه ، وحصول شبع ينتفخ بسببه الجنبان ، ولبس ثياب فاخرة يطرحونها على ظهورهم ، فلما طلبوا تزين هذه الأعضاء الثلاثة ، لا جرم حصل الكي على الجباه والجنوب والظهور .

قال أبو بكر الوراق : خصت هذه المواضع بالذكر ، لأن صاحب المال إذا رأى الفقير بجنبه تباعد وولى ظهره .

إن كمال حال بدن الإنسان في جماله وقوته ؛ أما الجمال فمحلله الوجه ، وأعزُّ الأعضاء في الوجه الجبهة ، فإذا وقع الكي في الجبهة ، فقد زال الجمال بالكلية ، وأما القوة فمحلها الظهر والجنبان ، فإذا حصل الكي عليها فقد زالت القوة عن البدن .

فالحاصل : أن حصول الكي في هذه الأعضاء الثلاثة يوجب زوال الجمال وزوال القوة ، والإنسان إنما طلب المال لحصول الجمال والحصول القوة .

﴿ فذوقوا ما كنتم تكنزون ﴾ لم تصرفوه لمنافع دينكم ودنياكم ، على ما أمركم الله به ، فذوقوا وبال ذلك به لا بغيره^(١) .

﴿ هذا ما كنزتم لأنفسكم ﴾ هذا هو بذاته الذي كنزتموه للذة ، فانقلب أداة لهذا اللون الأليم من العذاب .

﴿ فذوقوا ما كنتم تكنزون ﴾ ذوقوه بذاته ، فهو هذا الذي تذوقون منه مسه للجنوب والظهور والجباه .

والجزاء لمنايع الزكاة في كل حالاته من جنس عمله .

ما منع قوم الزكاة :

عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « لم يمنع

(١) مفاتيح الغيب (٧ / ٦٥٠ ، ٦٥١) .

قوم زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ، ولولا البهائم لم يمطروا ^(١)

قال المناوي :

أي لم ينزل إليهم المطر عقوبة لهم بشؤم منعهم الزكاة عن مستحقيها ، فانتفاعهم بالمطر الواقع إنما هو واقع تبعاً للبهائم ، فالبهائم حينئذ خير منهم ، وهذا وعيد شديد على ترك إخراج الزكاة أعظم به من وعيد ^(٢) .

لما منعوا الزكاة تكثراً ، وزيادة في أموالهم ، عوقبوا بمنع المطر الذي يخرج به الزرع ، الذي يحصلون منه على المال والثروة ، والجزء من جنس العمل .

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ :
« خمس بخمس : ما نقض قوم العهد إلا سلط عليهم عدوهم ، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر ، ولا ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت ، ولا طففوا المكيال إلا منعوا النبات ، وأخذوا بالسنين ، ولا منعوا الزكاة إلا حُبس عنهم المطر » ^(٣) .

من منع فضل مائه :

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم : رجل حلف على سلعته لقد أعطى بها أكثر مما أعطي ، وهو كاذب ، ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ؛ ليقطع بها مال رجل مسلم ، ورجل منع فضل مائه ، فيقول الله : اليوم أمنعك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يداك » رواه الشيخان .

(١) رواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر ، وابن ماجه ، وابن أبي الدنيا ، والحاكم في المستدرک والرويانى ، وصححه الألبانى في صحيح الجامع رقم ٥٠٨٠ ، والصحيحه رقم ١٠٦ .

(٢) فيض القدير (٢٩٧ / ٥) .

(٣) حسن : رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس ، وحسنه الألبانى في صحيح الجامع

قال المناوي :

« لا يكلمهم الله » كلامًا يسرهم بل بنحو : ﴿ اخشوا فيها ﴾ [المؤمنون :

١٠٨] .

« ورجل منع فضل مائه » الزائد على حاجته عن المحتاج « فيقول الله » عز وجل يوم القيامة : « اليوم أمنعتك فضلي » الذي لا ينجي في ذلك اليوم غيره .
« كما منعت فضل ما لم تعمله يداك » وظاهر قوله : « فضل مائه » بالإضافة أن الكلام في بئر حفرها بملكه أو بموات للارتفاق ، أو أطلق وفضل عن حاجته ما يحتاجه غيره ، وأما ما حفر للمارة فيجب بذله فضلًا وأصلًا ، فإن الحافر فيه كواحد من المارة . فظاهر قوله آخرًا : « ما لم تعمل يداك » أن الكلام في المياه المباحة النابعة في موضع لا يختص بأحد ، ولا صنع للآدميين في انبساطها وإجرائها كما في الأودية والعيون^(١) اهـ .

البخل أدوى داء :

وهذه قصة واقعية من منطقة الأحساء تصور مدى خسة البخلاء وكيف يكون جزاؤهم من جنس عملهم .

يذكر هذه القصة الواقعية رجل من منطقة الأحساء^(٢) يقول : كان لي جارٌ بخيل بلغ من الكبر عتياً ، واشتعل رأسه شيباً ، ليس له أحد ، لا زوج ولا ولد ولا قريب ، يجمع المال ويكتنزه ، وذات يوم تأخر على غير عادته ، ولم يخرج إلى دكانه ، وكان صانعاً للنعال والأحذية ، يقول : فلما صليت العشاء جئت إلى بابه الذي كاد يتهاوى ، لو اتكأت عليه الريح لانهدم ، يقول : فدفعت الباب ثم أدخلت رجلي اليمنى ، وقلت : يا فلان . يقول : ففرع وصرخ وجمع أطرافه ، وقال : ويحك ماذا تريد ؟ اذهب ، اخرج . يقول : فقلت له : جئت أعودك

(١) فيض القدير (٣ / ٣٣٠) .

(٢) شريط قصص واقعية عن بعض المواقف لمجموعة من الدعاة .

أتفقدك ، ثلاثة أيام لا أراك في دكانك ، يقول : فطرطني شر طردة ، يقول :
فخرجت ولكنني خشيت أن يكون به مس أو أصابه شيء ، فعدت مرة ثانية ،
وإذا به قد جمع الذهب أمامه ؛ دنائير الذهب المصكوكة أمامه بريقها يتراقص
على ضوء المصباح ، وبجواره زيت ، وهو يخاطب الذهب : يا حبيبي ، يا من
أقنيت فيك عمري ، أموت وأتركك لغيري ، لا والله ، أنا أعلم أن موتي قريب ،
وأن مرضي خطير ، ولكنني سأدفنك معي ، ثم يأخذ دينار الذهب ، ويغمسه
في الزيت ويهوي به إلى فمه ، ويبلعه يقول : فإذا بلعه أصابته كحة شديدة
يكاد أن يموت منها ، ثم يأخذ نفسه ويرفع دينارًا ثانيًا ، ويخاطبه بشوق ووله
وهيام كأنه حبيب جاء من مكان بعيد ، ثم يغمسه في الزيت ويهوي به في
فمه . يقول : فقلت : والله لن يأخذ مال البخيل إلا العيار ، وسأكون عيَّارًا
هذا اليوم . يقول : فأوصدت عليه الباب ، وربطته في سلك ، وتركته ثلاثة
أيام حتى اطمأننت أنه هلك ، يقول : فجئته فإذا هو قد تحجر ويس في فراشه ،
وقد ابتلع كومة الذهب الذي أمامه . يقول : فأخبرت الناس فحملوه وغسلوه ،
وهم يتعجبون لثقله . يقولون : ليس فيه إلا الجلد والعظم ما باله ثقل . بعضهم
يقول : من البخل ، والآخر يقول : من الذنوب ، وهم لا يعلمون السر الذي
أعلم . يقول : فدفناه ووضعت علامة على القبر ، فلما انتصف الليل أخذت معي
الفأس والمعدل ، ثم أخذت أحفر القبر ، ودفعت عنه التراب ، وأنا ألتفت يمينًا
وشمالًا حتى لا يراني أحد ، ثم أزحت الحجارة عن اللحد ، فبان بياض الكفن ،
فأخرجت سكينه ، وقطعت الكفن تجاه البطن ، ثم بقرت بطنه ، فإذا الذهب
يتوهج على ضوء القمر ، يقول : فمددت يدي لآخذه ، فإذا هو حارٌّ كالجمر
المستعر ، يقول : فصرخت ونزعت يدي ، وردمت القبر بالحجارة ، وردمت عليه
التراب ، وخرجت أصرخ ، ما رأيت ألما مثله ، وغمست يدي في الماء البارد ،
وظللت سنواتٍ أحس بهذه اللسعة تأتيني بين فترة وفترة ، أعوذ بالله من البخل وأهله .
قال تعالى : ﴿ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ . يُحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ . كَلَّا
لَيُنْذِرُنَا فِي الْحُطْمَةِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطْمَةُ . نَارُ اللَّهِ الْمَوْقُودَةُ . الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى

الأفئدة . إنها عليهم مؤصدة . في عمد ممددة ﴿ [المزة : ٢ - ٩] .

كما أوصدوا على الذهب . ولم يخرجوه ، فكذلك توصل عليهم النار جزاءً وفاقاً .

الجواد كريم على الله وعلى الناس :

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « بينا رجل بفلاة من الأرض ، فسمع صوتاً في سحابة يقول : اسق حديقة فلان ، فتنحى ذلك السحاب ، فأفرغ ماءه في حرة ، فإذا شرجة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله ، ففتبع الماء ، فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته ، فقال له : يا عبد الله ما اسمك ؟ قال : فلان ، للاسم الذي سمع في السحابة ، فقال له : يا عبد الله ، لم تسألني عن اسمي ؟ قال : إني سمعت صوتاً في السحاب الذي هذا ماؤه يقول : اسق حديقة فلان ، لاسمك ، فما تصنع فيها ؟ قال : أمّا إذ قلت هذا ، فإني أنظر إلى ما يخرج منها فأصدق بثلثه ، وآكل أنا وغيالي ثلثاً ، وأرد فيها ثلثاً »^(١).

هذا الذي يتصدق بثلث حديقته ، يأتي الماء - المطر - فيصب صباً في حديقته ، لا يتعدها ، « ما نقص مال من صدقة » والجزاء من جنس العمل . عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله ﷺ : « أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم إلا الحدود »^(٢) .

وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ قال : « تجاوزوا عن ذنب السخي ، فإن الله أخذ بيده كلما عثر »^(٣) .

•

(١) رواه أحمد ومسلم عن أبي هريرة . ورواه الطيالسي وابن منده .

(٢) صحيح : رواه أحمد في مسنده ، والبخاري في الأدب ، وأبو داود ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ١١٩٦ .

(٣) حسن : رواه الدارقطني في المستجاد من فعلات الأجواد ، والبيهقي في الشعب ، وابن الجوزي في الموضوعات .

مثلما أقالوا عثرات المنكوبين مرارًا ، فكذا يقيل الله عثراتهم ، والجزء من جنس العمل .

سجع :

قل للذين شغلهم في الدنيا غرورهم ، إنما في غدٍ ثبورهم ، ما نفعهم ما جمعوا إذا جاء محذورهم ﴿ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ﴾ . فكيف غابت عن قلوبهم وعقولهم .

أخذ المال إلى دار ضرب العقاب ، فجعل في بوتقة ليحمى ليقوى العذاب ، فصُفِّح صفائح كي يعم الكئي الإهاب ، ثم جيء بمن عَنِ الهدى قد غاب ، يسعى إلى مكانٍ لا مع قوم يسعى نورهم ﴿ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ﴾ .

إذا لقيهم الفقير لقي الأذى ، فإن طلب منهم شيئاً طار منهم لبُ الغضب جُدَى^(١) ، فإن لطفوا به قالوا : أغتكم ذا ، وسؤال هذا لِدَا ، ولو شاء ربك لأغنى المحتاج وأعوز ذا ، ونسوا حكمة الخالق في غني ذا وفقر ذا ، واعجباً كم يلقاهم من غمٍّ إذا ضمتهم قبورهم ﴿ يوم تُحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ﴾ .

يسأل عنها الجامع من أين اكتسب ؟ وسأخذها الوارث منهم من غير تعب ، ألا إن الشوك له وللوارث الرطب ، أين حرص الجامعين أين عقولهم ؟ ﴿ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ﴾ . لو رأيتم في طبقات النار ، يتقلبون على جمرات الدرهم والدينار ، وقد غُلَّتِ اليمينُ مع اليسار ، لما بخلوا مع اليسار ، لو رأيتم في الجحيم يسقون من الحميم ، وقد ضجَّ صبورهم ﴿ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ﴾ .

(١) الجذوة : الجمرة الملتته بضم الجيم وتفتح ؛ جمعها جُدَى مثل مُدى وقُرى ، وتكسر أيضًا فتكسر في الجمع جذية وجُدَى (المصباح) .

كم كانوا يوعظون في الدنيا وما فيهم من يسمع ، كم نُخَوِّفُوا من عقاب الله وما فيهم مَنْ يَفْزَعُ ، كم أنبئوا بمنع الزكاة وما فيهم من يدفع ، فكأنهم بالأموال وقد انقلبت شجاعاً أقرع ، فما هي عصى موسى ولا طورهم ﴿يَوْمَ يَحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظهورهم﴾ .
وبعد يا أخي ..

إن العقلاء واسُوا بقدر طاقاتهم ، ولم يتناسوا قرب فاقتهم ، هذا لأن عادات السادات سادات العادات ، وشيَم الأحرار أحرار الشيم ، أما البخيل بالذهب فمات وذهب ، وأما الكريم فعاش بعد الموت بما وهب .

كيف يحث البخيل على إعطاء جنسه ، وهو ييخل بالعطاء على نفسه ، البخيل يملأ الوجار^(١) . والجار جائع ، ويحفظ العَرَض والعرض ضائع ، البخيل مع الوجدان ذا عِوز ، كلما برز له سائل أرز^(٢) ، مقفول الحاجبين أبداً وقد ضاع المفتاح ، في أخلاقه قباح ، مجموعها عصارة لُؤْم في قرارة نَحْبْ ، فذاك ميت في حياته ، فإذا نشر كان الطي أصلح له ، بشر مال البخيل بحادث أو وارث .

فعجّل الأوبة ، وبادر التوبة ، وسارع في غسل الحوبة .

يقول ابن القيم في قول الله تعالى : ﴿الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً والله واسعٌ عليم﴾ [البقرة : ٢٦٨] .
هذه الآية تتضمن الحض على الإنفاق ، والحث عليه بأبلغ الألفاظ وأحسن المعاني ، فإنها اشتملت على بيان الداعي إلى البخل ، والداعي إلى البذل والإنفاق ، وبيان ما يدعو إليه داعي البخل ، وما يدعو إليه داعي الإنفاق ، وبيان ما يدعو به داعي الأمرين .

(١) الوجار : البيت ، وأصله بيت الذئب .

(٢) أرز : انقبض وتجمّع وتثبت .

فأخبر سبحانه أن الذي يدعوهم إلى البخل والشح هو الشيطان ، وأخبر أن دعوته هي بما يعدمهم به ويخوفهم من الفقر ، إن أنفقوا أموالهم ، وهذا هو الداعي الغالب على الخلق . فإن أحدهم يهمل بالصدقة ، والبذل ، فيجد في قلبه داعيًا يقول له : متى أخرجت هذا دعتك الحاجة إليه ، وافترقت إليه بعد إخراجك ، وإمساكه خير لك ، حتى لا تبقى مثل الفقير ، ففناك خير من غناه ، فإذا صوّر له هذه الصورة أمره بالفحشاء وهي البخل الذي هو من أقبح الفواحش . وهذا إجماع من المفسرين : أن الفحشاء هنا البخل ، فهذا وعده ، وهذا أمره ، وهو الكاذب في وعده ، الغارّ الفاجر في أمره . فالمستجيب لدعوته مغرور مخدوع مغبون . فإنه يدلي من يدعو به بغيره ، ثم يورده شر الموارد كما قيل :

دَلَّاهُمْ بِغُرُورٍ ثُمَّ أَوْرَدَهُمُ الْخَبِيثَ لِمَنْ وَاوَاهُ غَرَّارٌ

هذا وإن وعده له الفقر ليس شفقة عليه ، ولا نصيحة له ، كما ينصح الرجل أخاه ، ولا محبة في بقاءه غنيًا ، بل لا شيء أحب إليه من فقره وحاجته . وإنما وعده له بالفقر وأمره بإياه بالبخل ليس شيء ظنه بربه ، ويترك ما يحبه من الإنفاق لوجهه ، فيستوجب منه الحرمان .

وأما الله سبحانه فإنه يعد عبده مغفرة منه لذنوبه ، وفضلًا بأن يخلف عليه أكثر مما أنفق وأضعافه ، إما في الدنيا أو في الآخرة .

فهذا وعد الله ، وذاك وعد الشيطان ، فلينظر البخل والمنفق أي الوعدين هو أوثق ، وإلى أيهما يطمئن قلبه وتسكن نفسه ؟ والله يوفق من يشاء ، ويخذل من يشاء ، وهو السميع العليم . عليم بمن يستحق فضله ومن يستحق عدله ، فيعطي هذا بفضله ، ويمنع هذا بعدله ، وهو بكل شيء عليم ^(١) .

(١) التفسير القيم ص ١٦٨ .

الصَّوْم

□ الصوم □

الصوم صفة وعادة السَّادات ، وعادة السَّادات سادات العادات ، وشيم الأحرار أحرار الشيم ..

أما تسمع قول الله عز وجل : إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به .
وترك الطعام سحاب ، وإذا قلَّ الأكل مطر القلب الحكمة ، ورسول الله - ﷺ - يقول : « أقصر من جشائك ، فإن أكثر الناس شبعًا في الدنيا ، أكثرهم جوعًا في الآخرة »^(١) .. والجزء من جنس العمل ..

ومن قوي على بطنه ، قوي على دينه ، فعليك بالصوم .
نصومُ فإنَّ الصومَ من عِلْمِ التَّقَى وإنَّ طويلَ الجوعِ يومًا سيَشْبَعُ
هؤلاء الذين تشققت أشداقهم جوعًا في الدنيا ، كيف يكون جزاؤهم من جنس عملهم ، وقد قلصت شفاههم عن الأشربة ، وضمرت بطونهم ١٩ .
قال تعالى : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ [الحاقة :

. [٢٤

قال مجاهد وغيره : نزلت في الصائمين .

قال يعقوب بن يوسف الحنفي : بلغنا أن الله تعالى يقول لأوليائه يوم القيامة : يا أوليائي طالما نظرت إليكم في الدنيا ، وقد قلصت شفاهكم عن الأشربة ، وغارت أعينكم ، وجفت بطونكم ، كونوا اليوم في نعيمكم ، وتعاطوا الكأس فيما بينكم .

(١) حديث حسن أخرجه الحاكم في المستدرک ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ١١٩٠ ، والسلسلة الصحيحة رقم ٣٤٢ ، وأخرجه ابن ماجه عن ابن عمر مرفوعًا ، وذكر نحوه ابن المبارك في الزهد عن أيوب بن عثمان .

وعن أنس موقوفاً : وإن لله مائدة لم تر مثلها عين ، ولم تسمع أذن ، ولا خطر على قلب بشر لا يقعد عليها إلا الصائمون .

وعن بعض السلف قال : بلغنا أنه يوضع للصوماء مائدة يأكلون عليها ، والناس في الحساب فيقولون : يا رب نحاسب وهم يأكلون ، فيقال : إنهم طالما صاموا وأفطروا ، وقاموا ونمت .

رأى بعضهم بشر بن الحارث في المنام وبين يديه مائدة ، وهو يأكل ويقال له : كُل يا من لم يأكل ، واشرب يا من لم يشرب .

قد كُسي حلة البهاء وطافت بأباريق حوله الخدام
ثم حلي وقيل يا قارئ ارق فلعمري لقد براك الصيام^(١)
والجزء من جنس العمل .

أما جزاء عطشهم :

فعن سهل بن سعد ، عن رسول الله - ﷺ - « في الجنة باب يدعى الريان ، يُدعى له الصائمون ، فمن كان من الصائمين دخله ، ومن دخله لا يظماً أبداً »^(٢) .

وعنه - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ : « إن في الجنة باباً يقال له الريان : يدخل منه الصائمون يوم القيامة ، لا يدخل منه أحد غيرهم ، يقال : أين الصائمون ؟ فيقومون ، فيدخلون منه ، فإذا دخلوا ، أغلق فلم يدخل منه أحد »^(٣) .

وعنه : « للصائمين باب في الجنة يقال له الريان ، لا يدخل فيه أحد

(١) لطائف الإشارات ١٦٦ ، ١٦٧ .

(٢) رواه الترمذي وابن ماجه ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٤١١٧ ، ورواه النسائي .

(٣) رواه البخاري ومسلم ، وأحمد في مسنده .

غيرهم ، فإذا دخل آخرهم أغلق ، من دخل فيه شرب ، ومن شرب لم يظماً أبداً^(١) .

وعنه : « في الجنة ثمانية أبواب ، فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون »^(٢) .

فتدبر يا أخي ..

مسمى الباب : « الريان » من الري ، والري ضد الظمأ ، مسمى الباب يبعث على الري ، وأول الغيث قطرة ، إن ذكر الماء في الصحراء ، يقلل من شدة العطش ، فما ظنك بالداخل ؟!..

وفي حديث عبد الرحمن بن سُمرة ، عن النبي ﷺ في منامه الطويل قال : « رأيت رجلاً من أمتي يلهث عطشاً ، كلما ورد حوضاً مُنِع منه ، فجاءه صيامُ رمضان فسقاه وأرواه »^(٣) .

ري الدنيا عطش ، والري ري الآخرة ، والجزء من جنس العمل .

أما خلوف فم الصائم :

فمن أبي هريرة ، وأبي سعيد معاً ، عن رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى يقول : إن الصوم لي ، وأنا أجزي به ، إن للصائم فرحتين ، إذا أفطر فرح ، وإذا لقي الله تعالى فجزاه فرح ، والذي نفس محمد بيده ، لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك »^(٤) .

وفي حديث رسول الله ﷺ من قول يحيى بن زكريا : « وأمركم بالصيام ، ومثل ذلك كمثل رجل معه صرة مسك في عصابة كلهم يجد ريح المسك ،

(١) رواه النسائي ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٥٠٦٠ .

(٢) رواه البخاري ومسلم ، صحيح الجامع ٤١١٨ .

(٣) أخرجه الطبراني وغيره .

(٤) رواه أحمد ومسلم والنسائي .

وإن خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك» ^(١).

قال مكحول : يروح أهل الجنة برائحة فيقولون : ربنا ، ما وجدنا ريحاً منذ دخلنا أطيب من هذه الريح ، فيقال : هذه رائحة أفواه الصوام .
عافهم التتن في الدنيا لتغير وتتن أفواههم ، فيطيب طيب الجنة من رائحة أفواههم ..

فكل شيء ناقص في عرف الناس في الدنيا ، إذا انتسب إلى طاعة الله ورضاه فهو الكامل في الحقيقة .

فخلوف أفواه الصائمين لهو أطيب من ريح المسك ، وعري المحرمين لزيارة بيته أجمل من لباس الحلل ، ونوح المذنبين على أنفسهم من خشيته ، أفضل من تسبيح المدلين ، وانكسار المخبتين لعظمته هو الجبر ، وذلل الخائفين من سطوته هو العز ، تهتك المحبين في محبته أحسن من الستر ، بذل النفوس للقتل في سبيله هو الحياة ، جوع الصائمين لأجله هو الشبع ، عطشهم في طلب مرضاته هو الرئي ، نصّب المجتهدين في خدمته هو الراحة .

ذلّ الفتى في الحب مكرمة وخضوعه لحبيبه شرف ^(٢)

وفي طيب ريح خلوف الصائم عند الله عز وجل معنى : أن الصيام لما كان سرّاً بين العبد وبين ربه في الدنيا ، أظهره الله في الآخرة علانيةً للخلق ؛ ليشتهر بذلك أهل الصيام ، ويعرفون بصيامهم بين الناس ، جزاءً لإخفائهم صيامهم في الدنيا .

والجزء من جنس العمل .

رائحة مستكرهة في مشام الناس في الدنيا ، لكنها طيبة عند الله ..

(١) رواه الترمذي وأحمد وهو صحيح .

(٢) لطائف المعارف ١٧١ - ١٧٢ .

وقد تفوح رائحة الصيام في الدنيا ، وتستنشق قبل الآخرة ، وهما نوعان :

أحدهما : ما يدرك بالحواس الظاهرة .. فهذا عبد الله بن غالب الحداني ، أبو قريش العابد ، وكان من العباد المجتهدين في الصيام والقيام ، لما دُفن كان يفوح من تراب قبره رائحة المسك ، قرئ في المنام ، فسئل عن تلك الرائحة التي توجد من قبره .

فقال : تلك رائحة الظمأ والسهر .

والنوع الثاني : ما تستنشقه الأرواح والقلوب ، فيوجب ذلك للصائمين المخلصين المودة والمحبة في قلوب المؤمنين .

لما كانت معاملة المخلصين بصيامهم لمولاهم سرًا بينه وبينهم ، أظهر الله سرهم لعباده فصار علانيةً ، فصار هذا التجلي والإظهار جزاء ذلك الصوم والإسرار ، فما أسر أحد سريرة ، إلا ألبسه الله رداءها علانيةً..

تذللُ أرباب الهوى في الهوى عزُّ وفقرهم نحو الخبيب هو الكتز
وسترهم فيه السرائر شهرةً وغير تلاف النفس فيه هو العجز^(١)

فمن ترك لله في الدنيا طعامًا وشرابًا وشهوة مدة يسيرة ، عوضه الله عنده طعامًا وشرابًا لا ينفد ، وأزواجًا لا يمتن أبدًا ، فشهـر رمضان فيه يزوج الصائمون .

قال الحسن : تقول الحوراء لولي الله وهو يتكىء معها على نهر العسل تعاطيه الكأس : إن الله نظر إليك في يوم صائف بعيد ما بين الطرفين ، وأنت في ظمأ هاجرة من جهد العطش فباهى بك الملائكة ، وقال : انظروا إلى عبيد ترك زوجته، وشهوته، ولذته، وطعامه، وشرابه؛ من أجل؛ رغبة فيما عندي، اشهدوا أني قد غفرت له ، فغفر لك يومئذ وزوجنيك^(٢) .

(١) لطائف المعارف ١٧٠ - ١٧١ .

(٢) لطائف المعارف ١٦٧ .

من صام عن شهوته في الدنيا ، أدركها غداً في الجنة ، ومن صام عما سوى الله ، فعيده يوم لقائه .. ﴿ من كان يرجو لقاء الله فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ﴾ [العنكبوت : ٥] .

وقد صُمْتُ عن لذاتٍ دهرِي كلها ويوم لقاكم ذاك فطر صيامي
بالله ، انظر كيف يكون الجزء من جنس العمل .. صورة حسية تُشاهد
وَتُعَيْن : « الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة ، يقول الصيام : أي رب
إني منعته الطعام والشهوات بالنهار ، فشفعني فيه ، يقول القرآن : رب منعته النوم
بالليل ، فشفعني فيه ، فيشفعان »^(١) .

فطوبى ..

لمن جَوَّع نفسه ليوم الشيع الأكبر ..

طوبى ..

لمن أظمأ نفسه ، ليوم الرِّيِّ الكامل ..

طوبى ..

لمن ترك شهوات حياة عاجلة لموعد غيب لم يره ...

متى اشتد عطشك إلى ما تهوى ، فابسط أنامل الرجاء إلى من عنده الرِّيِّ

الكامل .

وقل : قد عيَلَ صبر الطبع في سنيه العجاف ، فعجل لي العام الذي فيه

أُغَاثُ وَأَغْصِرُ ..

* * *

(١) رواه أحمد في مسنده ، والطبراني في الكبير ، والحاكم في مستدركه ، والبيهقي في شعب

الإيمان ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٣٧٧٦ .

الحجُّ والعمرة

□ الحجُّ والعمره □

الرحلة إلى الله، رحلة الحج، لله ما أحلاه من ضجيج، صوت إبل وخيل الحجاج .

عن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال : « ما ترفع إبل الحاج رجلاً ، ولا تضع يداً إلا كتب الله تعالى له بها حسنة ، أو محا عنه سيئة ، أو رفعه بها درجة »^(١) .

على قدر الخطوات كتب الحسنات ومحو السيئات .
وقال ﷺ : « ما من مسلم يلبي ، إلا لبي ما عن يمينه وشماله من حجر ، أو شجر ، أو مدر ، حتى تنقطع الأرض من هاهنا وهاهنا »^(٢) .
إذا لبي لبث الأحجار والمدر والأشجار ، فهذا جزاء عاجل لو عقله ، فكيف بالآجل .

هذه الأحجار التي سعدت بمرور أقدامه عليها ، والأشجار والمدر تشهد له .

قال المناوي :

« حتى تنقطع الأرض من هاهنا وهاهنا » : أي من منتهى الأرض من جانب الشرق إلى منتهى الأرض من جانب الغرب ، يعني يوافقه في التلبية كل رطب ويابس في جميع الأرض . قال ابن العربي هذا حديث وإن لم يكن صحيح السند فإنه ممكن . يشهد له الحديث الصحيح في المؤذن ، وفيه تفضيل لهذه الأمة

-
- (١) حسن : رواه ابن حبان في صحيحه ، والبخاري والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عمر ، وقال المناوي : فيه من لا أعرفه . وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٤٧٢ .
(٢) صحيح : رواه الترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم في المستدرک عن سهل بن سعد ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٦٤٦ .

لحرمة نبيها ﷺ ، فإن الله أعطاه تسبيح الجماد والحيوان معها كما كانت تسبح مع داود عليه السلام ، وخصّ داود بالمنزلة العليا أنه كان يسمعها ويدعوها فتجيبه وتساعدته^(١) .

وقال ﷺ : « أما خروجك من بيتك تؤم البيت الحرام ، فإن لك بكل وطأة تطؤها راحلتك يكتب الله لك بها حسنة ، ويمحو عنك بها سيئة . وأما وقوفك بعرفة ، فإن الله عز وجل ينزل إلى السماء الدنيا ، فيباهي بهم الملائكة ، فيقول : هؤلاء عبادي ، جاءوني شعثاً غبراً من كل فج عميق ، يرجون رحمتي ، ويخافون عذابي ، ولم يروني ، فكيف لو رأوني فلو كان عليك مثل رمل عالج أو مثل أيام الدنيا أو مثل قطر السماء ذنوباً ، غسلها الله عنك . وأما رميك الجمار فإنه مدخور لك ، وأما حلقك رأسك ، فإن لك بكل شعرة تسقط حسنة ، فإذا طفت بالبيت خرجت من ذنوبك كيوم ولدتك أمك »^(٢) .

والحجر الأسود يشهد لمسك إياه :

عن ابن عباس مرفوعاً : « إن لهذا الحجر لساناً وشفتين يشهد لمن استلمه يوم القيامة بحق »^(٣) .

وقال ﷺ : « لياتين هذا الحجر يوم القيامة له عينان يبصر بهما ، ولسان ينطق به ، يشهد على من استلمه بحق »^(٤) .

(١) فيض القدير (٥ / ٤٩٩) .

(٢) حسن : رواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر ، وابن حبان في صحيحه ، والبخاري وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم ١٣٧٣ .

(٣) إسناده صحيح على شرط مسلم . قال ابن حجر في الفتح (٣ / ٥٤٠) : رواه ابن خزيمة ، وصححه ابن حبان والحاكم .

(٤) صحيح : رواه البيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس ، ورواه ابن ماجه وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٢٢٢ .

وقال ﷺ : « والله ، ليبعثه الله يوم القيامة - يعني الحجر - له عينان يبصر بهما ، ولسان ينطق به ، يشهد على من استلمه بحق »^(١) .

من مات في الحج :

قال رسول الله ﷺ : « اغسلوه بماء وسدر ، وكفنوه في ثوبين ، ولا تُمِسُّوه طيبًا ، ولا تخمُّروا رأسه ، ولا تحنطوه ، فإن الله يبعثه يوم القيامة مليئًا »^(٢) .
مات في الحج مليئًا فكذا يبعث مليئًا ، ومن كان بحالة لقي الله بها ، والجزء من جنس العمل .

عرفات ، من تواضع لله رفعه :

قال رسول الله ﷺ : « إن الله يباهي بأهل عرفات أهل السماء ، فيقول لهم : انظروا إلى عبادي هؤلاء جاءوني شعئًا غبرًا »^(٣) .
وقال ﷺ : « إن الله تعالى يباهي ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة ، يقول : انظروا إلى عبادي أتوني شعئًا غبرًا »^(٤) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبدًا ، أو أمةً من النار ،

(١) صحيح : رواه الترمذي عن ابن عباس ، ورواه ابن خزيمة وابن حبان ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٦٩٧٥ .

(٢) رواه : أصحاب الكتب الستة وأحمد في مسنده .

(٣) صحيح : رواه ابن حبان في صحيحه ، وصححه الحاكم ، والبيهقي في سننه ، وأحمد ، وابن خزيمة ، وأبو نعيم في الحلية عن أبي هريرة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ١٨٦٣ .

(٤) صحيح : رواه أحمد في مسنده ، والطبراني في الكبير عن ابن عمر وصححه السيوطي والألباني في صحيح الجامع رقم ١٨٦٤ .

من يوم عرفة ، وإنه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول : ماذا أراد هؤلاء ؟ ^(١) .
 أتوا إلى ربهم بشعنتهم وغبارهم فرحم الله ذلهم ، ذلت منهم الجباه
 والرقاب ، أتوا إلى الله بتواضعهم وذنوبهم ، فباهى الله بهم الملائكة وغفر عيوبهم .
 والجزء من جنس العمل .

ولله ما أحلى ترنيمة محمود حسن إسماعيل مع خطا الهائمين شوقاً لعرفات:

يا مُجِيبَ الدَّعَوَاتِ جِئْتُ أَزْجِي صَلَوَاتِي
 ضَارِعًا تَخْشَعُ عِيدَانِي .. وَتَجَشُّو نِعْمَاتِي
 وَتُنَادِيكَ صَبَابَاتِي بِكُلِّ اللَّهْجَاتِ
 إِنْ تَلَفْتُ فَمَنْكَ النُّورَ يَطْوِي لِفَتَاتِي
 أَوْ تَهَامَسْتُ أَحْسُ النُّورَ يَغْزُو هَمَسَاتِي
 وَأَنَا أَدْعُو .. أَرَى الْأَنْوَارَ تُرْدِي كَلِمَاتِي
 وَإِذَا أَصْمْتُ ، يَدْعُو كُلُّ شَيْءٍ فِي حَيَاتِي
 نَشْوَةَ الْإِيمَانِ بَحْرٌ زَاخِرٌ بِالرَّحِمَاتِ
 وَجَنَانٌ فِي فِضَاءِ التَّفَسُّرِ خُضْرُ الرِّبَوَاتِ
 تَصَدِّحُ الْأَحْلَامُ فِيهَا كَطَيُّورِ نَاغِمَاتِ
 وَيَفِيضُ الطَّهْرُ مِنْهَا كَعُيُونِ جَارِيَاتِ
 وَتَعْبُ الرُّوحُ مِنْهَا كُلُّ أَطْيَابِ الْحَيَاةِ

* * *

ذَلِكَ الضَّارِبُ فِي لَيْلٍ وَضِيءِ الظُّلُمَاتِ
 مَرَّقَ الشُّوقِ حَنَائِيهِ لِطَيِّفِ الْمَغْفِرَاتِ
 غَنَّتِ الْحُبَّ لِيَالِيهِ وَجُنَّتْ بِالْغَدَاةِ

(١) رواه مسلم والنسائي وابن ماجه .

وتلاشت في صده كهزيج الساقيات !!
 ظامئاً للنور ملهوف الحشا والنظرات ..
 أرايت الطير في دَعْوَتِها للربوات
 أرايت الريح في هَيْبَتِها بالفلوات
 أرايت الحُلُم في صَحوة جفن من سبات
 هكذا ينفُضُه الوجد لرؤيا عرفات !
 والهّا يشتا في واديه بعض الحُطوات !
 يتمنى لو تكونُ الروحُ دَرَّ الحَصَيَاتِ
 وتكون النفس هَمَسًا حائماً بالشُرَفَاتِ ..
 أيها النور ... سلاماً قُدْسِيّ النفحات
 تُربُّك الميمونُ قُدْسٌ شَاهِقِيّ الحُرَمَاتِ
 كل من مرَّ عليه مرَّ مسحورَ السَّمَاتِ
 هُرِعَ الناسُ إلى بابك من كل الجهاتِ
 طَرَحُوا الدنيا وخَفُّوا بقلوب نادِمَاتِ
 حُسراً يمشون لله بأيدي ضارعاتِ
 وصدور حائيات من عذاب المعصياتِ
 وقلوب جأرت أسرارها بالتليياتِ
 وجفون من ضياء الله دارت مُسَبَّلَاتِ
 ونفوس قانتات تائبات عابدات
 ذائبَات في رحيق النور نشوى فانيات^(١)

* * *

(١) مجموعة الأعمال الكاملة لمحمود حسن إسماعيل - الديوان الحادي عشر ، « صوت من الله » قصيدة الله والجليل ٤ / ١٧٣٩ .

الجهاد

□ الجهاد □

والله ، لَذَكَرَ الجهاد يُكي عيون أولي الألباب ، بعد أن غبطنا أنفسنا بالزائل من المنازل والأحباب ، وركنًا إلى الدنيا ركون الظمآن إلى شراب السراب ، فهوئى نجم الجهاد من سماء عزّه بعد أن كان مشرقًا سنيًا ، وانمحي رسمه واسمه كأن لم يكن له من قبل سميًا .

دُرُست آثاره فلا تُرى ، وطُمست أنواره بين الورى ، وأعتم ليله بعد أن كان مقمرا ، وأظلم نهاره بعد أن كان نيرا ، وذوى غصنه بعد أن كان مورقا ، وانطفأ حسنه بعد أن كان مشرقا ، صَفَنَتْ^(١) خيوله فلا تركض ، وربضت أسوده فلا تنهض .

فتعال أخي ، لننظر كيف يكون الجزء من جنس العمل في هذا الباب :
عن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن رسول الله ﷺ قال : « إذا ضنّ الناس بالدينار والدرهم، وتبايعوا بالعينه^(٢)، وتبعوا أذنان البقر ، وتركوا الجهاد في سبيل الله ، أدخل الله تعالى عليهم ذلًّا لا يرفعه عنهم حتى يراجعوا دينهم »^(٣).

(١) الصافن من الخيل : القائم على ثلاثة قوائم ، وقد أقام الرابعة على طرف الحافر - انظر :
الصالح للجوهري .

(٢) العينية : بكسر العين المهملة ، وسكون الياء المثناة قال عنها البيهقي في الشعب : أن يقول الرجل اشتر كذا وكذا وأنا اشتريه منك بربح كذا وكذا . وقال الهروي في الغريين : هي أن يبيع من رجل سلعة بثمن معلوم إلى أجل مسمى ، ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها .

(٣) صحيح : أخرجه أحمد في مسنده ، والطبراني في الكبير والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عمر .. انظر صحيح الجامع رقم ٦٨٨ .

وفي رواية : « إذا تبايعتم بالعينة ، وأخذتم أذناب البقر ، ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم » (١) .
إلى الذين يظنون أن القتل والقتال ذلّ ، وأن العزّ كل العز في اكتناز الأموال ، والإقبال على الزرع والثمار نهدي ما يقوله ابن النحاس : عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - قال : لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلاّ ضربهم الله بالفقر .
هؤلاء الذين تركوا الجهاد للإقبال على الدنيا وعرضها ومالها وثمرها ، يجازيهم الله بالفقر : فقر النفوس ، وزوال العرّض عنهم .

أما عن فقر النفوس فيقول ابن النحاس : الذي نشاهده من الناس لما أعرضوا عن الجهاد والغنائم سلّط الله عليهم فقر قلب ، وشدة حرص ، وغلبة شحّ ، وصار القليل من الدنيا عندهم خطيراً جليلاً ، وأذلّهم الحرص والطمع ، فقلّ أن تجد منهم أحداً إلا وقد استولت عليه الذلّة لمن يرى أن رزقه يأتي من جهته ، واستعبده الطمع والخوف من فواته ، ولو كان غنياً لكان حراً ، فهو في الحقيقة وإن كان ذا ثروة فهو فقير ، وإن كان في ظاهره عزيزاً فالذلّ قد استولى على قلبه وسكن فيه ، وليس عند من يرتزق من سيفه شيء من ذلك ؛ لأن رزقه من الغنيمة مأخوذ بالسيف ، ليس لأحد غير الله فيه منّة .

ولما كانت الغنيمة حلالاً محضاً ، ليس فيه شبهة ، كانت سبباً في تنوير القلب وطرده ظلمات الشح والبخل والحرص من ساحته ، فصاحب الغنيمة وإن كان فقير اليد فهو غني النفس ، وإن كان دثاره الظاهر الذلّ والمسكنة فشعاره الباطن العزّ والعظمة .

(١) إسناده صحيح : رواه أبو داود ، وإسناده حسن كما قال ابن النحاس ، ورواه أحمد بنحوه وقال الشيخ أحمد شاكر : إسناده صحيح ، رقم ٤٨٢٥ ، ومن طريق آخر بنحوه ، ٥٠٠٧ ، وقال الشيخ : إسناده صحيح . وأبو نعيم في الحلية بنحوه عن ابن عمر .

قال رسول الله ﷺ : « ليس الغنى عن كثرة العَرَضِ ، إنما الغنى غنى النفس »^(١) .

وأما من اكتسبه من الشُّبْه ، وأذله الطمع للخلق ، فهو وإن كان عزيزاً في الظاهر ، فقلبه بالذلِّ عامر ، وإن كان في الظاهر غنياً بما جمع ، فهو في الباطن فقير بالحرص والطمع ، وتأتي المكاسب الدنيَّة إلا أن ثورت هذه الأخلاق الرديَّة^(٢) .

عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال : الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ، ومن ترك الجهاد في سبيل الله ، ألْبَسَهُ اللهُ الذِّلَّةَ ، وشَمَّا البلاء ، ودُيِّثَ بالصَّغَارِ ، وسِيمَ الخَسْفِ ، ومنع النَّصَفِ^(٣) .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تُنَاقِلُكُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضِيحَ بِأَلْحِيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ . إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَتَكُونُوا نَجَسًا شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [التوبة : ٣٨ - ٣٩] .

إنها ثقله الأرض ، ومطامع الأرض ، وتصورات الأرض ، ثقله الخوف على الحياة ، والخوف على المال ، والخوف على اللذائذ والمصالح والمتاع ، ثقله الراحة والاستقرار ، ثقله اللذات الفانية والأجل المحدود والهدف القريب . ثقله اللحم والدم والتراب ، والأرض وما لها من جاذبية تشدُّ إلى أسفل ، وتقوا رفرقة الأرواح وانطلاق الأشواق .

هؤلاء الذين يخشون القتل في الجهاد ، يتوعدهم الله بالعذاب إن هم تركوا الجهاد .

والعذاب الذي يتهدهم ليس عذاب الآخرة وحده ، فهو كذلك عذاب

(١) رواه البخاري عن أبي هريرة - كتاب الرقاق - باب الغنى غنى النفس .

(٢) مشارع الأشواق إلى مصارع العشاق لابن النحاس ١٠٩ - ١١٠ .

(٣) مشارع الأشواق .

الدنيا ، عذاب الذلة التي تصيب القاعدين عن الجهاد والكفاح ، والغلبة عليهم للأعداء ، والحرمان من الخيرات ، وهم مع ذلك كله يخسرون من النفوس والأموال أضعاف ما يخسرون في الكفاح والجهاد ، ويقدمون على مذابح الذل أضعاف ما تتطلبه منهم الكرامة لو قدموا لها الفداء ، وما من أمة تركت الجهاد إلا ضرب الله عليها الذل فدفعت راغمة صاغرة لأعدائها أضعاف ما كان يتطلبه منها كفاح الأعداء^(١) .

إن طلاب السلامة لا يحسّون العار ، فالسلامة هدف الراضين بالدون . إن للذل ضريبة كما أن للكرامة ضريبة ، وإن ضريبة الذل لأفدح في كثير من الأحيان ، وإن بعض النفوس الضعيفة ليخيل إليها أن للكرامة ضريبة باهظة لا تُطاق ، فتختار الذل والمهانة ، هرباً من هذه التكاليف الثقالة ، فتعيش عيشة تافهة رخيصة مفزعة قلقلة ، تخاف من ظلها ، وتفرق من صداها .

تؤدي ضريبة الذل كاملة ، تؤديها من نفسها ، تؤديها من قدرها ، تؤديها من سمعتها ، تؤديها من اطمئنانها ، وكثيراً ما تؤديها من دمها وأموالها وهي لا تشعر .

يقول الله تعالى : ﴿ فرح الخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون . فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً جزاء بما كانوا يكسبون . فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً إنكم رضيت بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ﴾ [التوبة : ٨١ - ٨٣] .

يقول الشيخ سيد قطب - رحمه الله - :
هؤلاء الذين أدركتهم ثقله الأرض ، ثقله الحرص على الراحة ، والشح بالنفقة ، وقعد بهم ضعف الهمة وهزال النخوة ، وخواء القلب من الإيمان هؤلاء

المخلفون فرحوا بالسلامة والراحة ، وتركوا المجاهدين يلاقون الحر والجهد ، وحسبوا أن السلامة غاية يحرص عليها الرجال ! ﴿ وقالوا لا تنفروا في الحر ﴾ وهي قولة المسترخي الناعم الذي لا يصلح لشيء مما يصلح له الرجال ، ضعف همة ، وطراوة إرادة .

والنص يرد عليهم بالتهكم المنطوي على الحقيقة ﴿ وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون ﴾ ، فإن كانوا يشفقون من حر الأرض ، ويؤثرون الراحة المسترخية في الظلال ، فكيف بهم في حر جهنم ، وهي أشد حراً ، وأطول أبداً ، وإنها لسخرية مريرة ، ولكنها كذلك حقيقة . فإما كفاح في سبيل الله فترة محدودة في حر الأرض ، وإما انطراح في جهنم لا يعلم مداه إلا الله .

﴿ فليضحكوا قليلاً وليكوا كثيراً جزاءً بما كانوا يكسبون ﴾ وإنه لضحك في هذه الأرض وأيامها المحدودة ، وإنه لبكاء في أيام الآخرة الطويلة ﴿ وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ﴾ [الحج : ٤٧] ، ﴿ جزاءً بما كانوا يكسبون ﴾ فهو الجزاء من جنس العمل ، وهو الجزاء العادل الدقيق .

وكما آثروا الراحة على الجهد وتخلفوا عن الركب في أول مرة فكذلك ﴿ لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً إنكم رضيتم بالقعود أول مرة ﴾ فلما رضوا بالقعود أول مرة ، فكذلك جوزوا بأن منعوا من الانضمام إلى السائرين لركب الجهاد ، جزاءً وفاقاً من جنس العمل^(١) .

وأيضاً يلوح الجزاء من جنس العمل في شأن المنافقين الذين جعلوا يتلكأون ويتلمسون المعاذير ، وفي القلوب ما فيها ﴿ لقد ابتغوا الفتنة من قبل ... ﴾ [التوبة : ٤٨] .

قال تعالى : ﴿ ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في الفتنة سقطوا... ﴾ الآية [التوبة : ٤٩] .

(١) الظلال (٣ / ١٦٨٢) .

روى محمد بن إسحق أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم ، وهو في جهازه لغزوة تبوك للجد بن قيس أخي بني سلمة: «هل لك يا جد في جلاد بني الأصفر» - يعني الروم - فقال : يا رسول الله ، أو تأذن لي ولا تفتني ؟ فوالله ، لقد عرف قومي ما رجل أشد عجباً بالنساء مني ، وإنني لأخشى إن رأيت نساء بني الأصفر ألا أصبر عنهن . فأعرض عنه رسول الله ﷺ ، وقال : « قد أذنت لك » .

فماذا كان جزاؤهم ؟

﴿ ألا في الفتنة سقطوا ﴾ . فجهنم من ورائهم تحيط بهم ، وتأخذ عليهم المنافذ والمتجهات ، فلا يفلتون ، كناية عن مقارفتهم للخطيئة كاملة ، وعن انتظار العقاب عليها حتمًا . جزاء التخلف والكذب والهبوط إلى هذا المستوى المنحط من المعاذير .

وقال تعالى : ﴿ فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم . ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم ﴾ [محمد : ٢٧ - ٢٨] .

قال الشيخ محمد الطاهر بن عاشور :

وعيدهم بهذه الميتة الفظيعة التي هدرها الله لهم ، وجعل الملائكة تضرب وجوههم وأدبارهم ؛ أي يضربون وجوههم التي وَقَّوْها من ضرب السيف حين قُرُّوا من الجهاد ، فإن الوجوه مما يقصد بالضرب بالسيوف عند القتال ، ويضربون أدبارهم التي كانت محل الضرب لو قاتلوا ، وهذا تعريض بأنهم لو قاتلوا لقرُّوا ، فلا يقع الضرب إلا في أدبارهم .

ضرب الملائكة وجوه هؤلاء مناسب لإقبالهم على ما أسخط الله ، وضربهم أدبارهم مناسب لكراهتهم رضوانه ، لأن الكراهة تستلزم الإعراض والإدبار^(١) .

(١) تفسير التحرير والتنوير ، للشيخ محمد الطاهر بن عاشور ، (٢٥-٢٦/١١٨-١١٩) الدار التونسية للنشر .

ولننظر كيف كان الجزء من جنس العمل :

لَمَّا آثَر الناس حياة الدعة والترف والإخلاد إلى القصور والعرض الزائل -
على الجهاد في سبيل الله ، يلوح ذلك واضحاً جلياً في نهاية الأندلس .

يقول الشاعر يروي ذلّ أمراء الأندلس وخنوعهم :

مما يزهدني في أرض أندلس أسماء معتمدٍ فيها ومعتضدٍ
ألقاب مملكةٍ في غير موضعها كاهلٍ يحكي انتفاخاً صورة الأسد

يقول ابن حزم في حرص ملوك الأندلس على عروشهم :

والله ، لو علموا أن في عبادة الصليبان تمشية أمورهم بادروا إليهم ، فنحن
نراهم يستملون النصارى ، فيمكنوهم من حُرْم المسلمين وأبنائهم ، وربما أعطوهم
المدن والقلاع طوعاً ، فأخلوها من الإسلام وعمروها بالنواقيس^(١) .

هانت عليهم المنابر والمحاريب والجوامع ، فما لبثوا أن أقيم بها الصليبان
وثبتت بها الأقسمة والرهبان .

يقول ابن حبان شيخ مؤرخي الأندلس :

دهرنا هذا قد غربل أهليه أشد غربلة ، فسفسف أخلاقهم ، وسفّه أحلامهم
وخبث ضمائرهم .

انظر إلى المعتصم بن صمادح يمنح قرية بأكملها للشاعر أبي الفضل جعفر
ابن أبي عبد الله بن مشرف حين أنشده قصيدته التي مطلعها :
قامت تجر ذيول العصب والجبر ضعيفة الخصر والميثاق والنظر
ولمّا بلغ منها قوله :

لم يبق للجور في أيامهم أثرٌ إلا الذي في عيون الغيد من حورٍ
قال المعتصم : لقد أعطيتك هذه القرية نظير هذا البيت الواحد ، ووقع
له بها وعزل عنها نظر كل وإل^(٢)

(١) رسائل ابن حزم (١٧٦/٣) . (٢) الذخيرة (١٤/١٩٢) ، لابن بسام .

وانظر كيف يفعل الحرص على العرش والملك والتقاعس عن الجهاد ، انظر إلى الرجل الذي ترك الجهاد ، وضاعت على يديه الأندلس كيف ذلّ وافترق : فهذا أبو عبد الله الصغير محمد بن علي بن نصر أو محمد الحادي عشر آخر ملوك غرناطة يتقاعس عن الجهاد ، ويسلم غرناطة للملكين الكاثوليكين نظير حق الملكية له ولأحفاده لكافة أرجاء وكور برجة ، ودلاية ، ومرشانة ، وبلدوذ ، ولوتشار ، وشيلش ، وأجيغر ، وأرجية ، وأندرش التي ارتضى الإقامة فيها مع أهله وحشمه ، يحكمها باسم فرناندوا وإليزابيلا ، يؤدي الضرائب وكل الأتاوات لهما ، ويحصل الخراج والعشور .

كان أبو عبد الله صغيراً في تهاونه وتخاذله ، حريصاً على دنيا تفلتت من بين أصابعه ، ويقف باكياً أمام قصر الحمراء فتقول له أمه :

ابك بكاء النساء ملكاً لم تحافظ عليه مثل الرجال

ولم يرث أحفاده وأولاده عنه غير الجوع والتشرد والحرمان .. فقد (رأى المقرئ في فاس أحفاد أبي عبد الله الصغير شيوئاً يتسولون ويعيشون من الصدقات .. وكان المقرئ قد نزل فاس في أوائل القرن السابع عشر الميلادي عام ١٦١٨ م ، الموافق ١٠٢٧ هـ ، يبحث عن آثار الملك أبي عبد الله الصغير ، وزار قصره وتجول في جنباته ، وكان ولداه قد باعاه منذ زمن مضى ، ثم زارها بعد ذلك بعشر سنوات ، وعرف من أمر بنيه وأحفاده وذللهم وفقرهم واحتياجهم للناس ما جعله يعتبر ويتعظ ^(١) .

ويشاء الله أن يظل شاهد قبر أبي عبد الله الصغير - حيث كتب عليه اسمه ، وتاريخ مولده ، ويوم وفاته ، وصفته - عتبة لباب منزل صغير بمدينة تلمسان ، يطؤه الناس بأقدامهم في دخولهم وعند خروجهم .

فهل يقارن موقف أبي عبد الله الصغير بقول المعتمد بن عباد لألفونسوا السادس : رعي الجمال خير من رعي الخنازير .

(١) الإبادة لأحمد رائف (٣٠٤ - ٣٠٥) طبع دار الزهراء .

فجائع الدهر أنواع متنوعة
وللحوادث سلوان يهونها
دهي الجزيرة أمر لا عزاء له
فاسأل بلنسية ما بال مرسية
وأين قرطبة دار العلوم فكم
وأين حمص وما تحويه من نزه
قواعد كن أركان البلاد فما
يكي الحنيفة البيضاء من أسف
على ديار من الإسلام خالية
حيث المساجد قد صارت كنائس ما
حتى المحارب تبكي وهي جامدة
أعندكم نبأ عن أهل أندلس
كم يستغيث بنا المستضعفون وهم

وللزمان مسرات وأحزان
وما لما حل بالإسلام سلوان
هو له أحد وانهد ثهلان
وأين شاطبة أم أين جيان
من عالم قد سما فيها له شان
ونهرها العذب فياض وملآن
عسى البقاء إذا لم تبقي أركان
كما بكى لفراق الإلف هيمان
قد أقفرت ولها بالكفر عمران
فيهن إلا نواقس وصلبان
حتى المنابر ترثي وهي عيدان
فقد سرى بحديث القوم ركبان
أسرى وقتلى فما يهتز إنسان^(١)

وفي عصرنا هذا رأيت في الجرائد كما رأى غيري صورة وزير يهودي
في الحكومة الإسرائيلية يدخل إلى الجامع الأزهر كسائح ، ويبلغ به الصلف
والكبر أن لا ينحني ليفك رباط حذائه ، ويركع تحت قدميه شيخ معمم ممن
يعملون بالمسجد ، ليفك له الرباط .

وشاهدت كما شاهد غيري في كل مكان الجندي العراقي المسلم الأسير
في حرب الخليج وهو يُقبَل يد وقدم الجندي الأمريكي ، ويتذل أمامه ، ويسأله
العفو والمغفرة ويردّ العلق الصليبي على الجندي العراقي برطانة صليبية وقحة : لا
بأس عليك ، أو لا تخف . وكان التلفاز في ديار الغرب يكرر عرض هذه الصورة :
اليوم عادت علوج الروم فاتحة وموطن العرب المسلوب والسلب

(١) من قصيدة أبي البقاء الرندي في رثاء الأندلس ، وهي من عيون الشعر الإسلامي

ماذا فعلنا غضبنا كالرجال ولم
فأطفأت شهب الميراج أنجمنا
وقاتلت دوننا الأبواق صامدة
حكامنا إن تصدوا للحمى اقتحموا
هم يفرشون لجيش الغزو أعينهم
الحاكمون وواشنطن حكومتهم
لهم شموخ المثني ظاهراً ولهم
تنسى الرؤوس العوالي نار نخوتها
وما تزال بقلبي ألف مبكية
يكفيك أن عدانا أهدروا دمنا

نُصدّق وقد صدّق التنجيم والكتب
وشمسنا وتحدّت نارها الخطب
أما الرجال فماتوا ثمّ أو هربوا
وإن تصدى له المستعمر انسحبوا
ويّدعون وثوباً قبل أن يشبوا
واللامعون وما شعوا وما غربوا
هوى إلى بابك الخرمي ينتسب
إذا امتطأها إلى أسياده الذئب
من رهبة البوح تستحي وتضطرب
ونحن من دمننا نحسو ونحتلب^(١)

وأما عن ذلّ المسلمين في البوسنة والهرسك .. فدماء القلب قبل العين
لا تكفي لوصف المأساة .

يتحدث العشماوي عن سرايفو فيقول :

نناديكم وقد كثر النحيب
نناديكم وآهات الثكالى
سرايفو تقول لكم ثيابي
محاريبي ممن وقد تهاوى
وأوردتي تقطع لا لأنني
ولكنني رفعت شعار ديني
لنا في أرضنا نهر وماء
لنا بيت وأطفال ولكن
بنات المسلمين هنا سبايا

نناديكم ولكن من يجيب
تحدثكم بما فعل الصليب
ممزقة وجدرانني ثقوب
على جدرانها القصف الرهيب
جنيث ولا لأنني لا أتوب
يضيق بصدق مبدئه الكذب
وروض في مرابعنا خصب
محت آثار منزلنا الخطوب
وشمس المكرمات هنا تغيب

(١) من قصيدة للشاعر اليمني البردوني .

تبيثُ كريمةً ليلي وتصحو
تخبىء وجهها ياليت شعري
يموت الطفل في أحضان أم
بكث حزناً عليه بغير دمع
وقد ألقى كرامتها الغريبُ
بماذا ينطق الوجه الكئيبُ
تهدهده وقد جفّ الحليب
وأين الدمع والظمأ النصيب
ويقول حفظه الله :

هذي الجراحُ أما تحركُ ساكنًا
أنا بينكم أصلى بنارٍ قذائف
أنا بينكم شعبٌ يذبحُ جهرةً
شعب يُغذى بالأسى أطفاله
أواه لو أبصرتُم الطفل الذي
أواه لو أبصرتُم الأم التي
أين الأحبة يا صخور تحدثي
أين الأحبة ؟ واستجاب مُنصيرٌ
أو سنّ هذا في الحياة محمدٌ
يا إخوة الإسلام هذا ثوبنا
عذرًا أخا الإسلام - إنا أمة
أجفانُ أمتنا تُكحلُ بالقذى

يكفيك أن جماجم الأطفال تلعب بها الأقدام كالكرة .

يكفيك أن تغتصب المرأة مع زوجها وبنيتها ، ويذبح أطفالها ، وترغم

على الشرب من دمائهم .

يكفيك أن صبية بنت خمس سنين يهتك عرضها وتضاجع .

فكيف تضاجع الفتيات والفتيات مرتجفة

وكيف لبنت خمس سنين قلت : الآن يا امرأتي

ولكن الغد آت يا لئيم الصرب ، ويا خنزير الغرب .

○ الجهاد يُذهب الهمَّ والغمَّ ○

قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالجهاد في سبيل الله ، فإنه باب من أبواب الجنة ، يُذهب الله به الهمَّ والغمَّ »^(١) .

قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ﴾ [التوبة : ١١١] .

من رحمة الله أن جعل للصفقة ثمنًا ، وإلا فهو واهب الأنفس والأموال ، وهو مالك الأنفس والأموال استبشروا بإخلاص أنفسكم وأموالكم لله ، وأخذ الجنة عوضًا وثمنًا ، وما الذي فات المؤمن الذي سلّم نفسه وماله ويستعيز الجنة ، والله ما فاته شيء ، فالنفس إلى موت ، والمال إلى فوت ، سواء أنفقهما صاحبهما في سبيل الله ، أم في سبيل سواه ، والجنة كسب ، كسب بلا مقابل في حقيقة الأمر ولا بضاعة ، فالمقابل زائل في هذا الطريق أو ذاك .

ودع عنك رفعة الإنسان ، وهو يعيش له ، ينتصر إذا انتصر ؛ لإعلاء كلمته ، وتقرير دينه ، وتحرير عباده من العبودية المذلة لسواه ، ويستشهد - إذا استشهد - في سبيله ليؤدي لدينه شهادة بأنه خير عنده من الحياة ، ويستشعر في كل حركة ، وفي كل خطوة أنه أقوى من قيود الأرض ، وأنه أرفع من ثقله الأرض ، والإيمان ينتصر فيه على الألم ، والعقيدة تنتصر فيه على الحياة .

(١) صحيح الجامع ٣٩٤٢ ، رواه الطبراني في الأوسط عن أبي أمامة . قال الهيثمي : فيه عمرو بن الحصين وهو متروك ، والصحيحة ١٩٤١ ، ورواه أحمد في مسنده والحاكم في المستدرک وصححه ، وأقره الذهبي .

إن هذا وحده كسب بتحقيق إنسانية الإنسان التي لا تتأكد كما تتأكد بانطلاقه من إرهاب الضرورة ، وانتصار الإيمان فيه على الألم ، وانتصار العقيدة فيه على الحياة ، فإذا أضيفت إلى ذلك كله الجنة ، فهو يدعو إلى الاستبشار ، وهو فوز لا ريب فيه ولا جدال .

إن النفرة للجهد في سبيل الله انطلاق من قيد الأرض ، وارتفاع على ثقل اللحم والدم ، وتحقيق للمعنى العلوي في الإنسان ، وتغليب لعنصر الشوق المجنح في كيانه ، على عنصر القيد والضرورة .

بالجهد الذي فيه الشقة والعناء ، يذهب الهم والغم ، والجزء من جنس العمل ، ولكنها الشقة البعيدة التي تتناحر دونها الهم الساقطة ، والعزائم الضعيفة ، ولكنه الجهد الخطر الذي تجزع منه الأرواح الهزيلة المنخوبة ، ولكنه الأفق العالي الذي تتخاذل دونه النفوس الصغيرة والبنية المهزولة .

كثير هم أولئك الذين يتهاونون في الطريق الصاعد إلى الآفاق الكريمة ، كثيرون تعرفهم البشرية في كل زمان ، وفي كل مكان ، إنهم ليعيشون على حاشية الحياة ، وإن تحيل إليهم أنهم بلغوا منافع ونالوا مطالب ، واجتنبوا أداء الثمن الغالي ، فالثمن القليل لا يشتري سوى التافه الرخيص .

وانظر كيف أذهب الله بالجهد هم ألب أرسلان وغمه .

فقد عاد ألب أرسلان إلى عاصمة دولته خراسان ، وجيشه بحالة منهكة ، لا يتعدى ما بقي منه حيًا خمسة عشر ألفًا ، أكثرهم مسخن بالجراح فاقد لسلاحه ، وما زال بينه وبين عاصمته مسافة شاقة ، واعترضه رومانوس الرابع امبراطور بيزنطية ، وهو يقود جيشًا قليل : إنه ضمّ مائة ألف مقاتل ، وقليل : ستمائة ألف مقاتل ، وسرعان ما يعلم ألب أرسلان الخطر الزاحف نحوه ، ويدرك أن لا قبل له بملاقاة رومانوس الرابع وجيشه اللجب بجيش منهك قليل العدد والعدة ، فيحاول أن يحتال على رومانوس ، فيغريه بقبول مال عظيم ، فيرفض رومانوس ، فيعرض عليه أن يقطعه بعض أراضيه ، فيرفض رومانوس ويصر على زحفه ، وجمع ألب أرسلان وجوه مملكته ، وقال : قد علمتم ما نزل بالمسلمين

فما رأيكم ؟ قالوا : رأينا لرأيك تبع ، وهذه الجموع لا قبل لأحد بها ، قال : وأين المفر ؟ لم يبق إلا الموت ، فموتوا كراماً أحسن .. وإني قد عزمت بحول الله وتأيدته على القتال ، وسأخرج لتوي بكفني وحنوطي ، فمن رغب عن الجهاد فدونه المسالك ، فليسلك أيها أقرب إلى نجاته ، ومن رغب في لقاء الله فليتحنط وليلبس كفنهُ ويلحق بي لملاقاة رومانوس .

قال ألب أرسلان : إني هممت ألا أقاتلهم إلا بعد الزوال ، قالوا : ولم ؟ قال : لأن هذه الساعة لا يبقى على وجه الأرض منبر إلا أدعوا لنا بالنصر ، وكان ذلك يوم الجمعة ، فقالوا : افعل . فلما زالت الشمس صلى ، وقال : ليودع كل واحد صاحبه ، وليوصر ، ففعلوا ذلك . وما هي إلا ساعة حتى كان ألب أرسلان يمتطي جواده ، ووراءه خمسة عشر ألف جندي قد تكفّنوا جميعاً بقماش أبيض ، وقد فاحت منهم رائحة الحنوط ، وتحتدم المعركة بين الجيش المكفّن وبين الجيش البيزنطي ، ويتدافع المسلمون بأكفانهم يطرقون أبواب الجنة بجماجم الكافرين . وانتصر ألب أرسلان .. وأحضر رومانوس أسيراً بين يديه وفي عنقه حبل ، فقال : ما كنت صانعاً لو ظفرت بي ؟ قال : أو تشك أنت في قتلك حينئذ ؟ قال ألب أرسلان : وأنت أقل في عيني من أن أقتلك ، اذهبوا فبيعوه ، فطافوا به جميع العسكر والحبل في عنقه ينادى عليه بالدرهم والفلوس ، وما يشريه أحد ، حتى انتهوا في آخر العسكر إلى رجل ، فقال : إن بعتموه بهذا الكلب اشتريه ، فأخذوه وأخذوا الكلب وأتوا بهما ألب أرسلان ، فأخبروه بما صنعوا به ، وبما دفع فيه ، فقال : الكلب خير منه ؛ لأنه ينفع ، وهذا لا ينفع ، خذوا الكلب وادفعوا له هذا الكلب .. ثم إنه بعد ذلك أمر بإطلاقه ، وأن يجعل الكلب قرينه مربوطاً في عنقه ووكّل به من يوصله إلى بلاده ، فلما وصل عزّله من الملك وقتلوه^(١) .

(١) مواقف بطولة من صنع الإسلام ، لزياد أبو غيمة ، وفصائل الجهاد لابن النحاس

القتل في سبيل الله حياة :

قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحياءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ ﴾ [البقرة : ١٥٤] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ [آل عمران : ١٦٩] .

وقال ﷺ : « إن أرواح الشهداء في جوف طير خضر ، لها قناديل معلقة تحت العرش ، تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوي إلى تلك القناديل ، فاطلع إليهم ربهم اطلاعة ، فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ، فيفعل ذلك بهم ثلاث مرات ، فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يسألوا قالوا : يا رب نريد أن تُرد أرواحنا في أجسادنا ، حتى نرجع إلى الدنيا فنقتل في سبيلك مرة أخرى ، فلما رأى أنه ليس لهم حاجة تُركوا »^(١) .

وقال ﷺ أيضاً : « إن أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمار الجنة »^(٢) .

قال المناوي :

« إن أرواح الشهداء في طير خضر » ؛ أي في أجواف طير خضر ، وليس هذا بخصر ولا بجس ؛ لأنها إما أن توسع عليها كالفضاء ، أو يُجعل في تلك الحواصل من النعيم ما لا يوجد في فضاء واسع .

« تعلق » بضم اللام ؛ أي تأكل تلك الطير بأفواهها من ثمرة الجنة ، فتجد بواسطة ريح الجنة ولذتها وبهجتها وسوددها ما لم تحط به العقول^(٣) .

وقال ﷺ : « لما أصيب إخوانكم بأحد ، جعل الله أرواحهم في جوف

(١) رواه مسلم والترمذي عن ابن مسعود .

(٢) صحيح: رواه الترمذي عن كعب بن مالك انظر الجامع ١٥٥٥ ، السلسلة الصحيحة ٩٩٥ .

(٣) فيض القدير (٢ / ٤٢٢) .

طير خضر ترد أنهار الجنة ، تأكل من ثمارها ، فتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم ، قالوا : من يبلغ إخواننا عنا أننا أحياء في الجنة نرزق لئلا يزهّدوا في الجهاد ، ولا ينكلوا عن الحرب ؟ فقال الله تعالى : أنا أبلغهم عنكم ^(١) .

فانظر : كيف كان الجزء من جنس العمل ..

إن الذي وارثه الحي الذي لم يزل ، فليس بميت وإن قتل .

وإن كانت العبدان للموت أنشئت فقتل امرئ في الله لا شك أفضل

فوالله ، ما هي بدار مقام ، ولا محل اجتماع والتّام ، دار إن أضحكت اليوم أبكت غدًا ، وإن سرّت أعقب سرورها الردي ، وإن جلّت فيها النعم جميعًا ، حلت فيها النقم سريعًا ، إن أخصبت أجذبت ، وإن جمعت فرقت ، وإن ضمت شتت ، وإن نقصت نقصت ، وإن أغنت عنت ^(٢) ، وإن زادت أبادت ، وإن عمّرت دمّرت ، وإن أسفرت أدبرت ، وإن راقّت أراقت ، وإن صافت حافت ^(٣) ، وإن عمّت بنوالها غمّت بوبالها ، وإن جادت بوصالها جاءت بفصالها ، قربها بعيد ، وحبيبها طريد ، شرابها سراب ، وعذبها عذاب ، دار الهموم والأحزان ، والغموم والأشجان ، والبين والفراق ، والشقاء والشقاق والوصب ^(٤) ، والنصب والمشقة والتعب ، كثيرها قليل ، وعزيزها ذليل ، وغنيها فقير ، وجليلها حقير ، غزيرة الآفات ، كثيرة الحسرات ، قليلة الصفا ، عديمة الوفا ، لا ثقة بعهودها ، ولا وفّ لوعودها ، محبها تعبان ، وعاشقها ولهان ^(٥) ، والوائق بها خجلان ،

(١) رواه أحمد وأبو داود والحاكم عن ابن عباس ، صحيح الجامع ٥٠٨١ ، تخرّج الطحاوية

٣٩٣ ، تخرّج المشكاة ٣٨٥٣ .

(٢) عناء : كلفه ما يشق عليه .

(٣) أي جارت وظلمت .

(٤) المرض .

(٥) الوله : ذهاب العقل والتّحير من شدة الوجد .

قد سترت معايها ، وكتمت مصائبها ، وأخفت نوائبها^(١) ، وخدعت بأباطيلها ، وغرت ببراطيلها^(٢) ، ونصبت شباكها^(٣) ، ووضعت أشراكها^(٤) ، وبهرجت زيفها^(٥) ، وجردت سيفها ، وأبدت ملامحها ، وستر قبايحها ، ونادت الوصال الوصال ، أيها الرجال ، فمن رام وصالها ، وقع في حبالها ، وبدا له سوء حالها ، وعظم نكالها ، ووقع في أسرها ، لجهله بشرها ، وحق به مكرها ، حيث لم يتبصر في أمرها ، فعضّ يديه ندماً ، وبكى بعد الدمع دماً ، وأسلمه ما طلب إلى سوء المنقلب ، وجهد في الفرار فما أمكنه الهرب .

فتيقظ لنفسك يا هذا قبل الهلاك وأطلق نفسك من أسرها قبل أن يعسر الفكك ، وانهض على قدم التوفيق والسعادة عسى الله أن يرزقك من فضله الشهادة ، ولا يقعدك عن هذا الثواب ، سبب من الأسباب ، فذو الحزم السديد من جرد العزم الشديد ، وذو الرأي المصيب من كان له في الجهاد نصيب ، ومن أخلد إلى الكسل ، وغره الأمل ، زلت منه القدم ، وندم حيث لا يغني الندم ، وقرع السنّ على ما فرط وفات ، إذا شاهد الشهداء في أعلى الغرفات : ﴿ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴾ [الاحزاب : ٤] . وحسبنا الله ونعم الوكيل^(٦) .

وإن سَفَرَةً إليه بعدها تحط رحالنا عنده لمقاساتها أحلى من العسل ..
يقول عز بن عبد السلام سلطان العلماء ، في كتابه أحكام الجهاد وفضائله عن قتل الشهداء .

أحيا الله فيه بعد مماتهم ، وعوضهم عن حياتهم التي بذلوها بأيديهم ، بحياة أبدية سرمدية ، لا يصفها الواصفون ، ولا يعرفها العارفون .

-
- (١) جمع نائبة ، وهي المصيبة .
 - (٢) البراطيل : جمع برطيل بالكسر : الرشوة .
 - (٣) جمع شبكة ، وهي التي يصاد بها .
 - (٤) جمع شرك ، وهو حباله الصيد .
 - (٥) بهرج الشيء : أباحه .
 - (٦) فضائل الجهاد لابن النحاس (١ / ١٣١ - ١٣٢) .

وكذلك لما فارقوا الأهل والأوطان أسكنهم في جواره ، وأنسهم بقربه ، بدلاً من أنس من فارقوه من أحبائهم لأجله ، فطوبى لمن حصل على هذا الجزيل ، في جوار الرب الجليل ^(١) .

وقال أيضاً :

لما بذل الشهداء أنفسهم لأجل الله ، أبدلهم الله حياة خيراً من حياتهم التي بذلوها ، وجعلهم جيرانه ، يبيتون تحت عرشه ، ويسرحون من الجنة حيث شاعوا ، لما انقطعت آثارهم من السروح في الدنيا ^(٢) .

يقول ابن القيم :

إن الشهيد لما بذل حياته لله ، أعطاه الله سبحانه حياة أكمل منها ، عنده في محل قربه وكرامته .

من بذل شيئاً لله أعطاه الله خيراً منه ^(٣) .

حياة غير الشهيد شوب النقص ، ممزوج بالفصص ، إن أضحكت قليلاً أبكت كثيراً وإن سرّت يوماً أحنزت شهوراً ، أولها مخاوف ، وآخرها موت ومتالف ..

أما الشهيد ، فقتل آخره حياة ، ولكن أي حياة ..؟؟!

غير الشهيد يحيا مع من ؟! ..

والشاهد يحيا عند من ؟! ..

فارق عندية أهل الدنيا الذين يموتون ، فمن الله عليه بالحياة عند الحي الذي لا يموت ..

لما مزقت أجسادهم في دار الدنيا لله عز وجل ، فمن الله عليهم بحواصل

(١) أحكام الجهاد وفوائده ص ٥٣ .

(٢) أحكام الجهاد ص ٨٤ .

(٣) مدارج السالكين لابن القيم (٣ / ٢٧٣) .

طير خضر ..

حبست أقدامهم عن السعي ، فمن الله عليهم بأن يسرحوا في الجنة حيث شاءوا ، وهذه خاصية لهم .

يقول الأشقر :

والفرق بين أرواح المؤمنين وأرواح الشهداء ، أن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح متنقلة في رياض الجنة ، وتأوي إلى قناديل معلقة في العرش ، أما أرواح المؤمنين ، فإنها في أجواف طير يعلق ثمر الجنة ولا يتنقل في أرجائها^(١) .

لما حرموا رزق الدنيا ، فاستمر رزقهم ، وما أدراك بصيغة المضارع الدالة على الاستمرار ؟!

الدنيا : إما مأكول ، أو مشروب ، أو مشموم ، والمأكول أفضله العسل ، وهو بزقة ذبابة ، والمشموم أفضله المسك ، وهو دم فأرة ، هذه هي الدنيا ، فهل يقاس عسل بعسل ؟!

عسل لم يقطف من الأزهار ، إنما يجري على رضراض الأنهار .
فاتتهم الحياة في الدنيا ، ولكن وصلوا إلى الحياة الأبدية في العقبى .
ويقال : هم أحياء ؛ لأن الخَلَفَ عنهم الله ، وَمَنْ كان الخلف عنه الله ، لا يكون ميتًا .

قال قائلهم في مخلوق :

وإن يكنْ عنا مضى بسبيله فما مات من يقى له مثلُ خالدٍ
وهم أحياء بذكر الله لهم ، والذي هو مذكور الحق الجميل بذكره
السرمدى ليس بميت .

ولئن فنيتم بالله أشباحهم ، فقد بقيت بالله أرواحهم ، لأن من كان

(١) القيامة الصغرى ، للأشقر .

فناؤه بالله ، كان بقاءه بالله .

عليهم رداء الهيبة ، وهم في ظلال الأنس ..
يقول سيد قطب :

إن هنالك قتلى سيخرون شهداء في معركة الحق ، شهداء قتلى أعزاء أحياء قتلى كراماً أزكياً ، فالذين يخرجون في سبيل الله ، والذين يضحون بأرواحهم في معركة الحق ، هم عادة أكرم القلوب ، وأزكى الأرواح ، وأطهر النفوس ، إنهم أحياء ، فلا يجوز أن يقال عنهم : أموات لا يجوز أن يعتبروا أمواتاً في الحس والشعور ، ولا أن يقال عنهم : أموات بالشفة واللسان ، إنهم أحياء بشهادة الله سبحانه ، فهم لا بد أحياء ، إنهم قتلوا في ظاهر الأمر ، وحسبما ترى العين ، ولكن حقيقة الموت وحقيقة الحياة لا تقررهما هذه النظرة السطحية الظاهرة ، إن سمة الحياة الأولى هي الفاعلية والنمو والامتداد ، وسمة الموت الأولى هي السلبية والخمود والانقطاع ، وهؤلاء الذين يقتلون في سبيل الله ، فاعليتهم في نصره الحق الذي قتلوا من أجله فاعلية مؤثرة ، والفكرة التي من أجلها قتلوا ترتوي بدمائهم وتمتد .

وحبوبٌ سنبله تجفُ ستملاً الوادي سنابل

وتأثر الباقي وراءهم باستشهادهم يقوى ويمتد ، فهم ما يزالون عنصراً فعالاً مؤثراً في تكييف الحياة وتوجيهها ، وهذه هي صفة الحياة الأولى ، فهم أحياء أولاً بهذا الاعتبار الواقعي في دنيا الناس ، ثم هم أحياء عند ربهم .
أحياء ؛ ومن ثم لا يغسلون كما يغسل الموتى ، ويكفنون في ثيابهم التي استشهدوا فيها ، فالغسل تطهير للجسد الميت ، وهم أطهار بما فيهم من حياة ، وثيابهم في الأرض ثيابهم في القبر ؛ لأنهم بعد أحياء .
أحياء ؛ فلا يشق قتلهم على الأهل والأحباء والأصدقاء .
أحياء ، يشاركون في حياة الأهل والأحباء والأصدقاء .
أحياء ؛ فلا يصعب فراقهم على القلوب الباقية خلفهم ، ولا يتعاضمهم الأمر ، ولا يهولنها عظم الفداء .

ثم هم بعد أحياء مكرمون عند الله ، مأجورون أكرم الأجر وأوفاه^(١) .

يأليت شعري وما ارتفعت بنا همم إلى الجنان وتالي القوم أواب
إلى كواعب للأطراف قاصرة وظل طوي وعطر الشدو ينساب
إلى قناديل ذهب علقت شرفاً بعرش ربي لمن قتلوا وما غابوا
يقول صاحب الظلال :

حقيقة ضخمة في ذاتها ، وضخمة في آثارها ، إن الذين قتلوا في سبيل الله
ليسوا أمواتاً بل أحياء .

أحياء عند ربهم لم ينقطعوا عن حياة الجماعة المسلمة من بعدهم ، ولا
عن أحداثها ، فهم متأثرون بها ، مؤثرون فيها ، والتأثر والتأثير أهم خصائص
الحياة .

فهم يرزقون عند ربهم .

وهم فرحون بما آتاهم الله من فضله .

وهم يستبشرون بمصائر من وراءهم من المؤمنين .

وهم يحفلون بالأحداث التي تمر من خلفهم من إخوانهم .

فهذه خصائص الأحياء ، من متاع واستبشار واهتمام وتأثر وتأثير .

فما الحسرة على فراقهم ؟! وهم أحياء موصولون بالأحياء والأحداث ،
فوق ما نالهم من فضل الله ، وفوق ما لقوا عنده من الرزق والمكانة ، يستقبلون
رزق الله بالفرح ؛ لأنهم يدركون أنه من فضله عليهم ، إن كان هناك حزن
لفراقهم ، فالفرح كل الفرح فرحهم .

﴿ ولئن قتلتم في سبيل الله أو مِمَّ لمَغْفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون ﴾
[آل عمران : ١٥٧] فالموت في سبيل الله بهذا القيد وبهذا الاعتبار خير من الحياة ،

(١) في ظلال القرآن (١ / ١٤٣ - ١٤٤) .

وخير مما يجمعه الناس في الحياة من أغراضها الصغار ، من مال وجاه ومن سلطان ومن متاع ، خير بما يعقبه من مغفرة الله ورحمته ، وهي في ميزان الحقيقة خير مما يجمعون^(١) .
قال رسول الله ﷺ : « للشهيد عند الله سبع خصال : يغفر له في أول دفعة من دمه ، ويرى مقعده من الجنة ، ويحلّ حلة الإيمان ، ويزوج اثنين وسبعين زوجة من الحور العين ، ويُجار من عذاب القبر ، ويأمن من الفزع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار ، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ، ويشفع في سبعين إنسانًا من أهل بيته »^(٢) .

وعن كعب بن مالك - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « أرواح الشهداء في صور طير خضر ، معلقة في قناديل الجنة ، حتى يرجعها الله يوم القيامة »^(٣) .

قال القرطبي :

حديث كعب أصبح من رواية من روى أن أرواحهم في جوف طير خضر ، قاله أبو عمر في الاستذكار ، وقال أبو الحسن القاس : أنكر العلماء قول من قال : في حواصل طير خضر ؛ لأنها رواية غير صحيحة ؛ لأنها إذا كانت كذلك فهي محصورة مضيق عليها .

قال القرطبي : الرواية صحيحة ؛ لأنها في صحيح مسلم ، فيحتمل أن تكون الفاء بمعنى على ، فيكون المعنى : لأرواحهم على جوف طير خضر ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَصْلَبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ ﴾ [طه : ٧١] ؛ أي على جذوع النخل ، وجائر أن يسمى الظاهر جوفًا ؛ إذ هو محيط به ، ومشمّل عليه . قال

(١) في ظلال القرآن (١ / ٥١٦) .

(٢) صحيح الجامع ٥٠٥٨ رواه أحمد والترمذي وابن ماجه عن المقدم بن معدي كرب ،

أحكام الجنائز للألباني (٣٥ - ٣٦) .

(٣) رواه عبد الرزاق بسند صحيح .

أبو محمد عبد الحق : وهو حسن جدًا^(١) .

قال ابن النحاس :

في هذا الكلام كله نظر فإن حديث ابن مسعود صحيح لا شك فيه ، فلا يلتفت إلى قول من قال : إنه غير صحيح ، وأيضًا فإننا لا نسلم أن أرواحهم محصورة لكونها في جسد ؛ فإنه يلزم من ذلك أن تكون أرواح أهل الجنة في الجنة محصورة بأجسادها ، وأن يكون جعفر - رضي الله عنه - محصورًا بالجسد الذي رآه النبي ﷺ فيه ، وهو سيد الشهداء ، ولا ضرورة تدعو إلى التأويل الذي أوله أبو محمد - رحمه الله - بل الذي يظهر لي - والله أعلم - من الحكمة في جعل أرواحهم في هذه الأجساد أنهم لما جادوا بأجسادهم الكثيفة لله تعالى ، وبذلوها في حبه ، وعرضوها للآلام والمشاق الشديدة ، وسمحوا بها للفناء امتثالًا لأمر الله وطلبًا لمرضاته ، عوضهم الله عنها أجسادًا لطيفة في دار النعيم الباقي ، يأكلون بها ويشربون ، ويسرحون في الجنة حيث يشاؤون . ولما كان ألطف الحيوانات أجسامًا الطير ، وألطف الألوان الأخضر ، وألطف الجمادات الشفافة الزجاج ، كما قال تعالى : ﴿ الزجاجة كأنها كوكب دري ﴾ [النور : ٣٥] وإن كانت من ذهب ، كما في حديث ابن عباس ، فهو المقرح طبعًا وخاصية ، وناهيك بذهب الجنة مقرحًا ، فلذلك - والله أعلم - جعل الله أرواح الشهداء في ألطف الأجساد ، وهو الطير الملون بألطف الألوان ، وهو الخضرة ، يأوي إلى ألطف الجمادات ، وهي القناديل المنورة والمقرحة ، في ظل اللطيف الرحيم ، لتكمل لها لذة النعيم إلى جوار الرب الكريم ، فكيف يُظن أنها محصورة ؟! كلا والله ، إن هذا هو الفوز العظيم ، لمثل هذا فليشمر المشمرون ، وعليه فليجتهد المجتهدون^(٢) .

فإن قيل : إذا كانت روح كل مؤمن على صورة طير في الجنة ، كما جاء

(١) التذكرة للقرطبي ص ١٩٧ .

(٢) فضائل الجهاد لابن النحاس ٧٣١ - ٧٣٢ .

في حديث كعب بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « نسمة المؤمن طائر يعلق من شجر الجنة ، حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه »^(١) .

فماذا يتميز الشهيد ؟؟ فالجواب من وجوه :

الأول : ما ذكره ابن كثير في تفسيره في هذا الحديث : إن روح المؤمن تكون على شكل طائر في الجنة ، وأما أرواح الشهداء فكما تقدم في حواصل طير خضر ، فهي كالكواكب بالنسبة إلى أرواح عموم المؤمنين ، فإنها تطير بنفسها^(٢) .

فهي كالراكبة بالنسبة إلى أرواح المؤمنين وهذا حسن غير أنه يعارض حديث كعب بن مالك ، فإن فيه « أرواح الشهداء في صور طير خضر » .

الثاني : وهو أحسن منه ، فيه أن المراد بذلك روح المؤمن الشهيد ، دون غيره من عموم المؤمنين .

ويعضد ذلك ما حكاه القاضي أبو بكر بن العربي في كتابه سراج المريدين من اجتماع الأمة على أنه لا يتعجل الأكل والنعم إلا الشهيد في سبيل الله .

الثالث : أنه قد روى «تعلق»^(٣) بفتح اللام ، قال القرطبي : وهو الأكثر ، ومعناه تسرح^(٤) .

يقول ابن النحاس : ومن خط القرطبي فقلت : فيكون المعنى أن روح المؤمن تطير في شجر الجنة وتسرح بينها إلى يوم القيامة ، لا أنها على شكل طائر يأكل ويشرب ، بخلاف روح الشهداء ، فإنها في جوف طير أخضر ، أو على صورة طير أخضر ، تأكل وتشرب وتنعم ، وتأوي إلى قناديل في ظل العرش .

(١) حديث عظيم صحيح ، اجتمع في سنده ثلاثة من الأئمة الأربعة مالك والشافعي وأحمد .

(٢) تفسير ابن كثير (٢ / ١٤٢) .

(٣) تعلق : بضم اللام . تأكل .

(٤) التذكرة للقرطبي ص ٩٣ .

○ الشهيد لا يجد من ألم القتل إلا مس القرصة ○

قال رسول الله ﷺ : « الشهيد لا يجد ألم القتل ، إلا كما يجد أحدكم مس القرصة »^(١) .

وقال أيضًا : « الشهيد لا يجد مس القتل ، إلا كما يجد أحدكم القرصة يقرصها »^(٢) .

وقال : « ما يجد الشهيد من مس القتل ، إلا كما يجد أحدكم من مس القرصة »^(٣) .

قال المناوي في فيض القدير : « إلا كما يجد أحدكم مس القرصة » عبر بأداة الحصر ؛ دفعًا لتوهم تصور أن ألمه يفضل على ألمها ، وهذه تسلية لهم عن هذا الحادث العظيم والخطب الجسيم ، وتهيج الصبر على وقع السيوف ، واقتحام الختوف ، فالله تعالى يهون على الشهيد الموت ويكفيه سكراته وكربه .

○ الشهيد لا يُفتن في قبره ولا يُعذب ○

قال رسول الله ﷺ : « للشهيد عند الله سبع خصال .. ويجار من عذاب القبر ، ويأمن من الفزع الأكبر ... » .

ثبت في الصحيح : أن المرابط في سبيل الله لا يفتن في قبره .

(١) صحيح : صحيح الجامع ٣٦٣٩ ، رواه الطبراني عن أبي قتادة ، تخریج الترغيب (٢) / ١٩٢ .

(٢) صحيح : صحيح الجامع ٣٦٤٠ ، رواه النسائي عن أبي هريرة ، تخریج المشكاة ٣٨٣٦ .

(٣) رواه الترمذي وابن ماجه وابن حبان عن أبي هريرة ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع ٥٦٨٩ .

عن فضالة بن عبيد - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « كل ميت يُختم على عمله إلا المرباط في سبيل الله ، فإنه ينمي له عمله إلى يوم القيامة ، ويؤمن من فتنة القبر »^(١) .

فالشهيد أولى وأحرى ؛ لأنه أفضل منه ، وما نال المرباط ما ناله من الفعل إلا بتعرضه للشهادة وتوقعه لها ، فكيف لا يعطى ذلك الفضل من نالها^(٢) .

إن الفتنة في القبر بسؤال المَلَكِين ، إنما هي لاختبار ما عند المرء من حقيقة الإيمان والتصديق ، ولا شك بأن من وقف للقتال ، ورأى السيوف تلمع وتقطع ، والأسنة تبرق وتخرق ، والسهام ترشق وتمرق ، والرعوس تندر ، والدماء تنعب ، والأعضاء تتطاير ، والناس بين قتيل وجريح وطريح ، فيثبت على ذلك ، ولم يولّ الدبر ، ولم ينهزم ، وجاد بنفسه لله تعالى إيماناً به ، وتصديقاً بوعده ووعدته ، كما وصف الله تعالى المؤمنين في قوله تعالى : ﴿ ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ﴾ [الأحزاب : ٢٢] فيكفيه هذا امتحاناً لإيمانه ، واختبار له وفتنة ، إذ لو كان عنده شك أو ارتياب لولى الدبر ، وذهل عما هو واجب عليه من الثبات ، وداخله الشك والارتياب ، كما قال تعالى : ﴿ وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً ﴾ [الأحزاب : ١٢] .

فيكفي الشهيد هذا الامتحان من سؤال الفتان ... والجزاء عند الله من جنس العمل .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه سأل جبريل عن

(١) رواه ابن حبان والحاكم وأبو داود والترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين . وفيه حميد بن هانئ أبو هانئ ، وهو من رجال مسلم ، وإنما روى له البخاري في الأدب المفرد . وقال الحاكم في مكان آخر لسند فيه حميد : على شرط مسلم . ووافقه الذهبي .

(٢) انظر مجموع الفتاوى (٤ / ٢٥٧) .

هذه الآية ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨] مَنْ الَّذِينَ لَمْ يَشَأْ اللَّهُ أَنْ يَصْعَقَهُمْ؟ قال: «هم شهداء الله»^(١).

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ: «سألت جبريل عن هذه الآية: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ مَنْ الَّذِينَ لَمْ يَشَأْ اللَّهُ أَنْ يَصْعَقَهُمْ؟ قال: هم الشهداء، نُتِيَتْهُمُ اللَّهُ تَعَالَى، مُتَقَلِّدُونَ أَسْيَافَهُمْ حَوْلَ عَرْشِهِ»^(٢).

فَأَيْنَ صَعِقَ السُّيُوفُ، مَنْ صَعِقَ الْقِيَامَةُ!!؟

إن للموت لسكرات، وإن هول المطلق شديد، وإن للقبر عذاباً لا ينجو منه إلا الصالحون، وإن فيه لسؤال المَلَكَيْنِ الْفَاتِنَيْنِ، ثم بعد ذلك الخطر العظيم، إما سعيداً فالى النعيم المقيم، وإما شقيماً فالى عذاب الجحيم، والشهيد آمِنٌ من جميع ذلك، لا يَخْشَى شَيْئاً من هذه المهالك لا يجد إلا مسَّ القرصة، فما يقعدك عن انتهاز هذه الفرصة؟!.

ثم تجاوز في القبر من العذاب، وتفوز عند الله بحسن المآب، وتأمين من فتنه السؤال، وما بعد ذلك من الشدائد والأحوال، فكم بين هذا القتل الكريم وبين الموت الأليم، كم بين هذا، ومن هم ﴿... أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرَحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩ - ١٧٠] قد آمنوا من عظيم الأحوال والكربات، وسكنوا بأجل المحال في أعلى الغرفات، وكرعوا من النعيم أكواباً، وأدروعوا من التنعيم أثواباً، ومُتَعَوُّوا بِجَنَانِ الْفَرْدُوسِ مُسْتَقَرًّا وَمَأْبَاً، وتمتعوا بحور

(١) رواه الحاكم في المستدرک في التفسير، وقال: هذا صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٢) صحيح: أورده السيوطي في الجامع، وقال: رواه أبو يعلى والدارقطني في الأفراد والحاكم وابن مردويه في التفسير والبيهقي في البعث عن أبي هريرة. وزاد على رواية الحاكم: «هم الشهداء، ثنية الله تعالى ... حول العرش». وصححه السيوطي والحاكم. انظر فيض القدير (٤ / ٧٨ - ٧٩).

عين كواعب أترابًا ، أرواحهم في جوف طير خضر تجول في الجنان ، تأكل وتشرب وتأوي إلى قناديل معلقة في عرش الرحمن ، يتمنون الرجوع إلى هذه الدار ؛ ليقتلوا في سبيل الله عشر مرات ، لما بهرهم من ثواب الله الجزيل للجريح في سبيله والقتيل^(١) .

○ ظل الملائكة على الشهيد ، والجنة تحت بارقة السيوف^(٢) ○

وانظر .. لما تحمّل الشهيد حرّ السيوف ظلّته الملائكة .
لما تحمل حرّ السيوف وظلّته السيوف يكون مأواه الجنة حيث الظل الممدود .
في حديث جابر في البخاري : جيء بأبي إلى النبي ﷺ وقد مثل به ، ووضع بين يديه ، فذهبت أكشف عن وجهه ، فنهاني القوم ، فسمع صوت نائحة ، فقيل : ابنة عمرو ، أو أخت عمرو ، فقال : « لم تبكي ؟ - أو لا تبكي - ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها » .
قال ﷺ : « واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف »^(٣) .
وقال عمار بن ياسر يوم صفين : الجنة تحت الأبارقة^(٤) .

○ الشهيد لما ترك أهله وأزواجه يزوج من الحور العين ○

وانظر إلى الشهيد ، لما اغبر بالتراب ، تُزِيل الحورُ عنه التراب .
ولما ترك الأزواج ، وقرّة عينه من الدنيا ، يوفر له هذا النصيب ، وليس لأحد نصيبه .

(١) فضائل الجهاد لابن النحاس (١ / ٥٩٠) .

(٢) ترجمة البخاري ، كتاب الجهاد (٦ / ٣٨ - ٣٩) فتح الباري .

(٣) البخاري في الصحيح فتح الباري ، كتاب الجهاد (٦ / ٤٠) .

(٤) رواه الطبراني بسند صحيح ، انظر فتح الباري (٦ / ٥٦) .

قال ﷺ : « للشهيد عند الله سبع خصال ... ويزوج اثنين وسبعين زوجة من الحور العين ... » .

عن مجاهد قال : قام يزيد بن شجرة في أصحابه فقال : إنها قد أصبحت عليكم ما بين أخضر ، وأحمر ، وأصفر ، وفي البيوت ما فيها ، فإذا لقيتم العدو غداً فقدماً قُدماً ، فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما تقدم رجل من خطوة إلا تقدم إليه الحور العين^(١) » فإن تأخر استترن منه ، وإن استشهد كانت أول نفحة كفارة خطاياهم ، وتنزل إليه ثنتان من الحور العين فتنفضان عنه التراب ، وتقولان له : مرحباً قد آن لك ، ويقول : مرحباً قد آن لكما^(٢) .

وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال : « إذا التقى الصفان أهبط الله الحور العين إلى السماء الدنيا فإذا رأى الرجل يرضين قُدْمه قلن : اللهم ثبته ، وإن فر احتجبن منه ، فإن هو قتل ، نزلنا إليه ، فمسحتا التراب عن وجهه وقالت : اللهم عفر من عفره وترب من تربه » والجزء من جنس العمل ... وعن أنس رضي الله عنه : أن رجلاً أسود أتى النبي - ﷺ - فقال له : يا رسول الله : إنني رجل أسود متتن الريح ، قبيح الوجه لا مال لي ، فإن أنا قاتلت هؤلاء حتى أقتل فأين أنا ؟ قال : « في الجنة » فقاتل حتى قتل فأتاه النبي - ﷺ - فقال : « قد بيض الله وجهك ، وطيب ريحك ، وأكثر مالك » . وقال لهذا أو لغيره : « لقد رأيت زوجته من الحور العين ، نازعته جبة له من صوف تدخل بينه وبين جبته »^(٣) .

(١) والجزء من جنس العمل .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ، وابن الأثير في أسد الغابة ، ورواه ابن أبي شيبة موقوفاً مختصراً بإسناد صحيح ، وعبد الرزاق موقوفاً بإسناد صحيح ، والطبراني ، قال الهيثمي : رواه الطبراني من طريقين ، رجال أحدهما رجال الصحيح .

(٣) رواه الحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ، والبيهقي في الشعب ، وقال في آخره : فأتى عليه رسول الله ﷺ وهو مقتول فقال : « لقد رأيت زوجتي من الحور العين ، تتنازعان ، تدخلان فيما بين جلده وجبته » .

انظر ...

لَمَّا ترك المجاهد الفراش والأزواج ، جاد عليه الملك الوهاب ، بكثرة الأزواج من الحور العين ، والجزء عند الله من جنس العمل ..
ترك نساء الدنيا ، التي يروم منها غيره أقدر ما فيها ، ويخاف هجرها ، ويخشى تجافيا ، يحمله حبها على الكد والتعب والشقاء الشديد والنصب ،
توردك الموارد المهلكة ، وترضى في أدنى هواها بهلاكك وما أوشكه ، ففاز
بوصال من خلقت من النور ، ونشأت في ظلال القصور ، مع الولدان والحور ،
في دار النعيم والسرور ، والله لا يجف دم الشهيد حتى تلقاه ، وتستمتع بشهود
نورها عيناه ، حوراء عيناء ، جميلة حسناء ، بكر عذراء ، كأنها الياقوت لم
يطمئئها إنس قبلك ولا جان ، كلامها رخي ، وقدها قويم ، وشعرها بهيم^(١) ،
وقدرها عظيم ، وجفنها فاتر ، وحسنها باهر ، وجمالها زاهر ، ودلالها ظاهر ،
كحيل طرفها ، جميل ظرفها ، عذب نطقها ، عجب خلقها ، حسن خلقها ،
زاهية الحلى ، بهية الحلل ، كثيرة الوداد ، عديمة الملل ، قد قصرت طرفها
عليك فلم تنظر سواك ، وتحببت إليك بكل ما وافق هواك ، لو برز ظفرها
لطمس بدر التمام ، ولو ظهر سوارها ليلاً لم يبق في الكون ظلام ، ولو بدا
معصمها لسي كل الأنام ، ولو اطلعت بين السماء والأرض لملاً ريحها ما بينهما ،
ولو تفلت في البحر المالح ، عاد كأعذب الماء ، كلما نظرت إليها ازدادت في عينيك
حسنًا ، وكلما جالستها زادت إلى ذلك الحسن حسنًا ، أيجمل بعقل أن يسمع بهذه
ويقعد عن وصالها؟! كيف وله في الجنة من الحور العين أمثال أمثالها؟!
واعلم أن فراق زوجتك تلك لا بد لك منه ، وكأن قد وقع ، والجنة إن
شاء الله تجمع بينكما ونعم المجتمع ، فتجدها في الآخرة أجمل من الحور
العين بما لا يعلمه إلا رب العالمين .
فأعرض عنها اليوم ، فسيعوضك الله عنها ، وإن كانت من أهل الجنة فلا بد
لك منها.

(١) بهيم : ما كان لونًا واحدًا ، لا يخالطه غيره سوادًا كان أو بياضًا .

○ لا يجتمع غبار في سبيل الله ، ودخان جهنم ○

قال رسول الله ﷺ : « لا يجتمع غبار في سبيل الله ، ودخان جهنم في منخري مسلم أبداً »^(١) .

وقال ﷺ : « لا يجتمع غبار في سبيل الله ، ودخان جهنم في جوف عبد أبداً ، ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً »^(٢) .

وقال ﷺ : « من راح روحه في سبيل الله ، كان له بمثل ما أصابه من الغبار مسكاً يوم القيامة »^(٣) .

وقال ﷺ : « ما اغبرتا قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار »^(٤) .

قال محمد بن إبراهيم بن أبي سكينه : أُملي عليّ عبد الله بن المبارك هذه الأبيات بطرسوس ، وأرسلها معي إلى مكة إلى الفضيل بن عياض سنة سبع وسبعين ومائة وهي :

يا عابد الحرمين لو أبصرتنا	لعلمت أنك في العبادة تلعبُ
من كان يخضب خده بدموعه	فنجورنا بدمائنا تتخضبُ
أو كان يتعبُ خيلَه في باطل	فخيولنا يوم الصبيحة تتعبُ
ريحُ العبير لكم ونحن عبيرُنا	رهجُ السنابلِ والغبارُ الأطيبُ
ولقد أتانا من مقال نبينا	قولٌ صحيحٌ صادقٌ لا يكذبُ
لا يستوي وغبار خيل الله في	أنف امرئ ودخان نارٍ تلهبُ

(١) صحيح : انظر صحيح الجامع ٧٤٩٣ ، رواه النسائي وابن ماجه وابن حبان عن أبي هريرة ، تخریج المشكاة ٣٨٢٨ .

(٢) صحيح : رواه النسائي والحاكم عن أبي هريرة انظر صحيح الجامع ٧٤٩٢ ، وتخریج المشكاة ٣٨٢٨ .

(٣) حسن : رواه ابن ماجه (الضياء عن أنس انظر صحيح الجامع ٦١٣٦ ، والصحيحة ٢٣٣٨) .

(٤) رواه البخاري : فتح الباري (٦ / ٣٥) .

هذا كتاب الله ينطق بيننا ليس الشهيد بميت ، لا يَكْذِبُ
قال : فلقيت الفضيل بكتابه ، فلما قرأه ذرفت عيناه ، ثم قال : صدق
أبو عبد الرحمن ، ونصحني .
قال رسول الله ﷺ : « لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود
اللبن في الضرع ، لا يجتمع على عبدٍ غبارٌ في سبيل الله ودخان جهنم »^(١) .
إذا كانت مشقة الغبار عاصمة من عذاب النار ، فما الظن بمن بذل ماله
وغرّر بنفسه في قتال الكفار .

○ الجرح في سبيل الله تعالى ○

قال رسول الله ﷺ : « زملوهم بدمائهم ، فإنه ليس كلم يُكلم في الله
إلا وهو يأتي يوم القيامة يدمى ، لونه لون الدم ، وريحه ريح المسك »^(٢) .
وقال ﷺ : « كل كَلِمٍ يُكَلِّمُه المسلم في سبيل الله تعالى ، يكون يوم القيامة
كهيتها إذا طعنت تَفْجَرُ دَمًا ، واللون لون دم ، والعَرْفُ عَرْفُ مسك »^(٣) .
وقال ﷺ : « لا يُكلم أحدٌ في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله
إلا وجاء يوم القيامة وجرحه يثَعْبُ دَمًا : اللون لون دم ، والريح ريح مسك »^(٤) .
وقال ﷺ : « ما من مكلوم يُكلم في الله ، إلا وجاء يوم القيامة ، وكَلَمُهُ
يدمى ، اللون لون دم ، والريح ريح مسك »^(٥) .
وقال أيضًا ﷺ : « ... ومن جرح في سبيل الله ، أو نُكِبَ نكبة فإنها

(١) أخرجه ابن أبي شيبة، والنسائي، وأحمد، والترمذي، وقال : حديث حسن صحيح،
والحاكم وقال : صحيح الإسناد .

(٢) صحيح ، رواه النسائي عن عبد الله بن ثعلبة انظر صحيح الجامع ٣٥٦٧ ، وأحكام
الجنائز ٦٠ ، الإرواء ٧٠٥ ، تخریج المشكاة ٢٩٢٤ والكلم : الجرح .

(٣) رواه البيهقي عن أبي هريرة . والعرف : الرائحة .

(٤) رواه الترمذي والنسائي عن أبي هريرة ، ورواه أحمد ومسلم انظر صحيح الجامع ٧٦٤٩ .
وهو صحيح ، ويثعب دمًا ؛ أي يتفجر ويجري .

(٥) رواه البخاري عن أبي هريرة .

تجيء يوم القيامة كأغزر ما كانت ، لونها لون الزعفران ، وريحها ريح المسك ، ومن خرج به جراح في سبيل الله كان عليه طابع الشهداء»^(١) .

قال عز الدين بن عبد السلام :

إنما يجيء الجريح كذلك يوم القيامة ، تفضيلاً له على أهل الموقف ، ونداءً عليه بأنه بذل نفسه حتى جرح في سبيل الله^(٢) .

وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة :

مجيئه يوم القيامة مع سيلان الجرح فيه أمران :

أحدهما : الشهادة على كالمه^(٣) .

والثاني : إظهار شرفه لأهل المشهد والموقف ، بما فيه من رائحة المسك

الشاهدة بالطيب^(٤) .

وعن معاذ بن جبل ، قال رسول الله ﷺ : « من جرح جرحاً في سبيل الله ، أو نكب نكبة فإنها تحيى يوم القيامة كأغزر ما كانت ، لونها الزعفران ، وريحها المسك »^(٥) .

قال ابن حجر :

عرف بهذه الزيادة أن الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد ، بل هي خاصة لكل من جرح ، ويحتمل أن يكون المراد بهذا الجرح هو ما يموت صاحبه بسببه قبل اندماله لا ما يندمل في الدنيا ، فإن أثر الجراحة وسيلان الدم يزول ، ولا نفى ذلك أن يكون له فضل في الجملة ، لكن الظاهر أن الذي يجيء يوم القيامة « وجرحه يشعب دمًا » من فارق الدنيا وجرحه كذلك ، ويؤيده ما وقع عند ابن حبان من حديث معاذ المذكور : « عليه طابع الشهداء » وقوله : « كأغزر

(١) رواه أحمد ، وابن حبان عن معاذ ، انظر صحيح الجامع ٦٢٩٢ ، تخريج المشكاة ٣٨٢٥ .

(٢) أحكام الجهاد وفوائده لابن عبد السلام . (٣) جرحه .

(٤) أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام مع حاشية العدة (٤ / ٥١٥) .

(٥) قال ابن حجر في فتح الباري (٦ / ٢٥) : لأصحاب السنن ، وصححه الترمذي

وابن حبان والحاكم .

ما كانت . في قوله : « كهيئتها » ؛ لأن المراد لا ينقص شيئاً بطول العهد^(١) .
قال رسول الله ﷺ : « إن الله قد جعل لجعفر جناحين مضرجين بالدم ،
يطير بهما مع الملائكة »^(٢) .

إن الجرح في سبيل الله ، وكما قال رسول الله ﷺ : لما دميت أصبعه
في بعض المشاهد : « هل أنت إلا إصبع دميت ، وفي سبيل الله ما لقيت » .
فكل شيء ناقص في عرف الدنيا إذا انتسب إلى طاعة الله ورضاه ، فهذا
هو الكامل في الحقيقة .

وقد قال ﷺ : « رأيت جعفر بن أبي طالب ملكاً يطير في الجنة ، ذا
جناحين يطير بهما حيث شاء ، مقصوصة قوادمه^(٣) بالدماء »^(٤) .
وانظر .. إلى أمين هذه الأمة أبي عبيدة بن الجراح لما نزع يوم أحد
الحلقتين اللتين دخلتا في وجه رسول الله ﷺ من المغفر فانتزعت ثنيتاه ،
فحستنا فاه ، فقليل : ما رأي فم قط أحسن من فم أبي عبيدة^(٥) .

إن كان هذا في دار الدنيا فكيف في الآخرة ، والجزء من جنس العمل .
ومن أعجب ما روي عن سلفنا الصالح : إن حياشا بن قيس القشيري ، لما
شهد اليرموك ، قتل من العلوج خلقاً كثيراً ، وقطعت رجله يومئذ وهو لا يشعر
بقطعها ، فلما انفصل من الحرب ، جعل ينشدها ، وفيه يقول سوار بن أوفى :
ومنا ابن عتاب وناشد رجله ومنا الذي أدّى إلى الحي حاجباً
يعني حاجب بن زرارة ، وهذا شيء لم يسمع مثله^(٦) .

(١) فتح الباري (٦ / ٢٥) .

(٢) أخرجه الدارقطني في الأفراد والحاكم عن البراء ، وصححه الألباني ، انظر صحيح
الجامع ١٥٥٥ ، والسلسلة الصحيحة ٩٩٥ .

(٣) قوادم الطائر ، مقادير ريشه ، وهي عشر في كل جناح .

(٤) إسناده حسن ، وانظر مجمع الزوائد في المناقب قال الهيثمي : رواه الطبراني عن ابن
عباس بإسنادين أحدهما حسن .

(٥) فضائل الجهاد لابن النحاس (٢ / ٩٧٨) . (٦) فضائل الجهاد لابن النحاس (١ / ٥١٥) .

○ فضل السهر في سبيل الله ○

قال رسول الله ﷺ : « حُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ^(١) .
من سهر في سبيل الله فقد ترك غرضه من النوم طاعة لله بما يتجشَّمُهُ من خوف العدو ، ولذلك حرمت عليه النار ^(٢) .

○ الرِّبَاطُ ^(٣) ○

قال رسول الله ﷺ : « رِبَاطُ شَهْرٍ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ دَهْرٍ ، وَمَنْ مَاتَ مَرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَمِنَ مِنَ الْفَرْعِ الْأَكْبَرِ ، وَغُدِّيَ عَلَيْهِ بِرِزْقِهِ ، وَرِيحَ الْجَنَّةِ ، وَيَجْرِي عَلَيْهِ أَجْرُ الْمَرَابِطِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ » ^(٤) .
أما الرباط ، وهو ملازمة المحلِّ الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين ، وإن كان وطنه بشرط نية الإقامة به لدفع العدو ، فارسًا كان أو راجلًا .
عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه قال : فرض الجهاد لسفك دماء المشركين ، والرباط لحقن دماء المسلمين ، وحقق دماء المسلمين أحبَّ إليَّ من سفك دماء المشركين ^(٥) .

(١) أخرجه البيهقي والدارمي ، وابن أبي شيبة والحاكم وأحمد وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ، وأقره الذهبي .

(٢) أحكام الجهاد وفضائله لعز الدين بن عبد السلام .

(٣) قال المناوي في فيض القدير (٣ / ١٢) : الرباط المرباطة ، وهو أن يربط هؤلاء خيولهم في ثغرهم وهؤلاء خيولهم في ثغرهم ويكون كل منهم معًا لصاحبه متربصًا لقصد ، ثم اتسع فيه فأطلقت على ربط الخيل واستورادها لغزو أو عدو حيث كان وكيف كان ، وقد يتجاوز به للمقام بأرض والتوقف فيها .

(٤) رواه الطبراني عن أبي الدرداء ، وقال الهيثمي : رجاله ثقات ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٣٤٧٣ .

(٥) الجامع لمسائل المدونة (١٥٤ / ١) .

عن سلمان - رضي الله عنه - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات فيه جرى عليه عمله الذي كان يعمل ، وأجرى عليه رزقه ، وأمن الفتان »^(١) .

وعن عثمان - رضي الله عنه - رباط يوم في سبيل الله ، خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل .

وعن فضالة بن عبيد* - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « كل ميت يختم على عمله إلا المرباط في سبيل الله ، فإنه ينمى له عمله إلى يوم القيامة ويؤمن من فتنة القبر »^(٢) .

قال القرطبي :

حديث سلمان ، وحديث فضالة ، دليل على أن الرباط أفضل الأعمال التي يبقى ثوابها بعد الموت ، كما جاء في حديث أبي هريرة « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » رواه مسلم . فإن الصدقة الجارية ، والعلم المنتفع به ، والولد الصالح الذي يدعو لأبويه ينقطع ذلك بنفاد الصدقات وذهاب العلم ، وموت الولد ، والرباط أيضاً أجره مضاعف إلى يوم القيامة ؛ لأنه لا معنى للنماء إلا المضاعفة ، وهي غير موقوفة على سبب ، فتقطع بانقطاعه ، بل هي فضل دائم من الله تعالى إلى يوم القيامة ؛ وهذا لأن أعمال البر كلها لا يتمكن منها إلا بالسلامة من العدو ، والتحرز منهم بحراسة بيضة الدين وإقامة شعائر الإسلام . انتهى كلامه . وهو مليح جدا فتأمل^(٣) .

قال المناوي :

-
- (١) رواه مسلم ، قال القاضي عياض : رواه الأكثرون بضم الفاء جمع فاتن .
 (٢) رواه أبو داود ، وابن حبان في صحيحه ، والترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، والحاكم وقال : على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي .
 (٣) تفسير القرطبي (٤ / ٣٢٥) ، فضائل الجهاد لابن النحاس (١ / ٣٧١-٣٧٢) .

« رباط يوم خير من صيام شهر وقيامه » لا يعارض رواية : « خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل » ؛ لاحتمال إعلامه بالزيادة ، أو لاختلاف العاملين ، أو العمل أو الإخلاص أو الزمن .

« جرى عليه أجر عمله » الذي كان يعمل حال رباطه ؛ أي لا ينقطع أجره ، وهذه فضيلة لا يشركه فيها أحد ولا ينافيه عد جمع نحو عشرة ممن يجري عليهم ثوابهم بعد موتهم ؛ لأن المجري على هذا ثواب عمله وثواب رباطه ، وأما أولئك فشيء واحد .

قال الطيبي : ومعنى « جرى عمله عليه » : أن يقدر له من العمل بعد موته كما جرى منه قبل الممات^(١) .

وتأمل يا أخي .. كيف كان الجزاء من جنس العمل ..
من مات مرابطاً جرى عليه عمله ، رباط ووقف النفس على دين الله ، يقابله جري لثواب العمل ..

فتأمل هذه .. رباط نفس وجسد ، وجري رزق وعمل ، والجزاء من جنس العمل .

المرباط أمام العدو يفزع لأي شاردة منه ، ويخاف أن يغير على بلاد المسلمين ، فيأمن الفزع الأكبر ، وهذا جزاء من جنس العمل .

هذا احتبست قدماءه عن سعي الدنيا طلباً للرزق ، فغُدي عليه برزقه .

هذا لا يستنشق إلا الغبار ، ولذا ريح من الجنة ، جزاءً وفاقاً .

قال أسد بن الفرات : ما من أحد إلا يرى حسناته وسيئاته يوم القيامة ، إلا المرباط فإنه يرى حسناته ، ولا يرى سيئاته ، وذلك أنه تمحى عنه سيئاته ، وتكتب حسناته^(٢) .

(١) فيض القدير (٤ / ١٢) .

(٢) فضائل الجهاد لابن النحاس (١ / ٣٩٧) .

روى ابن المبارك: أن الحارث^(١) بن هشام - رضي الله عنه - وهو أخو أبي جهل لأبويه ، خرج من مكة للجهاد ، فجزع أهل مكة جزعاً شديداً ، فلم يُر أحد طَعم إلا خرج يُشيعه ، فلما كان بأعلى البطحاء وقف ، ووقف الناس حوله ليكون ، فلما رأى جزعهم رق ، فبكى ، وقال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إني والله ، ما خرجت رغبة بنفسي عن أنفسكم ، ولا اختيار بلد عن بلدكم ، ولكن كان هذا الأمر فخرجت رجال ، والله ما كانوا من ذوي أنسابها ، ولا في بيوتاتها فأصبحنا ، والله لو أن جبال مكة ذهباً فأنفقناها في سبيل الله ، ما أدركنا يوماً من أيامهم ، والله لئن فاتونا في الدنيا لنتمس أن نشاركهم به في الآخرة ، ولكنها النقلة إلى الله عز وجل ، وتوجه إلى الشام فأصيب شهيداً .

وقال مصعب بن عبد الله : خرج الحارث بن هشام مع أهله إلى الشام ، فتبعه أهل مكة ليكون ، فرق وبكى ، ثم قال : أما لو كنا داراً بدار ، وجاراً بجار ، ما أردنا بكم بدلاً ، ولكنها النقلة إلى الله عز وجل ، فلم يزل حابساً نفسه ومن معه بالشام مجاهدًا حتى ختم الله له بخير .

وكون الجزء من جنس العمل يوضحه بأجل عبارة الحارث بن هشام :
النقلة إلى الله عز وجل . النقلة إلى الكريم ...
من أراد أن يعلم ما له عند الله ، فلينظر ما لله عنده .

○ الخيل ○

حصانك في سيناء يشربُ دمه
وجندك في حطين صلوا وكبروا

يقول الشاعر :

(١) ذكر المزي : أن الحارث شهد بدرًا وأحدًا مشركًا ، وأسلم يوم الفتح ، وكان شريفًا كبير القدر ، واستشهد يوم اليرموك .

جواذ دينك في الميدان منطلق
صهيله نغم يُصغي الزمان له
تشدو حوافره لحناً يهش له
يسابق الريح في درب الإباء
جواد دينك يجري النور في دمه
تكف عن وجهه الصحراء ما حملت
يُقض مضجع كل الصافنات إذا
مجاهد والأمني البيض لاهثة
إذا تلفت غنى فجر غرته
وسافر الليل مبهوراً وأعقبه
وبين عينيه من إصراره ألو
ونقعه لحجاب الشمس يخترق
قلب التراب وتسترخي له الطرق
وكم خيل سواه إلى الأهواء تستبِق
وتشرّب إلى غاراته العنق
من سفيها دينا عن ركضه الشفق
ثار الغبار وطارت نحوه الحدق
وراءه وبحار الشوق تصطفق
لحن الضياء وأرخی طرفه الغسق
فجر تحفز لاستقباله الأفق

قال تعالى مقسماً بالخيّل : ﴿ والعاديات ضبحاً ﴾ [العاديات : ١] .

قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وعطية وقتادة : الخيل التي يُغزى عليها ، ويغار بها على العدو .

ولو لم يكن من فضل الخيل إلا إضافتها إلى الرحمن سبحانه تشريقاً لها وتكريماً ، لكان كافياً ، يا خيل الله ، اركبي ..

قال رسول الله ﷺ : « من احتبس فرساً في سبيل الله ، إيماناً بالله ، وتصديقاً بوعده ؛ كان شيعه ورية وروته وبؤله حسنات في ميزانه يوم القيامة »^(١) .
يريد ثواب ذلك ، لأن الأرواث بعينها توزن .

وقال ﷺ : « من ارتبط فرساً في سبيل الله ، ثم عاج علفه بيده ، كان له بكل حبة حسنة »^(٢) .

(١) رواه أحمد والبخاري والنسائي عن أبي هريرة - الإرواء ١٥٨٥ .

(٢) رواه ابن ماجه وابن حبان عن تميم الداري ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٥٨٨٤ ، الروض النضير ١٧٥ ؛ ورواه أحمد والطبراني في الأوسط والدولابي .

وقال عليه السلام : « الخيل ثلاثة : ففرس للرحمن ، وفرس للشيطان ، وفرس للإنسان ، فأما فرس الرحمن ، فالذي يرتبط في سبيل الله ، فعلفه وروثه وبوله في ميزانه ، وأما فرس الشيطان فالذي يُقامر أو يراهن عليه ، وأما فرس الإنسان فالفرس يرتبطها يلتمس بطنها ، فهي ستر من الفقر »^(١) .

وقال عليه السلام : « الخيل لثلاثة : هي لرجل أجر ، ولرجل ستر ، وعلى رجل وزر فأما الذي هي له أجر ، فرجل ربطها في سبيل الله ، فأطال لها في مرج أو روضة ، فما أصابت في طيلها من المرج والروضة ، كانت له حسنات ، ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفاً أو شرفين ، كانت آثارا وأرواثا حسنات له ، ولو أنها مرت بنهر فشربت ولم يُرد أن يسقيها كان ذلك له حسنات . ورجل ربطها تغنيا ، وسترًا ، وتعففًا ، ثم لم ينس حق الله في رقابها وظهورها ، فهي له ستر ، ورجل ربطها فخراً ورياءً ونواءً لأهل الإسلام فهي له وزر »^(٢) .

قال ابن حجر :

المرج : موضع الكلاء ، وأكثر ما يطلق على الموضع المطمئن ، والروضة أكثر ما يطلق في الموضع المرتفع .

« فما أصابت في طيلها » : هو الحبل الذي تربط به ويطول لها لترعى ، ويقال له : طُول بالواو المفتوحة قوله : « ولم يرد أن يسقيها » فيه أن الإنسان يؤجر على التفاصيل التي تقع في معنى الطاعة إذا قصد أصلها ، وإن لم يقصد التفاصيل^(٣) .

(١) رواه أحمد عن ابن مسعود ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٣٣٤٥ - الإرواء

١٥٠٣ .

(٢) رواه مالك وأحمد والبيهقي والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة ، وصححه الألباني ، صحيح الجامع ٣٣٤٧ .

(٣) فتح الباري (٧٥/٦ - ٧٦) .

عن عمر بن عبد العزيز - رحمه الله تعالى - قال: أثبت لي عن رسول الله - ﷺ - أنه قال: « من كان له فرس عربي فأكرمه ، أكرمه الله ؛ وإن أهانه ، أهانه الله »^(١).

قال رسول الله - ﷺ - : « إنه ليس من فرس عربي ، إلا يُؤذن له مع كل فجر يدعو بدعوتين يقول : اللهم ، إنك خولتني مَنْ خولتني من بني آدم ، فاجعلني من أحب أهله وماله إليه »^(٢) .

فما بالهم أهانوها ، ما خيولهم بالعاديات ، ولا هي بالموريات قدحاً ، وما هي بالمغيرات صبحاً ..

لم يستقلوا الصافنات وإنما
وتجردوا من كل أبيض صارم
جاءوا يسوقهم الأعادي عنوة
جاءوا وبأس المجيء كأنهم

ركبوا بغالاً سعيهن ثقیل
للمجد فيه تلالؤ وصليل
فهمو لهم بين الأنام ذيول
حُمُرٌ تساقُ إلى الردى وعجول

وقال الشاعر :

لمن أكحل عين الشعر في زمني
لمن نرقص أوزان الخليل وما
لمن أغرد والأحداث تكشف لي
ما بال غرة هذا اليوم باهتة
مُت يا سؤالي فكلُّ الراكضين إلى
يا عازف الحرف ما كل الشدة
جواد دينك ما زالت حوافره

فرسانه لعبوا بالنار واحترقوا
في قومنا فارس إلا به رهق
عن ساقها وسرايا أمتي نَزِقُ
كأنما هي في وجه الضحى بهق
أوهامهم ذهبوا والثابتون بقوا
شدوا ولا جميع القوافي ريحها عبق
تشدو وما زال في الميدان ينطلق

(١) فضائل الجهاد لابن النحاس (١ / ٣٤٩) .

(٢) رواه أحمد والنسائي والحاكم عن أبي ذر ، وقال الحاكم : صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٢٤١٠ ، الترغيب (٢ / ١٦٢) .

○ النفقة في سبيل الله وإعانة الغازي ○

قال رسول الله ﷺ : « من أظّل رأس غازٍ أظله الله يوم القيامة ، ومن جهز غازيًا في سبيل الله فله مثل أجره حتى يموت أو يرجع ، ومن بنى لله مسجدًا يذكر فيه اسم الله بنى الله له بيتًا في الجنة »^(١) .

وقال ﷺ للذي وقف ناقه مخطومة في سبيل الله عز وجل : « لك بها سبعمائة ناقه في الجنة »^(٢) .

وقال ﷺ : « لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقه مخطومة »^{(٣)(٤)} .

ظّل بظّل ، وبيت بيت ، وناقه بسبعمائة ناقه ، والجزاء من جنس العمل ... عليكم بالجهاد في سبيل الله عز وجل ، فإنه باب يذهب الله به الهم والغم . هموم الدنيا وغمها كثير ، ويظن الناس أن الذي خرج يكثر همهم وغمهم ، فطرد الله عنه الهم والغم كيف لا ؟ « ومن قاتل فواق ناقه وجبت له الجنة ،

(١) رواه ابن أبي شيبة (٣١٠/١) ، وابن ماجه (٢٧٥٨) ، وابن حبان (٤٦٢٨) ، والبيهقي

(١٧٢/٩) ، والحاكم (٨٩/٢) ، وأحمد (٢٠/١) ، وقال شعيب الأرئوط في الإحسان :

رجاله ثقات ، رجال الصحيح .

(٢) رواه أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود ، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٥٠٣٠ ،

والسلسلة الصحيحة ٦٣٤ .

(٣) رواه أحمد ومسلم والنسائي عن ابن مسعود .

(٤) يحتمل أن معناه لك بها أجر سبعمائة ناقه ، ويحتمل أن يكون على ظاهره ويكون له

بها في الجنة سبعمائة ناقه كلها وواحدة منهن مخطومة ، يركبهن حيث شاء للتزهر ،

كما جاء في خيل الجنة ونحبها . قال الثوري : وهذا الاحتمال أظهر والله أعلم - النووي

شرح مسلم .

ولا يجتمع غبار خيل الله ودخان جهنم في منخري رجل أبداً .
وانظر إلى فرح ذلك الزاهد شقيق البلخي لما قال لمن كان بجواره في
الصف : فرحك يعدل فرحك يوم زفت إليك امرأتك .

وانظر إلى فرح أهلهم ، فكيف بفرحهم هم ؟!
قال أبو قدامة الشامي : كنت أميراً على الجيش في بعض الغزوات ،
فدخلت بعض البلدان فدعوت الناس إلى الجهاد ورغبتهم في الثواب ، وذكرت
فضل الشهادة ، ثم تفرق الناس ، وسرت إلى منزلي فإذا بامرأة من أحسن الناس
تنادي : يا أبا قدامة ، فقلت : هذه مكيدة من الشيطان ، فلم أجبها فعاتت
فنادتني فلم أجبها فقالت : هكذا يفعل أرباب الصلاح بأهل الإرادة ؟! فوقفت
لها ، فجاءت ودفعت إليّ رقعة وحزمة مشدودة ، ثم انصرفت وهي تبكي ،
قال : فنظرت إلى الورقة ، وإذا مكتوب فيها : دعوت الناس إلى الجهاد ،
وحرضتهم على الثواب ، وأنا امرأة ولا قدرة لي على الجهاد وقد قطعت أحسن
ما فيّ وهما ضفيريّ ، وقد أتيت بهما ، لتجعلهما قيّداً لفرسك ، لعل الله يرى
ذلك فيغفر لي . فلما كانت ليلة القتال أخرجت الضفيريّتين فقيدتُ بهما فرسي ،
فلما طلع الفجر ووقع القتال ، فإذا أنا بغلام حسن الوجه صبور على الشدائد
فتقدمت إليه ، يا بني أنت راجل ولا آمن أن تجول الخيل فتطوِّك بأرجلها ،
فارجع إلى موضعك ، قال : فالتفت إليّ وقال : كيف أرجع وقد قال تعالى :
﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ [الأنفال:
١٥] قال : فأعطيته قوساً كان معي ، فقال : يا أبا قدامة أقرضني ثلاثة أسهم ،
فقلت : ما هذا وقت قرض ، فقال : بالله عليك أقرضني ، قال : فأعطيته سهماً
فوضعه في قوسه فقتل ، فقلت : أنا شريكك في الثواب ؟ فقال : نعم ، فأعطيته
سهماً آخر فقتل به رومياً آخر ، ثم ناولته الثالث فرمى به وقال : السلام عليك ،
سلام مودع ، فجاءه سهم بين عينيه ، فخر صريعاً ، فوقفت عليه وقلت : يا ولدي
لا تنسني ، فإنك عاهدتني : فقال : نعم . ثم قال : يا أبا قدامة لي إليك حاجة
إذا دخلت المدينة فائت والدتي وسلم عليها عني ، وناولها هذا الخرج ، فقلت :

ومن والدتك ؟ قال : التي قطعت شعرها وقالت : اجعله قيدًا لفرسك ، قال : فاشتغلت بالبكاء فقضى نحيبه رحمه الله ، فدفنته ، فلما انقضى القتال وعدت إلى قبره ، رأيته على وجه الأرض قد قذفته الأرض ، فحفرت له حفرة أخرى فدفنته ، فقذفته ثانيًا ، فقال أصحابنا : دعه فهو غلام ولعله خرج من غير إذن والدته ، قال : فوقعت في حيرة فأذن مؤذن العشاء فقامت فصليت وجعلت أتضرع إلى الله وأبكي وأقول : يا رب ما أدري ما أصنع به ، قال : فسمعت صوتا : يا أبا قدامة دع ولي الله واذهب ، قال : فتركته فنزلت طيور فأكلته ، وأتت السباع فابتلعت العظام .

فلما أتيت المدينة ذهبت إلى بيت والدته فطرقت الباب ، فخرجت طفلة صغيرة فلما رأت الخروج رجعت ونادت يا أماه : جاء أبو قدامة بخرج أخي ، وما أرى أخي معه ، واحسرتاه في العام الأول أصبنا بأبي ، وفي الثاني بأخي ، وفي هذا بأخي الآخر ، قال : فكدت أتلف من البكاء .

فخرجت تلك المرأة وهي تقول : أمهنيًا جئت أم معزيًا ؟ إن كان ولدي قد مات فعزني ، وإن كان قد استشهد فهنتني . فقلت : لا والله ، بل استشهد ، فقالت : وما علامة ذلك ؟ قلت : قتل ، قالت : قبلته الأرض أم لا ؟ قلت : لا والله . قالت : الحمد لله . ثم فتحت صندوقًا وأخرجت مسحًا أسود وغلاً من حديد وقالت : إنه كان إذا جنّه الليل يلبس هذا المسح ، ويغفل يده بهذا الغل ويقول : إلهي ، احشرنني من حواصل الطير ويطون السباع ، فما لي عين تراك . وقد استجاب الله منه ذلك^(١) .

* * *

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

أ	مقدمة بقلم فضيلة الشيخ محمد صفوت نور الدين
د	مقدمة بقلم فضيلة الشيخ محمد أحمد إسماعيل
ز	مقدمة بقلم فضيلة الشيخ أبي إسحاق الحويني
٦-٥	المقدمة
٢٠-٧	تمهيد
٨٤-٢١	الجزء من جنس العمل في القرآن الكريم
٢٣	الآية (١) ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾
٢٤	الآية (٢) ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾
٢٧	الآية (٣) ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾
	الآية (٤) ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى
٣٠	شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾
	الآية (٥) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ
٣٥	مُصْلِحُونَ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾
٣٧	الآية (٦) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾
٣٨	الآية (٧) ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾
٤١	الآية (٨) ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾
٤٥	الآية (٩) ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾
٤٩	الآية (١٠) ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾
٥٠	الآية (١١) ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ﴾
٥١	الآية (١٢) ﴿وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾

- الآية (١٣) ﴿ وقالوا ما في بطون هذه الأنعام ﴾ ٥٢
- الآية (١٤) ﴿ فاليوم ننسأهم ﴾ ٥٣
- الآية (١٥) ﴿ من يشفع شفاعة حسنة ﴾ ٥٥
- الآية (١٦) ﴿ من جاء بالحسنة ﴾ ٥٨
- الآية (١٧) ﴿ إن رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ ٦١
- الآية (١٨) ﴿ فليضحكوا قليلاً ﴾ ٦١
- الآية (١٩) ﴿ فإن رجعت الله إلى طائفة ﴾ ٦١
- الآية (٢٠) ﴿ ويمكرون ويمكر الله ﴾ ٦٢
- الآية (٢١) ﴿ ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة ﴾ ٦٣
- الآية (٢٢) ﴿ وضرب الله مثلاً قرية ﴾ ٦٤
- الآية (٢٣) ﴿ إن في ذلك لآيات للمتوسمين ﴾ ٦٥
- الآية (٢٤) ﴿ هل تُجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ ٦٧
- الآية (٢٥) ﴿ يأياها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم ﴾ ٦٧
- الآية (٢٦) ﴿ كلوا واشربوا هنيئاً ﴾ ٦٧
- الآية (٢٧) ﴿ إنا عرضنا الأمانة ﴾ ٦٨
- الآية (٢٨) ﴿ ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءى ﴾ ٦٩
- الآية (٢٩) ﴿ استكباراً في الأرض ﴾ ٧١
- الآية (٣٠) ﴿ يأياها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا ﴾ ٧٣
- الآية (٣١) ﴿ لا تجد قوماً ﴾ ٧٤
- الآية (٣٢) ﴿ ولا تكونوا كالذين نسوا الله ﴾ ٧٥
- الآية (٣٣) ﴿ إنهم يكيدون كيئداً ﴾ ٧٦
- الآية (٣٤) ﴿ واتخذوا من دون الله آهة ﴾ ٧٧
- الآية (٣٥) ﴿ أفرأيت من اتخذ إلهه هواه ﴾ ٧٧
- الآية (٣٦) ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى ﴾ ٧٨
- الآية (٣٧) ﴿ مَنْ عمل صالحاً من ذكر أو أنثى ﴾ ٧٩
- الآية (٣٨) ﴿ الذين تتوفأهم الملائكة ﴾ ٨٠

٨١	الآية (٣٩) ﴿ وسبق الذين اتقوا ربهم ﴾
٨١	الآية (٤٠) ﴿ ويدخلهم الجنة عَرَفَهَا لَهُمْ ﴾
٨٣	الآية (٤١) ﴿ وَأَن استغفروا ربكم ﴾
١٥٧-٨٥	جزاء النيين والمرسلين
٨٧	سيد ولد آدم صلى الله عليه وسلم
٩٧	نوح عليه الصلاة والسلام
٩٨	خليل الرحمن إبراهيم عليه الصلاة والسلام
١٠٤	إسماعيل عليه الصلاة والسلام
١٠٥	يوسف صلى الله عليه وسلم
١١٧	نبي الله موسى عليه الصلاة والسلام
١٢٥	داود صلى الله عليه وسلم
١٢٨	سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام
١٣٢	نبي الله أيوب عليه الصلاة والسلام
١٣٦	ذو الكفل عليه السلام
١٣٧	يونس بن متى عليه الصلاة والسلام
١٤٢	يحيى بن زكريا الشهيد بن الشهيد عليهما الصلاة والسلام
١٤٩	عيسى عليه الصلاة والسلام
١٥١	نزول عيسى عليه السلام آخر الزمان
١٥٣	فائدة
١٥٤	الحكمة في نزول عيسى عليه السلام
١٥٦	بماذا يحكم عيسى عليه السلام
٣٠٧-١٦٠	﴿ذلك جزيناهم بما كفروا﴾
١٦٢	قوم نوح
١٦٧	قصة عاد
١٧٢	ثمود
١٨٢	قوم إبراهيم

١٨٩	قوم لوط
١٩٦	لطيفة
١٩٧	لطيفة
١٩٨	مدین قوم شعيب
٢٠٣	نكت بلاغية
٢٠٨	لطيفة
٢٠٨	فرعون
٢٢١	بلعام بن باعوراء
٢٢٥	لطيفة
٢٢٦	أصحاب الأخدود
٢٣٢	سبأ
٢٤١	عمرو بن لحي الخزاعي
٢٤٤	أبرهة صاحب الفيل
٢٤٧	كفار قريش
٢٤٨	أبو جهل فرعون هذه الأمة
٢٥١	أبو لهب وامراته حمالة الحطب
٢٦٠	عقبة بن أبي معيط
٢٦١	أبي بن خلف
٢٦٣	عبد الله بن قمنة
٢٦٤	مُعَذِّبَة زنيرة
٢٧٤	كسرى ملك الفرس
٢٧٧	رأس المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول
٢٨٢	القرطاء البكريون
٢٨٣	مُدَّعو النبوة والألوهية
٢٨٣	مسيلمة الكذاب
٢٨٧	بهاء الله مؤسس البهائية

٢٩١	غلام أحمد القادياني دجال الهند
٣٤٧-٣٠٩	اليهود مسخ الخنازير والقروود
٣٢٠	قارون
٣٢٤	السامري
٣٢٦	قاتلة يحيى بن زكريا
٣٢٧	شيطان بني النضير : حُيَّ بن أخطب
٣٢٨	أسير بن زارم ملك خير
٣٢٩	يهود بني قريظة
٣٣٧	كعب بن الأشرف لعنه الله
٣٤١	بنو النضير عليهم لعنة الله
٣٤٤	قصيدة في اليهود لمحمود حسن إسماعيل
٤٢١-٣٤٩	﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ﴾
٣٥١	ابن هانيء الشاعر
٣٥٢	أحمد بن أبي دؤاد
٣٥٤	محمد بن عبد الملك الزيات
٣٥٩	ابن العلقمي الرافضي الخبيث
٣٦٣	الجعد بن درهم
٣٦٥	جهم بن صفوان
٣٦٧	غيلان الدمشقي القدري
٣٧٠	كل صاحب بدعة ذليل : معبد الجهني
٣٧١	بشر المريسي
٣٧٢	الحلاج
٣٧٧	ابن الفارض
٣٨٢	المختار بن أبي عبيد الثقفي
٣٨٦	ابن الراوندي الزنديق
٣٩٠	أبو العلاء المعري

٤٠١	الرجل الصنم مصطفى كمال أتاتورك
٤٠٨	فرعون القرن العشرين
٤١٣	حمزة البسيوني
٤١٥	صاحب الكامب
٤٧٢-٤٢٣	الأدب والبر
٤٢٥	الأدب مع الله عز وجل
٤٣٣	الأدب مع الأنبياء
٤٣٨	الأدب مع العلماء
٤٤٢	بر الوالدين
٤٤٦	إفشاء السلام
٤٥٢	البلاء والمرض
٤٥٤	من أحب أن يتمثل له الناس قيامًا وقعودًا
٤٦٢	جزاء مَنْ استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون
٤٦٤	جزاء مَنْ يلعن الريح
٤٦٧	جزاء مَنْ وصل رحمه وَمَنْ قطعها
٤٧١	مَنْ عال البنات وَأَدْبَهُنَّ
٤٩٧-٤٧٣	الصلاة
٤٨٢	مَنْ بنى لله مسجدًا
٤٨٥	مَنْ تطهر في بيته
٤٨٥	مَنْ توضأ فأحسن الوضوء
٤٨٦	تسوية الصفوف
٤٩١	السجود
٤٩٢	المؤذن
٤٩٣	فضل الجمعة
٤٩٦	التأخر عن الصلاة
٤٩٦	اكفني أول النهار

٥٤٠-٤٩٩	الزكاة والصدقات
٥١١	ما نقص مال من صدقة
٥١٥	قصة أصحاب الجنة
٥١٧	قصة صاحب الجنتين
٥١٨	صنائع المعروف تقي مصارع السوء
٥٢١	فضل إنظار المعسر أو التجاوز عنه
٥٢٣	العتق
٥٢٦	إثم مانع الزكاة
٥٣٤	مَنْ منع فضل مائه
٥٣٥	البخل أدوى داء
٥٣٧	الجواد كريم على الله وعلى الناس
٥٤٨-٥٤١	الصوم
٥٤٤	جزاء عطشهم
٥٤٥	أَمَّا خلوف فم الصائم
٥٥٥-٥٤٩	الحج والعمرة
٥٥٢	الحجر الأسود يشهد لِمَسْكِ إياه
٥٥٣	مَنْ مات في الحج
٥٥٣	عرفات .. مَنْ تواضع لله رفع
٦٠٢-٥٥٧	الجهاد
٥٧٠	الجهاد يُذهب الهمَّ والغمَّ
٥٧٣	القتل في سبيل الله حياة
٥٨٣	الشهيد لا يجد من ألم القتل إلا مسَّ القرصة
٥٨٣	الشهيد لا يُقْتَن في قبره ولا يُعَذَّب
٥٨٦	ظلُّ الملائكة على الشهيد والجنة تحت بارقة السيوف
٥٨٦	الشهيد يُزَوَّج من الحور العين
٥٨٩	لا يجتمع غبارٌ في سبيل الله ودخان جهنم

٥٩٠	الجرح في سبيل الله تعالى
٥٩٣	فضل السهر في سبيل الله
٥٩٣	الرباط
٥٩٦	الحيل
٦٠٠	النفقة في سبيل الله وإعانة الغازي
٦٠٣	فهرس الموضوعات

* * *

مطبعة ابن نجيمة بالعمارة

هاتف ٠١١ / ٣٣٤٦٤٨ / ٥٨٦٤٢٤٠